



Handwritten text in the top left margin.

Handwritten text in the middle left margin.

Handwritten text in the bottom left margin.

Handwritten text in the top center of the left page.

Handwritten text in the center of the left page.

734

QURAN	QURAN
KITAP	AMCA 2108
YERİ	HÜSEİNİ PASA
Edisyon	243



جموں کے محنتداران اتفاقاً بذراہم زمانہ علیٰ آخر نہ دی ایک عہدہ پر ہمارے

ایر لکرم بیان الیہ جوارہ

کیمی بکرم و کیم اسرار انوار و کیم غمنازی و ازی و کفان

آر حصار ازین و ملک و لول

[illegible]

فمنها ما كان في الدنيا من قبل
منها ما كان في الآخرة من بعد
منها ما كان في الدنيا والآخرة
منها ما كان في الدنيا والآخرة

الذي هو على ما في
الذي هو على ما في

یا تو را یکی جوئی لیدد حرامی شفیق و نلری با صوب و

زندگی انبوهی با صوب مجروح اید کل زند به و قیالی

فوت او لیس و رشت سی قریب اها بسند و مم وادی سی

انقلاب و نه مجروح او را در سینه محض

لا تتركوا

والمعالي

سید علی

صبر کا
صبر کا

كتاب النكاح كتاب الطلاق كتاب العتاق كتاب الاعيان كتاب الحدود

٧٥ باب سلم كتاب الآبق كتاب المفقود كتاب الشركة كتاب الوقف كتاب البيع

منقول من المجلد الأول ١٠٤ ١١١ سنه ١٢٢ ١١٩ ١٢٤
كتاب الدعوى كتاب الاقرار كتاب الصلح كتاب المضاربه كتاب الوديعه
محبت مدح عليه

١٢٠ ن
١٩٣ ١٩٤ ١٩٧ ١٥٥ ١٧٨
ليس فرما تشارضا

اختلاف العلماء
العثمان

كتاب المنار	كتاب المسامات	كتاب المنابع	كتاب الاصحاح	كتاب الترهيب
١٩١	١٩٢	١٩٣	١٩٤	١٩٥

وفي القسرة على اليمين
 كتاب الديار
 كتاب الوصايا كتاب الفريض
 مسائل مشتق مسائل الجليل
 في لغة دمية النصائح
 ٢١٧ ٢١٤ ٢٢٤ ٢٢٢ ٢٢٢

115

صور الفتاوى الصادرة ع. قلم مولانا بيرى افندي الخفي سبك

وَالشَّهَادَةُ لَقَدْ اجَادَ فِيمَا افادَ فِي تَرْبِئِهِ
فَتَوَاضَعَتْ لَهُ الْعُقَدَةُ

والمعنى في هذا
عليه السلام والرضا
٣٠

کوزه اداری شهزاده اولی
اولی حق تعالی

میرزا خواصی قریه نرند ساوان عزت و عات

اولان غرو دمی یوسف رعایا دمی العور شرعیان میو

اوله و دین اوله و بی

طاهر

...

ری مخصوصی قیاسی میرا

Handwritten text in Arabic script, likely a signature or date, with a red line drawn through it.

Handwritten text in Arabic script, likely a title or chapter heading, written in black ink on aged parchment. The text is partially obscured by a red stamp or seal on the left side.

فتاوى ميرى احمد

وجوه نادره

كتاب الطهارة

طهر ان ابرئ اليه وحر ابرئ من وضوءه فتعفى اولاد وبيان يورثه
باب طهر اذن الحق اذا بنذر وحر دن او ليجق فلا يلبده كراهت
بوق وعشر وبكره الاكل في النحاس اي غير المطلق بالرصاص حر ابن سبيد
على شرح كشرعه في فصل السنن **الآداب** ترك الاسراف والتفريط و
كلام الناس والاستعانة وعن الوري لا باس بصيب للماء كان صلى الله
عليه وسلم يصب الماء عليه والتمسح بحرقه بمسحها موضع الاستنجاء ومنها
استبراء مائه بنفسه والمباورة الى ستر العورة بعد الاستنجاء وزرع خاتم عليه
اسم الله تعالى او اسم نبية حال الاستنجاء وكون آنية من خرف وان يغسل
عروة الابرئ ثلثا او وضعه على بشاره وان كان انار يغترف منه فعن عينة
ووضع يده مائة الغسل على عروته لاراسه والتأهب بالوضوء قبل الوقوف
وذكر الشهادتين عند كل وضوء واستقبال القبلة في الوضوء واستصحاب التنية
في جميع افعاله وتعاقد الموقنين وما حلت الحائض والذكر المحفوظ عنه كل وضوء
وان لا يلطم وجهه بالاداء ارا اليد على الاعضاء المفسولة والثاني والدلك



خصوصا

خصوصا في الشفاء وتجاوز حدود الوجه واليد والرجلين ليستيقن
غسلها وبطيل الغرة وقوله سبحانه اللهم وحدهك اشهد ان لا اله الا الله
واشهد ان محمدا عبده ورسوله اللهم اجعلني من التوابين اه وان يشترط وضوء
مستقبلا قايما وان شاف قاعدا وضوء ركعتين عقيب ومن انتم استعدا
وحفظ ثيابه من المتقاطر والامتناع بالشمال عند الاستنشاق وبكره باليمين
وكذا الغار بزاوية في الماء والزيادة على ثلث في غسل الاعضاء وبالماء المشتمل تمام
مسألة كوزك بر جابنده عذر اولوب اول جانبندن آخر جانبنه دم سبلان اندك
ناقض وضوء اولورمي **الجواب** اولماز صدر الشريعة الى ما يطهر في سال
خرج به صم فدن ناقض اولاسي كور نور لكن مدخولدر وخلا في مسطور دره
فاذا قرر فانقض بصورة الفصد غير وارد والعصا الى التعصبي عنه بصرف
الى ما يطهر عن الغلق بقوله سال الى قوله خرج تعسف باره بل تقر فاسد
افرح ينقض الحد ما اذا عذر جانب العين فسال منه الدم الى جانب الآخر
فان الحد على التقديم المذكور يصدق عليه مع ان الوضوء لا ينقض به
ذكره الزاهد في شرح مختصر القدور من اصلاح وايضاح في الطهارة
مسألة زيد او باندقده ذكرى باشنده باش بولسه اما احتلام اولدقن تذكر
ابلسه شتر عازبه غسل لازم اولورمي **الجواب** اولور كرمي ايدكنه
متيقن اسه ياخورد نوم مضطجعا اسه اما قايما ياخورد قاعدا اسه اكر قبل النوم
ذكرى منتشر اسه غسل لازم اولماز ساكن اسه لازم اولور ان استنقظ
فوجد في احليله بللا ولم يندكر حلا ان كان ذكره منتشر اقبل النوم فلا غسل
وان كان ساكنا فعليه الغسل لهذا اذا نام قايما او قاعدا فاما اذا نام مضطجعا
او تيقن انه مني فعليه الغسل لهذا مذكور في المحيط والذخيرة وهذه مسئلة

يكبر وقومها والناس غافلون من جواب الفقه للامام العلامة طاهر بن اسلام
 بن قاسم الانصاري الخوارزمي في الباب الثاني في الورق الثاني **مسألة** بر فوجيده
 اولان حرة فاره ووشوب اخراج اولند قدن صكره اول خر سكره اوليجي ياك اولوب
 اكل جابر اولوري **الجواب** اولور ولو صب ما في خر او بالتب لم صار خلا
 كان طاهر في المصنوع بخلاف ولو وقعت فيها مارة ثم اخرجت بعدا خللت فانه
 يكون نجسا في المصنوع لانه نجست بعد التخلل بخلاف ما لو اخرجت قبل التخلل
 من ابن قاسم في مسائل شتى قبيل فصل الاستنجاء **مسألة** فسفة كيدكي ثياب اليه
 صلوة اذا سنده كراحت وارسدر **الجواب** بعض مشايخ حورون اتقا
 استمكرري اچون كراحتنه ذاهب او طشرا ما قول اصح مادامه نجسي موجب
 خبر ثابت اوطيه او لا مقدر وقال بعض المشايخ نكرو الصلوة في ثياب الفسفة
 لانهم لا يتقون المحور وقال المعرا الاصح منه لا يكره لانه لم يكره من ثياب اهل الذمة
 الا السراويل مع استعمالهم للمر فلهذا اولى انتهى بخلاف ما اذا ثبت نجس موجب
 في التجسس والايحوز الصلوة في الديار الذي يتجسس اهل فارس لانه بلغنا انهم
 يستعملون فيه البول ويزعمون انه يبريد في بر بقة من محل المرقوم **مسألة**
 ابرستي اولان كسسه حدث واقع اولوي شهره ايلسه ابرستي الموقل لازم
الجواب اولاد ومن شك في الحدث فهو على وضوء وان كان محدثا شك
 في الوضوء فهو على حدث لان الشك لا يعارض اليقين فانيقن به لا يرفع
 بشك وعن محمد قال النصي اذا تذكر انه دخل موضع الخلا لفضا لاجته وشك
 انه خرج قبل ان يقضيها او بعدا فضاها فعليه ان يتوضا لان الظاهر من حاله
 انه ما خرج الا بعد قضاها وكذلك الحدث اذا علم انه حبس للوضوء ومعه ماء
 وشك انه قبل ان يتوضا او بعدا يتوضا فلا وضوء عليه لان الظاهر انه

لا يقوم حتى يتوضا والبناء على الظاهر واجب ما لم يعلم خلافة من
 مبسوط السر خسي في كتاب الطهارات قبل باب الكبير يور في نجس
مسألة بر حوض كبير اوزري يوز طو توفده بر كسسه اول يوزي قروب
 اول دلكدن ابرستي الموقل جابر اولوري **الجواب** اكر يوز متصل اولوي
 صودن منفصل السه جابر اولور متصل السه جابر اولور لا زير اصورت
 انفصاله حوض مسقف واتصاله قصعة منزله سنده در الحوض اذا
 الجرد ماؤه فنقب انسان فيه نقبا فتوضا من ذلك الموضع ان كان
 الماء منفصلا من الجرد جاز التوضوء به اذ هو بمنزلة الحوض المسقف
 وان كان متصلا لا يجوز اذ هو بمنزلة القصعة من واقعات حساس
 في باب الطهارات بعلامة النون في الورق الثاني نجس ولو كان الحوض
 واقل من عشرة اذرع ينظر ان كان الماء منفصلا عن السقف جاز
 فيه الوضوء حوض كبير اذا الجرد ونقب ان كان الماء تحت الجرد غيم
 ملز في الجرد جاز الوضوء وان كان ملزقا بالجرد الا انه يتحرك بالخر يك
 وان حرك الماء عند ادخال كل عضو جاز وان خرج الماء من النقب
 وانسبط على وجه الجرد بقدر ما لورفع بكفه لا يتحركه من الجرد جاز فيه
 والا فلا وان كان الماء في النقب كالماء في الطست لا يجوز فيه الوضوء
 ان يكون النقب عشر في عشر من فاضحان في كتاب الطهارات في
 فصل في الماء الكدر في الورق الاول الحوض الكبير اذا الجرد ماؤه فنقب انسان
 نقبا وتوضا منه ان كان الماء على وجه الجرد او تحت الجرد منفصلا عن الجرد
 يجوز وان كان متصلا بالجرد اختلف المشايخ فيه بعضهم اعتبروا اجلة
 حتى لا يتنجس وبعضهم اعتبروا موضع النقب ان كان كبير اعلى النقب كذا

ذكر يجوز التوضي فيه والأفلا وان كان الماء في النقب كالماء في الطست
والنقب صغير لا يجوز التوضي فيه فلو نجس موضع النقب ثم ذاب
بندرج النجس فقال الشيخ الإمام شمس الله الحلواني الماء طاهر سواء ذاب
بندرج أو بدفعة واحدة وعلى مذهب التوابيت التي في الشارع والمجاز
يكون في الماء الجاري بعضهم اعتبروا ذلك المكان حتى نجس وبعضهم اعتبروا
جملة الماء المشتملة على الحوض إذا لم يكن الماء لو كان الماء منفصلاً عن الواح المشتملة
وان قل يجوز التوضي فيه ولو كان منفصلاً لا يجوز هو المختار من خلاصة
في كتاب الطهارة في الورق الأول الحوض إذا لم يكن ماءً ففقد في موضع
فوقعت فيه نجاسة أو وقع القلب أو توضأ انسان قال الإمام الصغير
وابو بكر الاسكاف نجس كذا ذكر أيضاً في الفتاوى الكبير وقال عبد الله
بن مبارك وابو جعفر الكبير البخاري لا ينجس كذا في الفتاوى الطهرية
إذا كان الماء تحت لحد عشر في عشر ان كان الماء متصلاً بالحد فتوى
على قول أبي بصير وأبي بكر الاسكاف وان كان الماء منفصلاً عن الحد يجوز
بلا خلاف وهو كالخوض الكبير المسقف من جوامع الفقه **مسألة** جنب أولان
مكسنة غسل اندركن غسله سدن مغسلته صومق الماء صوفاسد أولوي
الحل أولان جنب اغتسل فان نفع من غسلته شئ في انائه لم يضر
عليه الماء إذا كان يسيل فيه سيلاناً افسده وكذا حوض الحمام على هذا
من خلاصة في كتاب الطهارة في الفصل الأول في الورق الثالث
انتضاح الغسالة في الاناء ان كان قليلاً لا يفسد وحد القليل لا يستين
مواقع الماء كالطل وان كان يستين فهو كغيره قاضحان في كتاب الطهارة
في فصل في الماء المستعمل **مسألة** حوض كبير نجاست واقع اولق الماء ينجس

أولوي **الحل** أولان طهي ياخود لوني ياخود راجحه سي متغير أولوي
اسه وفي الاصل النجاسة اذا وقعت في حوض ان كان كبيراً فهو منزه
لا ينجس الا ان يتغير طعمه اولونه او راجحته من خلاصة في كتاب الطهارة
في الفصل الأول في الورق الأول **مسألة** بال وباعه فاره ووشوب موتي
الماء ينجس اولوقه تطهير واكمل واستعماله چاره وار مسدر **الحل**
جامد اولوب قالدر لوقه في الحال بعضي بعضه منضم اولوبحق بالانفاق
باقسي طاهر در اما ذائب اولحق مسله اختلاف فيدر امام محمد قولي
اوزره نجس اولوب اكل جاز اولماز نهاسي باقوب يادري ياغليوب
ياخود اعلام الله آخره بيع جاز اولور ابي يوسف قولي اوزره ياغك
تطهيره بعده اكله مساخ بيان اولنوب فتوى داخي بوكه در دمنلر
غسلتك وجهي اوج كره صومق اولنوب اوزر رينه مكره الحق الله
اولور درر وغروده فينه سي مصر حدر اما بالده قبل وقاله نفر اولنا
اصلاحه داخي مجال بوق اكن وجهي بر اول قدر صومق اولوب اوج
كره صومق فبق الله طاهر اولور دمنلر وي عن ابي يوسف
في الدخن نجس يجعل في اناء لم يصب عليه الماء فيخلو الدخن فيرفع
بشئ هكذا يفعل ثلثاً فيطهر انتهى ويطهر العسل النجس على قوله
ان يصب الماء فيخلو حتى يعود الى القدر الاول ثلثاً فيطهر من النجاسة
ابن همام في شرح قوله الى ان يبقى من اثرها فارة ماتت في سمن اكان
جامداً وهو ان لا ينضم بعضه بعضاً فوراً حولها فالقي واستصبح به
واكل ما سواه وان كان ذائباً نجسه ماء القدر الكثير على امر وقد بيناه
طريق تطهيره من ابن همام في مسائل شتى من باب النجاسة فارة مات

في دهن يفسده وان جامدا فورا ماحوله وينتفع بالباقي اكلا وكل شئ
وان كان ذائبا لا ينتفع به في الايدان الا ان يغسل في قول ابي بوش
من طهارات جمع الفتاوى في الفصل الاول **شع** غسل نجس يجعل في
نجير ويصب عليه الماء ويطبخ حتى يعود الى مقدار العسل هكذا ثلثا
كس لكن جربناه فوجدناه ان قال روى عنه وكذا الدرس ان نجس
قنبيه في باب تطهير الجاسه الا يرمى الى الروي عن ابي يوسف في
تطهير الدهن المتنجس انه اذا جعل الدهن في اناء فصبت عليه الماء
فغسلوا الدهن على وجه الماء فيرفع بشئ ويراق الماء بفعل هكذا حتى اذا
فعل كذلك ثلث مرات بحكم بطايرة الدهن خلافا لغيره والفتوى على
قول ابي يوسف من غيبه المعلى في شرح منية المصلي ولو نجس
العسل فتطهيره ان يصب ماء بقدره فيغلى حتى يعود الى مكانه والدهن
يصب عليه الماء فيغلى فيغسلوا الدهن الماء فيرفع بشئ هكذا يفعل ثلثا
من الدهن والغري في باب تطهير الجاس والدهن اذا نجس يصب عليه الماء
فيغسلوا الدهن في الماء فيرفع بشئ هكذا ثلث مرات ولو كان العسل نجسا
فتطهيره ان يصب الماء بقدره فيغلى حتى يعود الى مكانه ثم ورم لكن يخرج
من الانتفاع وفي الذائب الجاسه جاوزت الكتل فصار الكتل نجسا وحدث
لجود والذوب اذا كان حال لو فورا ذلك الموضع لا يستوي في ساعته
فهو جامد وان كان يستوي في ساعته فهو ذائب ثم الذائب لا باس
بالانتفاع سوى الاكل من حيث الاستصلاح ودرج الجلد وكذلك يجوز
بيعه مع بيان عيبه عندنا وان باعه ولم يبين عيبه فاشترى به
اذا علم من ميسر الكس حسي في باب كبر بعد ثلثه اوراق تخيلا لان الاصل

ان

ان مجاوز النجس نجس كشرع ما قال عم في الفارة موت في السم
لجامد فورا ماحولها وبقاها وياكل البقية فقد حكم النبي عم نجاسة جار
النجس من اليد اربع الصلح في فصل واما بيان المقدار الذي يصير به نجس
نجسا في كتاب الطهارات **مسلم** جنب اولان كسسه غسل ادر كن
غسله سندن مفصلة صرح من الم صوفاسد اولور **الجواب** اولان
جنب اغتسل فانه تنفع من غسالته شئ في انائه لم يفسد عليه الماء
اما اذا كان يسيل فيه سبلا انا افسده وكذا حوض الحمام على هذا من خلاصة
في كتاب الطهارات في الفصل الاول في الورق الثالث نجسا
انتضاح الغساله في الاناء ان كان قليلا لا يفسد وحدث القليل لا يستين
مواقع الماء كالطل وان كان يستين فهو كبير من قاضحان في كتاب الطهارات
في فصل في الماء المستعمل **مسلم** حوض كبير نجاست واقع اولن الله نجس
الجواب اولان طلع باخود لوني باخود راجحه سي متغير اولان
وفي الاصل الجاسه اذا وقعت في حوض ان كان كبيرا فهو نجس له البصر
لا ينجس الا ان يتغير طعمه اولونه او راجحه من خلاصة في كتاب الطهارات
في الفصل الاول في الورق الاول **مسلم** ما جاري جرياني من حنثه اولان
صوبه ودر **الجواب** هذا به وكافي في غناري صماني الى كسندر **والجواب**
في تفسير الماء الجاري فاختره ههنا مختار الهداية والكافي وهو ما يذهب
وقع فيه نجاسة لم يدر اي لم يدر اثره وهو الكون والطعم والرائحة حتى
ان راى لم يجر استعماله او ما في حكمه اي الجاري وهو عشر في عشر اعي شئ
اذرع في عشر بذراع الكرباس بحسب الطول والعرض وفي قدر العمق
والصحيح ان يكون نجس لا ينجس اي لا ينكشف ارضه بالغرف للتوضوء

وقيل للاغتسال وان لم يتنجس كله هل يتنجس موضع الوقوع ان كانت
مرتبعة بنجس والا فلا وعند مشايخ العراقي بنجس فيها وقد يجبرها
هو بقدره بان يكون له طول وعمق ولا عرض له لكن لو بسط صار عرضا
في غير لم يذكر حكمه في ظاهم الرواية بل قال ابو سليمان لا يتوضا به لان
تصل الى العرض وقال ابو نصير يتوضا به لان اعتبار العرض وان اوجب
التنجس لكن اعتبار الطول لا يوجب فلا يتنجس هو اي كونه ظاهما هو
المختار لموض المدور بعينه فيه ستة وثلاثون ذراعا هو الصحيح من كدر
والفرق قبل فصل ثم يورق **مسألة** من ترك يوقا راسي منقطع اولوب
اما شامه يانسه جرباني اولسه شمع اافان برندن ابرست المني
جانب اولور **مسألة** اولور ما الكه اذا انقطع من اعلاه لا يتغير حكمه
بانقطاع الاعلى يجوز التوضوء بما جرى فيه من طهارات قاضيات
مسألة حمامك قرنه سي تنجس اولد قده لوله سندن نه مقدار صواقني
المه ظاهم اولور **مسألة** اجنبه اولان صوبك اوج مقداري خروجه
اولور قول احوط بودر حوض الحمام اذا تنجس ودخل فيه الماء لا يطهر
ما لم يخرج منه مثل ما كان فيه مرة واحدة ثلث مرات وقال بعضهم اذا خرج
منه مثل ما كان فيه مرة واحدة بطهر بغلبة الماء الجاري عليه والاول
من قاضيان في كتاب الطهارات في فصل الحمام **مسألة** جنب اولان
كسبه قبل المضمضة ايجدكي صوم مضضة مقامنه قائم اولور **مسألة**
جاهل اسمه اولور فقيه اسمه او لما زير اقيه صوراري ايجدكي
اسمه او غور دن ايجوب اغرتك جميعسي بولور **مسألة** اجنب اذا شرب
الماء قبل ان يمتضمض هل ينوب عن المضمضة قالوا ان كان فقيرا

لا ينوب لانه يمتضمض ولا يصل الماء الى كل الفم وان كان جاهلا ينوب
لان الجاهل يعيب الماء عتاف فصل الماء الى كل الفم من قاضيان في كتاب
الطهارات في فصل في الماء المستعمل **مسألة** غسل ووضوء من صكره سئل عنه
كراهت وارسله **مسألة** باس بوقدر رسول اكرم صلى الله عليه
وسلمك فعل شرب بظري واخي مروبر اكرهكم بعض متوضينك كراهته
ذاهب اولمش اما قول صحيح جواز در نهاني مبالغه الله او لا يوب لابن
اولان اثر وضوء اعضاده باقي اولفدر دوش قاضيان **مسألة** ولا باس
للمتوضي والمغتسل ان يمسح بالمدبل وروي ان رسول الله عم كان
يفعل ذلك ومنهم من كره للمتوضي دون المغتسل والصحيح ما قلنا الا
انه ينبغي ان لا يبالغ ولا يستغني فيبقى اثر وضوءه على اعضائه طارا
قاضيان في فصل في الماء المستعمل **مسألة** زبدك بدري قطع اولد قده
ويادشي اخراج اولد قده حيدن منفصل اولان ميت كئي كن
يانسه كوتور مك جانب اولور **مسألة** اولور صاحب حفته طاهر
لحم المنفصل من الحي كيت كالاذن المقطوعة والسن الساقط
الا في حق صاحبه فطاهم طاهر الاشباه والنظائر ولو قلع اسنا
سنة او قطع اذن نبي ثم اعادها الى مكانها وصلى او صلى وسنة او اذن
في كمة يجوز صلوته في ظاهم الرواية من طهارات الخلاصة في الفصل
مسألة زبد آبدست الدفقه همان ايا فلرنگ غسلي قالمش اكن
حدث واقع اولد قده استيناف لازم كلورمي بوحسه حدث ناقص
وضوء اولوب وضوء تام اولد دن اجراسن نقص التيمم ايا فلر
يومق كفايت ابرمي **مسألة** انتم خلال وضوءه حاصل اولان

حدث موجود اولاً في نقض ادر نتم كم بعد قامة نقض ادر
 رجل ضرب السيد على الارض للتم ورفعها قبل ان يسبح بها وجهه
 وذراعه احدث بزخ او صوت اختلف فيه الشايع قال بعضهم
 يجوز التيمم عن لثة من ملاء كفيه ماء للوضوء فاحدث ثم استعمله في بعض
 الوضوء فانه يجوز كذلك ههنا وقال بعضهم وهو السيد الامام ابو نوح
 بسم فتدلان الضرية من التيمم قال النبي عم التيمم ضربتان ضربته للوجه
 وضربه لليدين فقد اتي ببعض التيمم ثم احدث فينقض كما اذا حصل
 وهذه عن لثة الوضوء اذا حصل خلالة لبعض ما وجد كما ينقض بعد قامة
 اذا حصل قال الامام عليه السلام في رجمه رحمه الله ما اختاره السيد
 الامام حسن وبه نأخذ من طهارات جوامع الفتاوى من الباب الثالث
مسألة جنب اولان كسبه به قبل المضمضة صوابك حلال اولور
باب اولور على وجه السنة ايجر اسه ورجل للجنب شرب الماء
 قبل المضمضة لا على وجه السنة ولا على وجهها لا لانه شارب الماء
 المستعمل وانما جنب من اذيت فيليل كتاب الصلوة **مسألة** شهيد
 قاتل طاهر **مسألة** كندى حقه طاهر در غير حقه طاهر
 ودم الشهيد طاهر في حق نفسه جنب في حق غيره لعدم الضرورة من الا
 والنظام في الفتن الاول في القاعدة الرابعة في السبب السابع في الفا
 الثانية ما ايج للضرورة بقدر بقدرها **مسألة** زبرد وجهه طاهر
 ملاعبه ادر كن فرجين فرجه سورب آلتى منتشر اولوب لكن
 وباصولفق اولماسه آدر سني بوز بلورى **باب** بوز بلور
 مباشرت فاحشة ناقض وضوء عند الشيخين والمباشرة

الفاحشة الا عند محمد وهو ان ياتس بدنه بدن المرأة وانتشر آلته
 وناس الفرجان من صدر الشريعة في كتاب الطهارات في الورق الثاني
مسألة شرب ايجن كسبه نك سوري طاهر **مسألة** عقيب
 شربه اولحق لجسد وشارب الحرق فور شربه الجسد من الدور
 والغفر في كتاب الطهارات قريب من باب التيمم **مسألة** زبرد يده
 بمقدار صوبولوب مردار اولحق محفل لكن كسبه به صور بدن اول
 صودن ادر ست الموق جابر اولورى **باب** اولور يقيناً مردار
 بليجك سؤال داخى لازم دكل نتم كم ضيف او كنه طعام كسبه
 غضب في سرقة دفي كلدى ديو سؤال جابر اولور دغى كبي وبوضاء
 من الحوض الذي يخاف ان يكون فيه قدر لا يستيقنه وليس عليه
 ان يسأل ولا يدع التوضوء منه حتى يستيقن انه قدر حتى لو ظنه
 نجساً فتوضأ ثم ظهر انه طاهر يجوز وعلى الضيف اذا قدم اليه الطعام
 ليس للضيف ان يسأله من اين لك هذا الطعام من الغضب
 والكسبة من خلاصة في كتاب الطهارات في الفصل الاول في الورق
 الثاني **مسألة** ثوبه خرد وكلد كره اوز رسته طح الفا اولوب وباسر كره ولا
 قدر طور مق المله طاهر اولورى **باب** **مسألة** خلا فية در غسل
 اولحق كرك اصاب ثوبه خرد لا يطهر الا بالغسل وان الفى عليه طحا
 او بقي مقدار ما يتخلل وفي شرح صدر القضاة اصاب الثوب خرد
 فصارت خلا في موضع يجوز الصلوة فيه من غير غسل فحصلت
 خلا فية من طهارات الفقيه في الباب التاسع **مسألة** ثوبه مني
 اصابت ايلد كره فرك المله طاهر اولورى **باب** اولور لكن ان تيمم

كثر منه ثوبى بيكى اولوب وعقيب البول ما الله استجوابه
 طاهر اولور بواستثناء اليك **ع** انبوب يطهر بالفرك من الهوى الآفى
 المستثنى ان يكون الثوب جديدا او امنى عقيب بول لم يزل به الماء كذا
 في شرح الكثر لابن الجيم **مسألة** بر كسنة تك قول لا غندن امر ك افق الله
 آبدستى بوزيلورى **باب** **و** جمع الله جفارسه بوزيلور والافلانتم
 كوزده رمد وعش وغرب اولوب ياشن چيقسه بوزيلوب جيسر
 اولمجن صاحب عذر داخى اولور **ع** خرج من اذنه فيج لو خرج بوجع نفق
 لانه يكون من الجراحة والافلا بنقض في عينه رمد او عيش فيج المهم
 ضعف البصر مع سيلان الدمع في اكثر الاوقات ان خرج منها الدمع
 وان اسم صار صاحب عذر وسياقي بيانه كما اذا كان بها اي بالعين
 غرب بفتح العين المعجمة وسكون الراء عرق في العين بسقي ولا ينقطع
 من الدرر والغرر في كتاب الطهارات في الكور في الثالث **ع** خيافا رمد
 عينه وسال الماء منها وجب عليه الوضوء فان استمر فلو وقت كل **صلوة**
 وفي التجسس الغرب في العين اذا سال منه ما نقص لانه كالجرح وليس
 بدم ولو خرج من ثمة ما اصغر وسال نقص لانه دم قد انقطع فاصغر
 وصار رقيقا والغرب بالتحريك ورم في المثانة من ابن ممام في فصل نوا **فصل**
 وفي زبوات نوادر هشام في الغرب يكون في انسان انه غمر له الجرح
 بسيل منه وليس بمذموم **نقض الوضوء** وفي **صلوة الحسن** لو خرج من ثمة
 ما اصغر وسال **نقض الوضوء** من طهارة اجناس الناطقى في الكور في الثاني
ف في عينه رمد بسيل بعضها يوم بالوضوء لكل وقت لاحتمال كونه
 صدبرا واقول هذا التعليل يقتضي انه امر استجوابا فان الشك والاحتمال

في كونه ناقضا لا يوجب الحكم بالنقض اذا اليقين لا يزول بالشك والله اعلم
 نعم اذا علم من طريق علمية الظن باخبار الاطباء او علامات بغير ظن
 يجب من ابن ممام قبيل فصل في النفاس **مسألة** صاحب عذر رمد
 ابتدا عذري وقت صلوتي تام استيعاب اذندركرا استيعاب حكم الله
 يعني وقت صلوته حدثن خالي امكن آبدست الوب صلوة ادا ادره حك
 زمان بوليه اما بقاده وقتدن بر جرده حدثك وجودى كفايت ادر اما
 زواله حقيقت انقطاعك استيعابى شرطه **ع** صاحب العذر ابتدا
 من استوعب عذره تام وقت صلوته ولو حكما بان لا يجد وقت صلوة
 زمانا يتوضا ويصلي فيه خاليا عن الحدث وفي البقا كفى في **الوقت**
 وفي الزوال شرط استيعاب الانقطاع وجوده حقيقت من طهارات **الدرر**
 والغرر في باب **مسألة** صاحب عذر رمد آبدست الوب خفن
 كيسه بعد الوقت احتكاكي اوزر رسته مسج جابر اولور **باب** طهارات **كامله**
 اوزر رسته كيه بيلور رسته جابر اولور بودرت وجه اوزر رسته در دم وقت
 ولبسده منقطع اوله ويا وقت وضوءه منقطع اولوب وقت لبسده
 سائل اوله ويا وقت وضوءه سائل اولوب وقت لبسده منقطع ويا
 اكسندره بيله سائل اوله صورت اولاده احتكاك بدر باقيلزده مبتلا
 اولدغي حدثن غيري اچون توضوء ادر رسته وقت اچنده مسج ادر
 بعده جابر اولور **و** بيان ذلك ان صاحب العذر اذا توضا ولبس
 خفيه فهذا على اربعة اوجه اما ان كان الدم منقطعا وقت الوضوء **واللبس** واما ان كان
 سائلا وقت اللبس او بالعكس **و** اما سائلا فبهما فان كان منقطعا في **اللبس**
 فحكمه حكم الاصحاح لان السيلان وجد عقيب اللبس فكان اللبس على طهار

والمنقطع وقت الوضوء
 والمنقطع وقت الوضوء

كاملة ففتح سرية الحدث الى القديسين ما دامت المدة باقية واما الفصول الثلاثة
فانه يمسح ما دام الوقت باقيا فاذا خرج الوقت نزع خفيه وغسل حليه
عند اصحابنا الثلاثة من البدايع الصايع في ترتيب الشرايع **مسألة** ثم خرج
الوقت يفيد ان منها من المسح بعد الوقت فقط فتمسح في الوقت
كلما توضع وطهرت غير الذي ابتليت به وهذا اعني منها بعده اذا كان سبلا
مقارنا للوضوء واللبس اما اذا كان على الانقطاع فهي كغيرها فتمسح بعد
الى تمام الوقت ثم فتح القديس الشهير بابن ممام في باب المسح **مسألة** صاحب
اولان كمسحة ضحوة كبر اده بوضوء ادوب بعده اول ابدستله جمع يابن
اداجان اولور **مسألة** اولور ناقض اولان خروج وقت دخول وقت
وكلد **مسألة** وينقضه خروج الوقت لا دخوله احراز عن قول زفر فان
عنده دخول الوقت وعن قول ابي يوسف فان الناقض عنده
كلما فصل من توضع قبل الزوال الى آخر وقت الظلم خلافا لابي يوسف
وزفر فانه حصل دخول الوقت لا الخروج لا بعد طلوع الشمس من توضع
قبله اي من توضع قبل طلوع الشمس لكن توضع بعد طلوع الفجر خلافا
لزفر فانه وجد الناقض عنده عند ابي يوسف وهو الخروج لا عند زفر
فان الناقض عنده الدخول ولم يحصل من صدر الشريعة في آخر باب النقص
مسألة جبابي اولان كمسحة صفيق الله فان وباء بك اخراجي الله ابرسي
بوزيلور **مسألة** قول مختار اوزر ناقض راجد خروجه بوضوء
وعشره خرج دم من القرح بالعم ولولاه ما خرج نقض في المختار لان
في الاخراج خروج من ابرسي من كتاب الطهارة في الفصل الثالث
مسألة زنج اولان حيوانك ملكي داخي مردار اولوب انتقامي جابر

اولا زى **مسألة** فور ومق الله طاهر اولور لان الكيس في العظم منزلة
الرباع كذا في العادة في آخر الفصل الثالث والثلاثين في التداوي **مسألة**
وضوء واركن هر وقت وضوء مستحج **مسألة** وضوء اول الله صلوة
ادا اولسدي اسم نور على نور اولور والنظير لكل صلوة سنة النبي عم
فالؤمن ينبغي ان تجدد الوضوء في كل وقت وان كان على طهر فاعلم
من توضع على طهر كتب له عشر حسنة وقال في شرح الصايع تجدد
الوضوء اما يستحب اذا صلى بالوضوء الاول والا فلا يستحب من شرح
الشريعة لابن سيد علي في فصل في تفصيل سنن الطهارة **مسألة** سواك
استعمالك وفي زدر ومسواك او ما سده به مق انك من طهر
مسألة وفي قبل الوضوء در شمس زار فقاره مضطه حادثة
دعش خلاصه ده واصبح الله سواك ثوابه بشلور وعش
والسواك اي استعماله لان السواك اسم للخشبة المرة المتعينة للاستياك
وانما سن استعماله لانه عم كان يواظب عليه وعند فقده يعالج بالاصبع
وفي الخلاصه بنال بالاصبع ثواب السواك اما وقته فقبل الوضوء
وفي زاد الفقهاء انه سنة حالة المضطه تكبلا لانفا من شرح الحج لابن ملك
في كتاب الطهارة في الورق الثاني **مسألة** بولده كدر كن اولور
هر نسبه اقان كمسحه نه ادر كن بلحسه غسلي لازم اولور **مسألة**
لازم اولور اما غسلي احسندر اكثر رايي مجلس او ما حسنه اسم اكر بول
اسم غسل لازم **مسألة** ومن سال عليه من موضع شئ لا يدري ماهو
فغسله احسن لان غسله لا يربيه وتركه يربيه وقال عم وع ما
هر بيك الى ما هر بيك وان تركه جاز لانه على يقين من الطهارة في ثوبه

و شك من الجاسة فان كان اكثر رايه انه نجس غسله لان اكثر الراي
 فيما لا يعلم حقيقة كالبقيين قال نعم المؤمن ينظر بنور الله وكان شيخنا
 الامام الهلواني يقول في بلدنا لا بد من غسله من الميسوط للشمس في
 كتاب الطهارة قبل باب الكبر بورقين **مسألة** استنجاء لازم اولان كونه
 خالي من بول و قد عورن آخر كورك احتمالي و ارايكن استنجاء بلك جان
 اولورمي **جواب** ترك انك كرك استنجاء امور اسهده كشف عورت
 منهدر نهني راجد **مسألة** من عليه الاستنجاء اذا لم يجد موضعاً خاف
 بتركه لان كشف العورة منهي و الاستنجاء ما يوجب و النهي راجع على الام
 من اول طهارات الغنبة **مسألة** استنجاء مسنون اولان اول دمدر
 بوقسه ذكر في **جواب** امام اعظم فتنة اولاد من غسل ابلكدر
 بغسل المستنجي الدم اولاً عند الجحيفة وعند هاتان بام الله عز وجل
 قبيل كتاب الصلوة **مسألة** درهم كبر قدر مسك بلمه صلوة جان اولور
جواب اولور يا بس اسه مطلقاً و الا مذبوحة نك اسه اولور و الا
 اولاز و لو صلي مع الدودة يجوز مع ناخه المسك ان كانت باسنة
 جازت صلوة و ان كانت رطبة ان كان ناخه دابة مذبوحة جازت صلوة
 و ان كانت غير مذبوحة لا و المسك لا يؤكل في الطعام و يجعل في الادوية
 من خلاصه في الطهارات قبيل الفصل الثاني و مسك الحينة اذا علق
 في الشمس حتى يبيس و يمنع من الفساد فهو دباغ من طهارات الخلاص
 قبيل الفصل السابع **مسألة** سوري سلك و صغر فكه انسان در صورت
 دم اخراج انك بلمه نافض وضو اولورمي **جواب** صغر فكه كبري
 سولك كبري نافض ايركي ابن بهامره مسطور در و في الحيط مضمون

من راجد

فائتلاء ان كان صغيراً لا ينقض كما لو مضى الذباب و ان كان كبر انقض
 كمن العلقه من ابن مام في فصل نوافض الوضوء في قوله فيجوز
كتاب الصلوة صلوة صحيحة او ملغاة مصلي سجدة و ان
 نه مقدار رفع لا بد **جواب** مقدار رفعه احوال و اورد اصح سجدة
 اقرب و يلحق صحبه اولاز و قد نظروا في مقدار الرفع و الاصح انه اذا كان
 الى السجود اقرب لا يجوز لانه لا بعد ساجد صلوة الهداية في باصم
مسألة فصل صيغة كبر بصلوة مستحب در سجد اولان نه مقدار
 تاخير در **جواب** مقدار معتن بوقدر معتبر اولان مبرك كبر بصلوة
 ابر دو بالصلوة فان شدة الحر من فيج جهنم اي شدة حرها فالحسين في
 كل بقعة سكون شدة حرها و هو مختلف بحسب البقاع ثقل من
 على شرح ديباجة في بحث **مسألة** زبد مصلي خياني نام ادوب صلوة
 دعاسن او فوق من احمي نجمه در **جواب** و كيفية الصلوة ان يقول
 اللهم صل على محمد و على آل محمد كما صليت على ابراهيم و على آل ابراهيم
 و بارك على محمد و على آل محمد كما باركت على ابراهيم و على آل ابراهيم و
 سلّمت ربنا انك حميد مجيد و كره بعضهم ان يقول اللهم ارحم محمد و آله
 لانه يؤهم تقصير الانبياء عليهم الصلوة اذ الرحمة تكون بانسان باللام عليه
 و الصحيح انه لا يكره كذا قال الزبلي من صلوة الدرر و الغرر في باب صفة الصلوة
 في الكور في الثاني **مسألة** زبد مسبوق امامه اقتدا اندكند فبامه اكثر ثايه
 مشغول اولسوني باخودر كوعده باقعوده ابر شجك افتتاح تكبيري
 كهات ايرمي بوقسه الخطا اچون و اخي تكبيري اولورمي **جواب**
 جهنم ده اولون ساكت اولوب مخافنه ده بمر فوله ثايه قابل اولملر

مسألة زبد موقت اذان عصرى امامين
 قولنده اوقسه شجانه لازم اولور
جواب مقتا و بمر فوله
 جائز در **مسألة** بلمه عظيمه
 موقت اولان كونه ر عسره
 اذان او قدر ملو و يلحق امامين
 قولنده ممل اولسون بخر
 امام اعظم قولى ايله مي
جواب وقت مقتا و دن
 تغية ايتك مؤذنك مالوفك
 قتي مخلفر اما جماعت مسكن
 ما بيننده اختلاف ائمة مشهور
 اولوب مؤذن و في بعد اذان
 استجاء ايتوب جماعت مبادي
 صلواتي ايدوب سنتي تمام
 ايدوب فرضه شروع ايدوب
 عصر ثاني اولوب اول حكمة خلافت
 خلاص اولونجي عصر ثابنده اذان
 او قتمده باس يوقدر موقد
 ابر السجود المرحوم

الخطا ايجون وادى تكبير اول نور، ولو ادرك الامام في الركعة الاولى حاله كذا
ان كانت صلوة يجهر فيها القراءة لا ياتي بالشك لان ما مور بالاستماع فلو
استغل بالشك بقوته الاستماع وان كانت صلوة تجافت فيها بالقراءة
قبل ياتي بالشك لانه لا يتقن فوات الاستماع وقيل لا ياتي لانه ما مور
بالاستماع والاضات بالنفس فان عجز عن الاستماع لم يجز عن الاضات
ولو ادركه في الركوع يكبر للافتتاح ثم يكبر اخرى للاخطا ولا ياتي بالشك بل
بشغل بتسبيحات الركوع لان الشار سنة كتسبيحات الركوع والتسبيحات
في محلها لا مكان الايمان بها اولي ولو ادركه في القعود يكبر للافتتاح ثم يكبر
للاخطا وقعد وبنابه في التشهد لانه مشروع في وسط الصلوة ولا
ينابه في الدعوات لانها مشروعة في آخر الصلوة وعن محمد انه يدعو بدعوات
مذكورة في القرآن لانه لا ياتي بشغل هذه الدعوات في وسط الصلوة بان
يقرا في حالة القراءة وقيل بانه يكبر التشهد لان القعدة شرع محلا
للتشهد دون الدعاء وقيل بانه يسكت لانه لو تكرر التشهد يصير عارفا
لأمامه والدعاء لم يشترع في وسط الصلوة فتعين السكوت من محيط الشك
في باب حكم اللاحق والسبوق **مسألة** بعض كتابه رده وفي المصنفات عن النبي
انه قال لفاطمة رضي الله عنها ما من مؤمن ولا مؤمنة سجد سجدتين يقول
في سجوده خمس مرات سبح و قدوس رب العالمين والحمد لله ثم يرفع رأسه
ويقراء آية الكرسي مرة ثم يسجد ويقول خمس مرات سبح و قدوس رب العالمين
ويؤا طلاق اوزره اولوب وبعض رساله بعده تشهد ادوب سلام قيد
اولسه بنحو انك كرر تشهد الله سلام وركب وارسله بوقته سجدة
تلاوته اولدغي اوزره ولا تشهد ولا سلام لان ذلك للخلل وهو بسند

سبق

سبق التبريم وعدمت ههنا وليلى الله فانه متعلق اولان سجدة لردن غيري
سجدة لردن تشهد الله سلام وارسله بوقته **الحج** اصلي اولان
برده اصل الله عمل اول نور مضم انه ذكر اولنا نك اصلي اولما يوب حديث
موضوع باطل انك بعض معنه انه مسطور وره والفتوى على ان سجدة
جائزة بل مستحبة لا واجبة واما ما ذكر في المصنفات ان النبي عم قال لفاطمة
رضي الله عنها ما من مؤمن ولا مؤمنة اه فحديث موضوع باطل لا اصل
على ما حققناه في الشرح من شرح الحديث في آخره في فصل في مسائل شتى
واذا اني الامير امرته فاراد ان يسجد لله تعالى فلا باس بان يكبر مستقبل القبلة
فخر ساجدا بحمد الله تعالى وينكر ويسجد ثم يكبر تكبيرة ورفع راسه وهذه سجدة
وهي سنة عند محمد وكذلك في قول ابي يوسف رواه عنه ابن سنان
واما ابو حنيفة لانه اها شيئا مستنونا ولا يراه اها شكر آتاما وفام الشكر ان يصلي
ركعتين كما فعله رسول الله عم يوم فتح مكة من السيرة الكبر في باب سجدة الشكر
مسألة سلطان عسكر الله سفره كسر ركن به مفارده فونز فوره عبيد
كوني اولجق اول مقام مصر وفن مصر وكل امكن اذن سلطان الله صلوة
عبيد اداسي جابر اولورمي **الحج** اولما زه جماعة يصلون صلوة العبيد
في المفازة باذن السلطان لا يجوز من جوابم الفتاوى في كتاب الصلوة
في الباب الاول **مسألة** جمعه فاذنك ظم دن اول اولاسنك وجهه وليلى
ندر **الحج** ظم جمعه اداسي الله منتفض اولور اما جمعه اداسي الله
منتفض اولما زه الا ان الجمعة آكد من الظم بدليل ان الظم ينتفض باء
الجمعة اما الجمعة لا ينتفض باء الظم من صلوة التمتع قبل فضل في المسافر
مسألة جمعه كوني محطه قرآن عظيم تلاوت اول نور كن حاضر اولان سلطان

تلاوت قرآن ابدن کسسته به توجه لازمه در بوقسمه قبله به توجه ابدن
استماع انک کفایت ابدن قنقسنده رعایت زیاده در **مسئله**
کفایت ابدن توجه به رعایت زیاده ابدن اظم در حق خطیب خطبه به
شروع اندکده امام اعظمک توجهی منقول در فی زمانه امر اولنماد غنه
باعث بعد فراغ الامام کثرت زحام تسویه صفوفه حرج لحوقی علت اولنماد
کما فی الحیط السرخسی فی باب جمعه عبارته وینبغی للرجل ان یتقبل الخطیب
بوجهه اذا اخذ فی الخطبة وهكذا نقل عن ایحیفة انه کان یفعله لان
الخطیب یعظم ولهذا یتقبلهم بوجهه وترك استقبال القبلة ینبغی
لهم ان یتقبلوه بوجوههم لیظهر فایرة الوعظ وتعظم الذکر كما فی غیر هذا
من مجالس الوعظ لکن الرسم الآن القوم یتقبلون القبلة ولم یؤمر وابتدأ
لما یحقر من الحرج فی تسویه الصفوف بعد فراغه لکنه الزحام اذا استقبلوا
بوجوههم فی حالة الخطبة من صلوٰة محیط السرخسی **بوصور** قنقسی
اولی السه یتقدرون بوقسمه حسنه وفسد بیان اولنه **مسئله**
مبسوطه حسیده بومقوله لره وینبغی لفظی الیه مسطور در **اصطلاح**
فقها ده بولفظ اکثر وجوبه استعمال اولنور انس راخی عمل بالاحتیاط و
بوتقدیر چه احسن حسنه دن اولور لکن اردنه ناز قلور کسسته اولنور
باخود تسویه به ضرر خو فی وارا سه قبله دن دونک کرک **مسئله**
زید فوت اولد غده ناز می عمر وقلوم سن دیو وصیت ایلسه بوضیفت
مسئله قول مفتی به باطله اولمقدردعش صدر الشریعه واولوادی
ان یصلی علیه فلان فی العیون ان الوصیة باطله و فی نوادر این
رسم جایزه و یؤمر فلان بالصلوة علیه قال الصدر الشریعه الفتوی

على الاول من ابن مہام فی فصل فی الصلوٰة علی الميت **مسئله** خطبه استماع
ابدن زید عمر وکلوب سلام ورسه باخود یا نسنده اولان اعسر سه باخو
منکر کور سه منع اچون بولنر جوابش عاجز اولور می بوقسمه نوعا
کراحت وار مسددر **مسئله** وار در **مسئله** محرم فی الخطبة الکلام وان کان
معروف او یتبیحا والاکل والشرب والکتابه ویکره تسميته العاطس
ورد السلام وعن ابی یوسف لا یکره الم دلالة فرض قلت اذ کان
السلام ماذونا فیشترعا ولس کذلک فی حالة الخطبة بل یرکب بسلامه فاما
لانه یتشغل خاطر السامع عن الفرض لان رد السلام یکن تحصیله فی کل
وقت بخلاف سماع الخطبة وعلى هذا الوجه التا فرغ بعضهم قول ایحیفة
انه لا یصلی علی النبی عم عند ذکره فی الخطبة وعن ابی یوسف ینبغی ان
یصلی فی نفسه لان ذلک مما لا یشغله عن سماع الخطبة فکان اجازاً
للفضلتین وهو الصواب وھل یحرم اذا عطس الصبح نعم فی نفسه ولوم
لکن اشار بعینه اوبسده حین رای منکر لا یکره هذا کلامه اذا کان قریباً
بحیث یسمع فان کان بعیداً بحيث لا یسمع اختلف المتأخرون فیہ
فمحمد بن سلم اختیار السکوت وضمیر بن نجی اختیار القراءة وعن ابی یوسف
اختیار السکوت کقول ابن سلم وحکی عنه النظر فی کتاب واصلاحه
بالقلم ومجموع ما ذکر عنه اوجه فان طلب السکوت والانتصات وان کان
الاستماع لالذاته لکن الکلام والقراءة لغیر من یحیث قد یسمع قد یصل
الی اذن من یحیث یسمع فیستغله عن فهم ما یسمع او عن السماع بخلاف
النظر فی الکتاب والکتابه من ابن مہام فی صلوٰة الجمعة فی فروع **مسئله**
زید علیه سی مسجدی ترک ابدوب صلوی اھل علم و تقوی اردنہ قلام

ديو مسجد آخره وار من جاي اولور **الحق** محله سي مسجد في ترك جان اولور
 غيرك نفواسي زياده سي اچون **الحق** لا برك مسجد محله زياده تقوى غيره
 او علمه من صلوة جوام القصة في فصل الجماعة **مسلمه** صلواته فعدة اولاي
 يا خود فاتحه بي عدا ترك انمكه سهو سجده لازم اولور **الحق** سجده سهو
 ترك اولور في يده لازم اولور قصدا ترك اولور في يده لازم اولور اما جوام صاحب
 قنیه ترك بغية القنیه نام كتابنده **مسلمه** مرفوعه ترك مستثناة اولاي
 رواين اسناد نون نقل البشدر **الحق** وذكر صاحب القنیه في كتاب بغية
 انه قال قال اسنادي قبل كل ما يجب بسببه سجدة السهو اذا تعذر لا
 عليه سجدة السهو الا في مسلتين احدهما اذا ترك الفاتحة عدا عليه سجدة
 السهو وما سواها اذا تعذر لا يجب عليه سجدة السهو من جوام القصة
 في آخر سجدة السهو **مسلمه** ميتة اما منه احق سلطان بعده امام حي
 ديو باز بلنردن مراد وجوباً بمسدر بخسبه استخبا با مسدر **الحق**
 تقديم سلطان واجب باقيل استخبا با وفضليت الله **الحق** واولى الناس
 بالصلوة عليه السلطان اذا حضر ثم امام لم يزل فامام لم يزل فانه
 ليس بتقديم السلطان لان تقديم السلطان واجب واخر مستحب
 من حدادي للقدوري والاحق بالامامة السلطان تقديم السلطان
 اذا حضر وتقديم الباقي بطريق الا فضل ذكره في التحفة من اصلاح وابطاح
مسلمه زيد امام جماعت الله صلوة ظهرى ادا ادر كن اول وقتك فرض
 ادا انكس اولان عمر و بر قضايه فامش ظهريه نيتك زيده اقتدا اليه
 قضا مؤدي به اقتدا الله ادا اولمشر اولور **الحق** اولماز جميع
 الحاد لازم ايدكي مسطور در **الحق** ومقرض اي لا يقصد في مقرض من غير

فرضاً اخر مثل ان يكون احدهما مؤدياً والاخر قاضياً او احدهما قاضياً
 والاخر عصر او احدهما قاضياً ظم الخمس والاخر ظم الاربع او ظم الخمس
 فان كان قاضيين ظم خمس واحد مثلاً يجوز اقتداء احدهما بالآخر لاق
 اتخاذ الصلوتين بان يكسبه الدخول في صلوة بنيتة صلوة الامام مشروط
 لصحة الاقتداء فيكون صلوة الامام متفقته لصلوة المقدي تقل عن
مسلمه زيده صلواته نسا طايغه سي اقتدا ايلدكه زيده خطا ادوب تنبيه لازم
 كلدكه رجالي تسبيله اگاه ادردي مراده به نه وجهه اشارت ادر **الحق**
 تصفيح الله ادر كه كفى كفه اور مفرد كما في واقعات حسامي قال السعي
 التصفيح للنساء والتسبيح للرجال كما في المشاف في الباب الرابع في الورق
 الاول كذا في واقعات حسامي **مسلمه** رمضان كجه سي تراويح ترك اولور
 و ترى امام اقتدا جائز اولور **الحق** اولور فرضه اقتدا ايلدي اسه
 وللبوز اي لا يصلي الكوتر جماعة خارج شهر رمضان وفيه اشارة الى الله
 يجوز الجماعة فيه غير رمضان الا انما كرهه والى انما يجوز في رمضان
 ان لا يوتر في بيته كما في الزاھدي والصحاح ان الجماعة افضل كما في قاضيا
 والى انما يجوز ان يصلي الكوتر الجماعة وان لم يصلي شيئاً من التراويح مع الامام
 او صلاها مع غيره وهو الصحيح لكنه اذا لم يصلي الفرض معه لا يتبعه في الكوتر
 كما في المنية من شرح النقاب لمولانا محمد قوه سناني **مسلمه** اورنا طعام
 حاضر اولدقه صلوة تقديمه كراحت واردر دم لر نفسك اشتيا في
 اولما يوب تاخيره داخي ضرر يوقى لكن تاخيره باس وار مسدر **الحق**
 بوقدر اما طعام حاضر اولدقه اقامت اولدقه تاخيره الله طعام صومق
 بام تشويش واراسه وقته التساع اولمشر تقديم اكل ادر در

عليه وسلم
 قال النبي صلى الله عليه وآله
 إذا حضر العشاء والعشاء
 صلى الله عليه وسلم

كرك نفسك اشتياقي اولسون كرك اولسون **والايقوم عن الطعام**
 وبه اي والحال ان بالطعام بعض الحاجة وان اقيمت الصلوة من قبيل
 التخصيص بعد التعميم **اما** وليكون لو طئت لقوله الامن بخاف اه
 قال **ثم** اذا حضر العشاء والعشاء فابدأ بالعشاء اي بالطعام وكان
 ابن عمر ويسفع فرازة الامام ولايقوم عن عشاءه الا ان يخاف فوت الجماعة
 او لم يكن في الوقت سعة قال الامام ومما كانت النفس لا تشاق الى **الطعام**
 فاقامت الصلوة وكان في التاخير ما يبرر الطعام او يشوشن بمره فتقدية
 عند انقاس الوقت اشتاقت النفس اولم تشق لهوم لغيره يعني قوله
 اذا حضر العشاء اه ولان القلب لا يخلو عن الالتفات الى الطعام **الموعود**
 وان لم يكن الجوع غالباً انتهى من ابن سبدي على شرح الشرح في فصل
 سنن الاكل **مسألة** هذه اية اولان زينب صلوة اشتغال ابركك ولو
 سقوط وهلاك في خوف اولسه تاحير صلوة جابر اولور **الحل** اولور
 تخفيفات شرع كخفيف اسقاط وتخفيف تنقيص وتخفيف ابدال
 وتخفيف تقديم وتخفيف تاخير وتخفيف تركيز وتخفيف تغيير
 بوبدتك **بشخصه** وذكر في الفتاوى الفالبة اذا اشتغلت بالصلوة
 بخاف خروج الولد وسقوط وهلاكه جاز لها ان تؤخر الصلوة حتى لا ينظر
 الولد لمن راي انساناً يغرق في الماء وفي وسعه الجأؤه جاز له التاخير وفي
 المسفحة امرأة اذا كانت تفور قدرها وهي في الصلوة جاز له القطع
 وكذا المسافر اذا نزل دابته وكذا الخوف **الراعي على غنمه الذئب وراعي الغنم**
 على جرم وسعها على قطعها من تانارخان في كتاب الطهارة في الفصل الثاني
 في الحيض قبل كتاب الصلوة تخفيفات الشرع انواع الاول خفيف اسقاط

استقاط كاستقاط العبادات عند وجود اذارها **الثاني** خفيف تنقيص
 كالفطر في السفر على القول بان الامام اصل **واما** على قولنا من ان الفطر اصل
 والامام فرض بعده فلا امصورة الثالث خفيف ابدال كابدال الوضوء
 والغسل باليتم والقيام في الصلوة بالقعود والاضطجاع والركوع والسجود
 بالاياء والصيام بالطعام والرابع خفيف تقديم كالحج بعرفات وتقديم
 الزكوة والفطر في رمضان وقبلة على الصحيح بعد ملك النصاب في الاول
 وجوب الراس بسبب المؤنة والولاية **الحال** خفيف تاخير كالحج عمره
 وناخير رمضان للمريض والمسافر وناخير الصلوة عن وقتها في حق من غفل
 باعادة غيبتي وخوذه السادس خفيف تركيز كصلوة المسبوح مع بقية التمجيد
 وشرب الحمر للمغضة السابع خفيف تغيير كغير نظم الصلوة للخوف **الاشيا**
 والنظام في الفرض الاول في السبب السابع في الفايذة الثانية **مسألة** مقام
 مسجده عفي اكون حذ معين وارسل **الحل** اوزون بوبل
 كشتك كوكسنة وكمن اولم كرك داخي درك اولم احسن **الحل**
 قبل تحم القم قدر نصف القامة وقبل الى الصدر وان زاد فحسن **الحال**
 الفتاوى في فصل المتفرقات قبل كتاب الزكوة **مسألة** اولم تك وفي
 اولم غنة كوش اولم على علامت ندرنه الله بلمنك اصح وآساندر على
 بيان اولم **الحل** بر دوزيره بر اغاج وضع اولوب كوكه سي اوجنه
 بر نشان قوب كورلم الكرطل الكسلورسه قبل الزوالدر دورسه
 ساعت زوالدر ارترسه شمس زابله در وقت اولم **الحل** واضح
 قبل في معرفة الزوال قول محمد بن سنجاع ان يفر خشبة في مكان
 ويجعل على بلع الظل منه علامة فاذا دام الظل ينقص من الخط فهو قبل

الزوال واذا وقف لا يزد ولا ينقص فهو ساعة الزوال واذا اخذ الظل
في الزيادة فقد علم ان الشمس قد زالت من مبسوط السرخسي في كتاب الصلوة
في باب موافقة الصلوة في الوقتين الداخليين وكذا في العناية وعن محمد
يقوم مستقبل القبلة فاذا امت الشمس على جانب الابرص فالشمس لم تزل
وان صارت على حاجبه الايمن فقد زالت كذا ذكره في التنقيح في شرح
الوافية من اخي **مسألة** صلوة عشا وصبحي فوت ابدن امر نسي جماعت ابله
فما ابلد كره يا خور بالكر فله قد جه قرائت جانز اولور **الحل**
جماعت فله قد اولور منفر اولور اخفا واجب اولور على قول الخلاصة
وهو الصحيح على قول الاصلاح والابضاح درر وغرره مخير اولمعه داخي
قول واردر **رجل** فانه العشاء فصلاها بعد طلوع الشمس وام
فيها فوما يجزى بالقرارة الا يرى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قضى في
والفجر ليلة التمر كس وجهه فيها وان صلى وحده خافت حتما صلوة الخلاصة
في الفصل الحادي عشر في جنس **مسألة** شهده مقتول بولنان زبدك
قائلي نامعلوم اولور غسل اولور **الحل** اولور وبغسل من و
قنبلا في مصر لا غير بالة القتل في هذه الصورة وانما يغسل لانه لا يدري
اقل ظالما او مظلوما محمدا او خطاء ذكره الزاهد في شرح القدر **الحل**
والابضاح في باب الشهادة ومن قتل في مصر بسلاح ظالما لا يغسل ايضا عند
وقال الشافعي يغسل وهو بناء على ان هذا القتل العمد بوجوب الدية
كالخطاء فاذا اوجب عن نفسه بدلا هو مال غسل وعندنا العمد غير
للمال فلهذا مقتول ظالما لم يجب عن نفسه بدل وهو مال فكان شهيدا
والقصاص الواجب ليس ببدل محض بل هو عقوبة واحدة فلا خل

الشهادة واعتمادنا فيه على حديث عثمان فقد قتل في المعركة وكان شهيدا
لم يغسل من مبسوط السرخسي الاصل في باب الشهادة ان كان طامم مكلفا
قتل مظلوما محمدا ولم يجب بقتله بدل هو مال حاله القتل ولا عاد الى حاله
الفرض فهو معنى شهيدا واحد وان وجد قنبلا في مصر في موضع يجب فيه
القصاص والدية يغسل الا اذا علم انه قتل محمدا ظالما لا يغسل الا
اذا قتل ابنه يكون شهيدا وان وجب الدية خلاصة في كتاب الصلوة
في الفصل الخامس والعشرون ومن وجد قنبلا في مصر غسل لان
الواجب فيه القصاص والدية فحذف اثر الظلم الا اذا علم انه قتل محمدا
ظالما لان الواجب فيه القصاص وقال صدر الشرح بجماع القول هذه الرواية
مخالفة لما ذكر في الذخيرة لان رواية الهدي فيها اذا لم يعلم قاتله لانه عليل
بوجوب القصاص ولا قسامة الا اذا لم يعلم القاتل ففي صورة عدم العلم بالقاتل
اذا علم ان القتل محمدا ففي رواية الهدي لا يغسل لان نفس هذا
القتل اوجب القصاص واما وجوب الدية والقصاص فلعارض العمد
عن اقامة القصاص فلا يخرج هذا العارض عن ان يكون شهيدا واما
على رواية الذخيرة فيغسل وعجالة الذخيرة هذا وان حصل القتل محمدا
فان لم يعلم قاتله يجب الدية والقصاص على اهل المحلة فيغسل وان علم
قاتله لم يغسل عندنا ففي الذخيرة لم يعين نفس القتل فوجب وان كان
بالعارض اخرج عن الشهادة في المتن اخذ بهذه الرواية اقول كانت
لم يتأمل في عبارة الهدي ولم ينظر في شمه وجه فانه صرحوا بان قوله
الا اذا علم انه قتل محمدا ظالما محمول على ما اذا علم قاتله عينا وان لفظ
الكتاب يشير اليه لانه قال الواجب فيه القصاص ولا قسامة

الى على القائل المعلوم وقال تاج الشريعة قوله ظلماً اي وعلم فانه وفي الكتاب
اشارة اليه لانه انما كان ظلماً اذا كان القائل معلوماً حتى لو لم يعلم جاز ان يكون
هو معتدّاً به فلا يكون القتل ظلماً **واما قول صاحب الهداية** اولاً من وجد
قبلاً في مصر فعناه على ما اعترف به صدر الشريعة ومن وجد قبلاً في مصر
ولم يعلم فانه بدليل قوله لان الواجب فيه القسيمة والدية والجانبين
في الاول قبل لانها من كدليل ولا يعتبر في الثاني قيدا بينهم من الدليل ايضا
فعلم ان كلام الهداية في الذخيرة في المال واحد ولا اختلاف روايته ههنا
ومثلاً توهم الخالفة والاختلاف عدم التفرقة بين ما ذكر في الهداية قبل
الاولين ما ذكر بعده قدّم والله الهادي الى سواء السبيل وهو حسيبي
ونعم الوكيل **من الدرر والغرر في باب الشهادتين** زيد ركعت اولاده
سورة شريفة دون مقدار ركعت ثابته سورة اخرا دون مقدار
قراة ايله ده كراهت وارسل **الحج** من بحر الكثر في فتوى
والقراءة من آخر السورة افضل او سورة بتمامها ينظر ان كان آخر السورة
اكثر آية من السورة التي اراد قراةها كان الافضل له ذلك وان كانت
اكثر آية فقراءة السورة افضل لانه كلما طالت قراة كان افضل لكن ينبغي
ان يقرأ في الركعتين آية سورة واحدة ولا يقرأ في كل ركعة آية سورة اخرا
لان ذلك عند اكثر مشايخنا مكروه من صلوة وافعات حساسي بعلامته
وفي الاصل اذا قرا سورة واحدة في ركعتين اختلف المشايخ فيه ولا يخفى
انه لا يكره لكن لا ينبغي ان يفعل ولو فعل لا باس به وكذا لو قرا وسط السورة
في الركعة الاولى وقرا في الركعة الثانية او اخر سورة اخرى لا ينبغي ان يفعل
ولو فعل لا باس به من صلوة لخالصه في الفصل الحادي عشر في جنس آخر

١٦
رجل صلى الى اه **مسلم** نزول شمس انتصاف قنده جمعة به وارن كسبه
حجة المسجدي فليحق جابر اولور **الحج** ابو يوسف من روى رواية
اولور **الحج** ويجوز قضاء الفوائت في اي وقت شاء الا في ثلث ساعات
لا يجوز فيها التطوع ولا المكتوبة ولا صلوة الجنازة ولا سجدة التلاوة اذا
طلعت الشمس حتى ترتفع وعند الانتصاف الى نزول الشمس وعند
احرار الشمس الى ان تغيب الا عصر يومه ذلك فانه يجوز اذا وها عند
الغروب وعن ابي يوسف قال يجوز التطوع عند الانتصاف يوم الجمعة
من صلوة فاضحان في باب الاذان بعد الكورقين **الحج** **مسلم** مصلاته
ببرام فانه وارن كسبه لركا وكلمة من جنازة مرور اندكده والفقه اولاد
قاله مفي **الحج** **الحج** قول صحيح قاله مقدر وعش فاضحان وان كان المقوم
في المصلى فحي الجنازة قال بعضهم يقومون اذا راوها قبل ان توضع عن
اعناق الرجال وقال بعضهم لا يقومون وهو الصحيح وهذا شيء كان في
الابتداء ولم نسخ من فاضحان في باب الجنازة في عام بن ربيعة بن ناعم اذا
راهم الجنازة يقوموا حتى تخلفهم هذا حديث منسوخ من اخبار في الباب
الرابع **الحج** جابر رضي الله عنه ان الموت فزع فاذا رايت الجنازة يقومون
قال الراوي مرت جنازة فقام لها رسول الله عم وقنما معه فقلنا بار
انها يهودية فقال ان الموت فزع الى آخره والفزع هو الخوف جعل نفس
الموت فزعاً للمبالغة كما في رجل عدل ثم الباعث على الامر بالقيام اما
الحديث وغيره لا تعظم واما تهويل الموت والتنبية على انه حال ينبغي
ان يضرب من رأى ميتاً استشاراً منه رعباً ولا يثبت على حاله
لعدم المبالاة وهو مناسب واختلف العلماء في بقا هذا الحكم فروي عن

ابي حنيفة ومالك والشافعي رحمهم الله تعالى ان القيام عند رؤية الجنازة
منسوخ وقال احمد واسحق وغيرهما انه محبة الاولى ما روي عن علي
ابي طالب رضي الله عنه قال قام رسول الله عم لم يقد وفي رواية رانا
رسول الله عم قام فقمنا وفعدنا يعني في الجنازة وحجة الاخرين اجماع
الدليلين للجمع بينهما وفيه نظر لان قول علي بن ابي طالب رضي الله عنه
ثم فعد بدل على التاخير فيكون ناسخا ولذلك اختلفوا في قيام من سبقها
الى القبر فقال جماعة من الصحابة والسلف لا يفعد حتى توضع لاروي ابو
الحذري رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا اتبعتم
الجنازة فلا تجلسوا حتى توضع والنسخ انما ثبت في قيام من ترك الجنازة
وهو من ههنا وبه قال الاوزاعي واحمد واسحق رحمهم الله تعالى اجماع النسخ
المشار **فروغ جام** روي البخاري عنه قال تركت جنازة فقام لها رسول الله
صلى الله عليه وسلم وفتامعه فقلنا يا رسول الله انها يهودية فقال
ان الموت فزع اي زوفرع فاذا رايتم الجنازة فقوموا يكون علة القيام
نهو بل الموت لا يجبل الموت قال القاضي عياض القيام منسوخ لاروي
عن علي رضي الله عنه انه قال كان النبي صلى الله عليه وسلم عند رؤية الجنازة ثم ترك
وقال النوي المختار انه غير منسوخ بل مستحب فيكون الامر بالقيام للمدة
وقعوده عم لبيان الجواز ولا يفتح دعوى النسخ في مثل هذا لان النسخ
انما يكون اذا تعذر الجمع وههنا يمكن ابن ملك شرح المشار **مسلم**
زيد وعمر وعبد مملوك اولان بكرم قومان الله برقصه ده وارزق زنده
زيد اقامته نيت ادوب عمر و ايلمسه بكر صلواتي قصر ادرمي بوقسمه
الحج اكر بينهما ده مهابات واراسه نوبت مقبده قام ادرم مسافر تو

قصر ادرم اكر مهابات بوق اسسه ركعتينده فقود ادوب بعده ركعتين
قلوب نام ادرم **عبد** بينهما مهاباة نوي احد هما الاقامة لا الاخر ان كان
بينهما مهاباة يتم العبد في نوبة المقيم ويقصر في نوبة المسافر وان لم يكن بينهما
مهاباة يقعد على راس الركعتين ثم يصلي ركعتين فيكون اربعاً لانه مقيم و
مسافر يصلي صلواتهما من صلوة البرازية في الفصل الثاني والعشرون في
النوع الاول **مسلم** صوده بوخلان كسبه يوفى لازم اولورمي **الحج** اولورمي
الغري يغسل ثلاثا في قول ابي يوسف وعن محمد في رواية ان نوي
عند الاخراج من الماء يغسل مرتين وان لم ينو يغسل ثلاثا وعنه في رواية
يغسل مرة من فاضل خان في كتاب الصلوة في بالسهميد والجنازة
كتاب الزكوة زبد بعد
مالك زكوتن ومممش اكن كلى ياخود بعضى هلاك اولوب ياخود
استهلاك ايلكمه زبد زكوتن خلاص اولورمي **الحج** هلاك نصاب
بعد الحول واجبي اسقاط ادرم هلاك بعض حصته سن ادرم اما استهلاك
تعد يد اسقاط ايلكمه وهلاك النصاب بعد الحول بسقط الواجب و
هلاك البعض حصته كذا في الهداية وغيرها في كتاب الزكوة في باب زكوة
الاصول
خلاف الاستهلاك لانه تعد كذا في التوضيح في فصل لا بد للامور به
قبيل فصل الامور به نوعان **مسلم** زبدك دارنده اولان استجاره
ارض عشر ته در دوشه عاشر طلب اولورمي **الحج** اولماز
رجل في داره شجرة مثمرة لا عشر فيه وان كانت ابلد عشر ته بخلاف
اذا كانت في الارض من فاضل خان في كتاب الزكوة في فصل في عشر
مسلم سياهي ارضه اولان فور شك او طونندن شتر عاشر لازم

دارده اول استجاره عشر طلب
رجل في داره شجرة مثمرة لا عشر فيه
وان كانت ابلد عشر ته

مسألة
ولو جعل أرضه مشجرة يقطعها
ويبيعها في كل سنة كان
فيه العشر من قايضها

الجواب مشجرة اتخذها أو لئلا ندن أو لورا ولو جعل أرضه مشجرة يقطعها ويبيعها
في كل سنة كان فيه العشر من قايضها من كتاب الزكاة في فصل العشر لا عشر في
الطوبى كذا في الهداية وغيرها إذا اتخذها مشجرة فانه يحشر كذا في الإصلاح ولا
مسألة زيد مالك زكوات زنا سندن حاصل أو لان عمره دفع جائز أو لوري
الجواب مزنية تك زوج معروف أو لما يبيع جائز أو لما زكوات أو لوري زيرا
نسب اندن ثابت أو لورا ومن زني بمكوحه الغير وجاءت بولد فذبح الزوج
زكاة ماله إلى هذا الولد لا يجوز لان النسب ثابت من الزوج بالاجماع والزنا لا يدفع
إلى ولد المزنية وللمزنية زوج معروف يجوز لان نسب ثبت من الناحية وإذا لم يكن
للمزنية زوج لا يجوز للزنا دفع الزكاة إلى هذا الولد من العادة قبل الفصل
العاشر **مسألة** زيد فقير ويريل زكواتي زيد عمره غني ياكل حلالا طيبا
شرا عا طال أو لوري **الجواب** أو لما زكواتك ليدسه حلال أو لورا بومكاتب طيب
مولي كمي وكلمه قال وما أدى المكاتب من الصدقات إلى مولاه ثم غلبه فوطب
للمولي لتبدل الملك فان العبد بمكته صدقة والمولي عوضا عن العتق واليه وقعت
الإشارة النبوية في حديث بريدة رضي الله عنهما في لاه صدقة ولنا حجة وهذا
بخلاف ما إذا باع للغير والكاشي لان المباح له تناوله على ملك المبيع ونظيره المشرقي
شراء فاسد إذا باع لغيره لا يطيب له ولو ملكه يطيب من هداية في كتاب المكاتب
في باب موت المكاتب **مسألة** زيد بلا نية عمره فقير دفع إليه مالني أو زرينه
واجب أو لان زكواته بعد دفع نيت إليه جائز أو لوري **الجواب** ماله أو ك
يدنه فأيما يكن **مسألة** أو لورا وهل يجوز نية متأخرة فقال في شرح الجمع لو دفعها
بلا نية ثم نوي بعده فان كان المال قايضا من الفقير جاز والآخرة انتهى من الأشباه
والنظائر في الفن الأول في مباحث النية في السبع جواهر فقاو ادن مفهوم

أو لان

أو لان خلا فيدر تتبع أو لنوب اصح أو قال إليه عمل أو لانه مؤذن يقوم عند سؤال
الفقير لاختار الصدقات من الجماعة فدفع إليه انسان دراهم ولم يحضر نية الزكاة
ثم قبل دفع المؤذن إلى الفقير نوي الزكاة فانه يحضر به عن الزكاة ويد المؤذن يدفع
إلى ان يدفع إلى الفقير من جواهر الفقه وي في كتاب الزكاة في الباب الرابع **مسألة** زيد
ذمي فقير كوردي عمره وكفره وغنا سنة عالم أو لم يكن مؤذن دفع جائز أو لورا
الجواب أو لورا لان التيمم يستدل على حال الانسان قال الله تعالى **مسألة** زيد
قال الفقهاء من رأينا عليه ذمي الفقير جاز لنا دفع الزكاة إليه كما في سيرة الاختيار
في فصل وإذا دخل المسلم دار الحرب في شرح قول المختار ويؤخذ اصل الذمة **كتاب**
الصوم زيد عمره وكفره من رمضان شريفه صائم يكن تكروك ون يوشه عاقضا و
كفار تدن سنة لازم كلوري **الجواب** صديق ايسه كفارت وكل اي قضاء لازم كلوري
ابتلع بزاق غير كور ان كان صديقه والآلا ابي اذا ابتلع الصائم زيتي غيره فان كان
غير صديقه بحسب عليه القضاء دون الكفارة لان الربيع قاض النفس واستقره اذا
كان من غير صديقه فصار كالعين ونحوه ما توافه النفس **مسألة** ان كان من صديقه لا توافه
فصار كالجنه والزيد ونحو ذلك مما تشبهه النفس من ربيع في مسائل شتى بعد كتاب
الحش في الورق الثالث **مسألة** اي صائم ابتلع ريق غيره وعليه الكفارة فقل
ابتلع ريق جيبه من الأشباه والنظائر في الفن الرابع في الصوم **مسألة**
صائم أو لان زيد صائم يكن كل ارمني ديد كلوري طرا عن يملكه صومته كلوري
الجواب من غير عظيم كلوري هم قضاوهم كفارت زيرا بوافطار كاطر زيرا دوا
ايحون اكل أو لنور الصائم اذا اكل الطيب غير ارمني فعليه القضاء دون
الكفارة لانه ناقص وان كان طينا ارمنيا فعليه القضاء والكفارة لانه افطار
كامل حيث يؤكل للدواء من واقعات حساني في كتاب الصوم في باب الصوم بطلا

النون **مسألة** صائم في ليلة صوم بوزيلوري **الجواب** بوزيلوري استقيا
 اوله بجله نك فصحى ايله بوزيلوري يدكاري في ايله استقيا في فرق ايله كلري
 ايجو ندر فاذا زرعه القى لم يضر لقوله دم مزقاء فلا قضاء عليه ومن استقاء
 عمد افعليه القضاء من سداية في كتاب الصوم في باب يوجب القضاء والكفارة
 في الورق الاول وكذا في غيرها وما روي في سنن ابن ماجه انه دم خرج في
 يوم كان يصوم فدعا باناء فشرب فقلنا يا رسول الله ان سدايوم كنت تصوم
 قال رجل ولكني قيت عمول على ما قبل الشرح او عروض الضعف من ابن عباس
مسألة زيد يوم شكه يارس صائم اولان ديونيت ايلسه اول كوندن نيت
 ايله ايرتسي رمضان اوليج صومي صحيح اولوري **الجواب** اولماز اتفق
 المعأخرون ان سبب جوب صوم رمضان شهر راعي الايام بلبيا لالان
 الشهر اسم المجموع وسببته باعتبار اظفار شرف الوقت وذلك في الليام واللبا
 جميعا ولذا الام القضاء على من كان له اسلاف الليل ثم جن وافاق بعد من
 الشهر ولذا صح نية الاداء بعد تحقق جزيه من الليل ولم يصب قبله من طوع في تحت
 اقسام **السبب** رمضان شريفه موا بولتلي اولوب صائم اولانك طئي
 شمس غروب ايتدكه غالب كل ايكين عجة مؤذنه اذ ان ايله اكل جايرو اولوري
الجواب اولماز افطار ايتدكه كرك وسحب تعيل الافطار الا في يوم غيم ولا
 يغير عالم يغلب على ظنه غروب الشمس وان اذن المؤذن من بزازية في كتاب الصوم
 في الفصل الخامس قبل السادس **مسألة** من زوجي زيد سي طلق اوليج رمضان
 شريفه دلي ايله آشك طوزين طلق جايرو اولوري **الجواب** لا باسدر عيشلر
 ذوقت بلسانها ان كان الزوج سي طلق لا باس ب من بزازية في كتاب الصوم
 قبل الفصل السادس **مسألة** رمضان شريفه سفون كلن ككه اكل ايتدكه باي

ناري ييك جايرو اولوري **الجواب** صايله تشييا امساك ايله امر اولوري بعض
 نمارده صاغ اولان مريض كبي وافاقت بولان مجنون وطاهر اولان حايض
 يا نفسا وسلم اولان كافر وبالغ اولان صبي ويملز ايكين طلوع فخره محرو و
 شمس غروب ايتدكه صانوب اكل ايدن كبي بزيم قتره اصل شول ككه
 وسط نمارده بر حاله اوله كه اول غمارده اول حاله اوله صوم لازم كلود
 اوله امساك ايله باقى يومه امر اولوري اوله بوجله يبقية يومه امساك ايله
 امر اولوري المريض اذا برافى بعض النهار بعد اكل فانه يؤمر ان يمسك
 ببقية يومه والا صل فيه عندنا ان صار في وسط النهار كحال لو كان على تلك الحال في
 اول النهار يلزم الصوم فانه يؤمر الامساك في باقى اليوم تشييا بالصائغين وعلى
 هذا الما فذا قدم بعد اكل والمجنون اذا افاق بعد اكل والحايض او النفسا
 اذا طهرت والنهرا نى اسلم والصبي بلغ والمتسحر بعد طلوع الفجر وهو لا يعلم والذ
 اكل وسويرى ان الشمس قد غربت فظن انها لم تغب فان على هؤلاء الامساك
 في بقية يومهم عندنا خلافا لثا فم من العادة في الفصل الثالث والتلاتين
 في كتاب الصوم **مسألة** مضطه واستشاق ايدن ككه نك صوجوفنه داخل او غلخه
 صومي فاسد اولوري **الجواب** صومي ذاكر ايكين اوليج فاسد اولوري والآفلاء
خفف ان غضمض او استنشق فدخل الماء في جوفه ان كان ذاكر الصوم فاسد يومه
 وعليه الفتوى وان لم يكن ذاكر لا يفسد من جواهر الفقه في فصل الصوم في الورق
 الثالث **تحسينا** **مسألة** صائم اولان ككه نك ديشلر ارا سندن چقان قاني
 يوتخله صومي فاسد اولوري **الجواب** تو كروكي غالب اولوب طعن طوعر
 فاسد اولماز اما قان غالب اولوب يا برابرايه فاسد اولوري او خرج الدم
 من بين اسنانه والبراق غالب قابتلعه ولم يجد طعم وان غالب الدم او تساويا

فقد من بزازية في كتاب الصوم في الفصل الثالث **مسألة** رمضان مغفرة صيام
اولان كسيرة واغزانه طعام الوجب حينئذ تذكر ايوب يدنه الوجب بعدئذ يوفى
مشرعنا لازم **اولو الجواب** قضا لازم اولو كقارت لازم كل من اوزره در ان وقتها
تفصيل نقلن معلوم اولو وان تذكر صومه بعد مضى فيلزم ان يكون القضاء مقرر
لو انه بعد الزوج بعيد ما يسلها يقضى فخط فتدبروا وان تذكر اي الصيام اذا
لحقه فمضى فيلزم عطف على تذكر ويكفر جوب الشرط والقضاء مقرر منه وان
في موضع الحال ولو انه اي الصيام الذي مضى اللقمة اعادها الى نفسه وبلغها بعد ان
اخرجها يقضى فخط يعني بدون تكفير فتدبروا ايها العلماء الفرق بين هاتين المسائل
حيث ان اذا كانت اللقمة في نفسه فبلغها يجب التكفير وان اخرجها ثم اعادها لا تكفر
ما ان المسلمان ذكر ما لحق الشاهد في واقعة فاكذب على البيت **فمشارفة**
ايها قال في الفصل الثالث رجل اخذ لقمة من الخبز ليأكلها وهو ناسي فمضى
ذكر انه صائم فابتلعها وسوذكر ان ابتلعها قبل ان يخرجها من فيه فخط القضاء والكفا
وان اخرجها ثم اعادها عليه القضاء ولا كفارة وبه اخذ الفقيه ابو الليث
لانها ما دامت في نفسه فهي كالحل يتلذذ بها واذا اخرجها صارت محل تعاف
وذكر في الفصل الخامس من الفتاوى الظهيرية ماصورته اذا اكل لقمة كانت بقيت
في فيه من وقت السحر ابتلعها بعد طلوع الفجر ذكر الصوم لاروايتها في الاصول وقال
ابو حفص الكبير هو على وجهه ان كانت لقمة صغيرة لا كفارة عليه وان كانت لقمة فابتلعها
من غير ان يخرجها من فيه فخط القضاء والكفارة سوا الصبح لان اللقمة كذلك توكل فان
اخرجها من فيه نظر ان بردت فخط القضاء دون الكفارة لانها صارت مستقرة
وان لم تبرده فخط القضاء والكفارة لانها قد خرج لاجل الحرارة ثم تدخل ثانيا
قال عبد الله بن الفضل الجبلي اخبرني ان كانت لقمة في فم فخط القضاء والكفارة

في الاحوال كلها وان كانت لقمة غيره فخط القضاء فقط من شرح ابن وهبان
في فصل الصوم **مسألة** ببلدة نك خلق هلال رمضان كور مكل كور مين ببلدة خلقته
داني صوم واجب ولو روي **الجواب** اختلاف المطالع اختلاف فيدر ظاهره وابتداء
اول نماز الاخر مشايخك اخي قولي بودر بعض مشايخ اعتبار اوله فيدر بعض زليلين
بوشهر ديش اختلاف في اختلاف المطالع يعني قال بعض المشايخ يعتبر وقال بعضهم
لا يعتبر معناه اذا راي الهلال اصل ببلدة ولم يره اهل ببلدة اخرى يجب ان يصوموا
برؤية اولئك كيف كان على قول من قال لا عبرة لاختلاف المطالع والاعلى قول من
اعتبره ينظر ان كان بينهما تقارب بحيث لا يختلف المطالع يجب وان كان حيث يختلف
لا يجب اكثر المشايخ على ان لا يعتبر قال الزليلين والاشبه ان يعتبر لان كل قوم مخاطبة
عندهم وانفصال الهلال عن شعاع الشمس مختلف باختلافهما **اقول** يؤيده ما مر في اول كتابنا
الصلوة ان صلاة العشاء لا يجب لفقد وقتها من الضرر والغرر في كتاب الصوم قيل
باب ما يوجب الفساد قال رحمه الله قد ولا عبرة باختلاف المطالع قبل يعتبر ومعناه اذا
راي الهلال اهل ببلدة ولم يره اهل ببلدة اخرى يجب ان يصوموا برؤية اولئك كيف كان
على من قال لا عبرة باختلاف المطالع وعلى قول من اعتبره ينظر فان كان بينهما تقارب
يجب ان كان حيث يختلف لا يجب واكثر المشايخ على ان لا يعتبر حتى اذا اصام اهل
بلدة ثلثين يوما واهل ببلدة اخرى سبعة وعشرين يوما يجب عليهم قضاء يوم و
الاشبه ان يعتبر لان كل قوم مخاطبون بما عندهم وانفصال الهلال عن شعاع الشمس مختلف
باختلاف الاقطار كما ان دخول الوقت وخروجه مختلف باختلاف الاقطار حتى اذا
زال الشمس في الشرق لا يلزم منه ان تزول في وكذا طلوع الفجر وغروب الشمس بل كلما غرقت
الشمس درجة فذلك طلوع فجر لقوم وطلوع شمس لآخرين وغروب بعض ونصف لآخرين
وروي ان اباموس الضرير الفقيه صاحب المنقذ قدم الاسكندرية فسئل عن صدور صلاة

اختلاف مطالع

والعشر

والصحة امره بالعادة مع انهم كانوا معظيرون وكانوا لا يمكنون احد من
 ترك تعظيمه خوفا انه ليس في اعادة السؤال ترك التعظيم ثم تأويل الحديث من
 وجهين احدهما ان يرى الخارج من نفسه انه يريد الجهاد ومراعاة الحقيقة اصابة المال
 فهذا اصل المناقشة في ذلك الوقت وهذا الاجراء او يكون المراد ان يخرج الى
 قصد الجهاد ويكون معظم مقصوده كتحصيل المال في الدنيا لا ينال الثواب في الآخرة
 وفي حال مثله قال عليه السلام ومن كانت برته الى الدنيا يصيبها او الى امرأة تزوجها
 فخرته الى ما جاز اليه وقال الذي استخرج على الجهاد بدينار بن اثمك دينارين في
 الدنيا والآخرة فاما اذا كان معظم مقصوده للجهاد وهو يرغب مع ذلك في مغنمه
 فهو داخل في الجهاد كما قال الله تعالى ليس عليكم جناح ان تتخفوا فعلا من ربكم الا بعد
 التجارة في طريق الحج فاما ان هناك لا يحرم ثواب الحج فنهنا لا يحرم ثواب الجهاد **مسألة**
الكبرى زوجي او وليان عورت عورتيه حج شرفه كبره نه طاف بقلب كتمك حائز
 اولوري **الحل** اولما زوج ويا عزم كعاقلي وبالغ اولوب جوس فاسبق
 اوليه مدت سوز اولوي شرطه بالاتفاق ومعتدة داخل اولما في شرطه بل لا خلاف
 اختلاف وجوبك يا خوداد استك شرطه رانده در و بشرط فيج المرأة شابة
 كانت او عوز او الصبية المستهانة بمنزلة البالغة في هذا الشرط من سواي
 من موضع بينه وبين مكة مسافة سوز زوج او عزم وهو من يحرم طاعتها ابرا
 بسبب قرابة او رضاع او مصاهرة لقوله نعم لا شافرا امرأة ثلثة ايام الا
 ومعهما زوج او عزم قيد بقوله من سفر لانه لو كان اقل منه يجوز جنتها بل زوج وعزم
 بالغ عاقل غير مجوس و طاف في شرط في العلم منه الاوصاف لان الصبي والمجنون
 عاجزان عن صيانتها والمجوس على مخالفتها والقاسق غير امين و بشرط في المرأة
 ايضا ان تكون خالية عن العفة اية عدة كانت حتى لو كانت معتدة عند خروجها

بلان

اهل بلدها لا تج عليها الحج لقوله لا يخرجوه من بيوتهم واما المرأة المسلمة
 فيجوز بها سفر البصرة من دار الحرب بلا عزم وان كانت معتدة لانهما مضطرة خا
 وفي المحيط لا تقصد السفر بل مرحلة مرحلة والاختلاف في ان الزوج والحرم
 شرط الوجوب او الاداء كالاختلاف في اشتراط من الطريق من شرح
 لابن ملك في كتاب الحج في الورق الاول **مسألة** مستحسن حج ايدن مك واروب
 انه مقيم اولمق وعورت المقي جابز اولوري **الحل** اولور لكن افضل واروب
 كمنه واروب ميرمكده ولو ايجوا عن الميت من يودي الحج ويقوم بمكة جاز والافضل
 ان يجوا من يذهب ويرجع من الجريد في الحج في آخر باب الرجل حج غيره الاولي
 ان حج عنه رجلا فان حج امرأة جاز مع المرأة لان حج المرأة اقضى لانهما على
 رمل ولا سبي في بطن الوادي ولا رفع الصلوات بالنسبة ولا حلق من غير الايض **مسألة**
 مأمور بالحج اولان زيد يولده مريض او يلحق عزمه نفقة ويروب حج ابتداء من شرفا
 جابز اولوري **الحل** اولما ز الاكر ما ذون اوله المتشقة واذا مرض المأمور
 في الطريق لم يجز ان يدفع النفقة الى غيره الا ان يكون الآخر اذن له فيه لانه مأمور
 بالحج غير مأمور بالاجاج من محيط الحرس في كتاب الحج في القسم الثالث في فصل **مسألة**
 زيد يولده مريض او يلحق حج ابتداء من شرفا او لما كند في حياته امكن عزمه
 بدل كوند من شرفا فرض ساقط اولوري **الحل** اولور قال في الكتاب
 قدر ان حج بنفسه لم يجز ان حج عنه غيره فان حج عزم الحج بنفسه فهو على وجهين
 ان كان حجرا لا ينزل مثل الزمان والعلم جاز ان حج عنه وان حجرا ايزول كالمريض
 الجس فهو ايضا على وجهين ان برء لا يجوز وان استمر الى الموت وقع عزمه فرض
 من حج جوا هو الفتاوي في الباب السادس **كتاب**
النكاح **مسألة** مسلم نكاحه اولان هندية مسلمة اولاد كوند كوند كوند كوند

مسألة غانية المسألة

بأنه اذا حضر المهر في بيت الزوجية
 فانه لا يجوز له ان يخرج منه
 حتى يخرج المهر كله

او كذا كذا

كان
 من كل واحد
 زوجي ايزول
 طوار ايكين
 اوازن
 كذا كذا

تعتقد وهي بعد في عدة الكافر جاز العقد وصورة المثلثة وقال ابو حنيفة
 رح الذمية اذ اطلقها زوجها الذي اومات على لا يجب عليها العدة ولها ان
 يتزوج قبل ان تجلس ثلثا في الطلاق وقيل ان يعض اربعة اشهر وعشر في الو
 وقال لا تنزوج قبل ذلك من حقايق في محالة ابو حنيفة في في النكاح وضع المسئلة
 في الذي والذمية لان الحربي اذ اطلق الحربية لعدة عليها بالاتفاق ولو كانت
 الذمية كناية تعتد من مسلم لم يخرج للمسلم ولا الذي ان يتزوجها في العدة لان العدة
 يجب من صيانة طاه المسلم من الحقايق نقل من شرح الجمع في النكاح **مسئل**
 زيد برعورة رضا عاقر قد اشهد بدينه كره خطا اليه ثم ديو تفسه فكذا
 ايوب تزوجه قادر اولوري وياخوذ عورته شك انك اليك جماع ايلدم
 ديسه بعد يان سويلدم ديسه تصديق اولوري يوحس تنزيق لازم اولو
 على التفصيل بيان بيوريل **الحلب** صوت اولاه تزوجه قادر اولوري
 ثانياه تصديق اولويوب تنزيق لازم اولوري عرق بودرك بونه كندري
 فغلدن خبر وير كندري فغلدن خطا فادر دره ولو اقر تحرمة مصاهرة يوا
 به وينفق بينهما وكذا اذا اضاف ذلك اليها قبل النكاح بان قال لامرأة كنت
 جاسعت اتيك قبل نكاحك يواضبه وينفق بينهما ولكن لا يصرف في حق المهر
 حتى يجب المهر دون العرق وقيل الرضول يجب نصف المهر لانه اقر على نفسه وعليها
 فيصرف فيما عليه ولا يصرف فيما لا الاضرار على هذا الاقرار ليس بشرط حتى
 لو رجع ع. ذلك وقال كذبت فالقاضي لا يصدقه ولكن فيما بينه وبينه
 ثم ان كان كاذبا فيما اقر لا يحرم امرأته وذكر محمد رحمه في كتاب النكاح اذا
 قال لامرأة منه اذني من الرضاة ثم اراد ان يتزوجها استحنا ووجه الفرق
 بينهما انه هنا اخبر عن فعله والخطاء فيما هو فعله فادرك لا يصرف فيما تاني

الرضاع

الرضاع ما اخبر من فعل نفسه في زمان يتذكره وصواته انما سمع من غير الخطاء فيه
 ليس بنادر فصار كالمكاتب اذا قام البيعة على العتق قبل الكتابة وكما لم ينع
 اذا قامت البيعة على الطلاق قبل الخلع فانه يقبل كما ذكر من القيس والمزيد لعلنا
 الهداية في كتاب النكاح في باب بيان اطراف **مسئل** زيد عند بي آخره الي
 كتمك شرطه تزوج اليك ايكن بعده اخر اجه سعي ايلدكه عند اقر باسئون بعضه
 دين فراوان اقرار ايلدكه داي اولان كتمك قوام ديكه قادر اولوري **الحلب**
 اولوري حيل خفا فندر حيط سر خسينك باب الجليل في اليمين والطلاق مسطور
 الحضايف احراة خافت ان يخرجها زوجها من بلدها فاطيلة ان تزوج
 نفسها على مهر سقي على ان لا يخرجها من هذا البلد فان اخرجها من هذا البلد
 فلها مهرها كما اذا برة الزوج بذلك ويشهد على نفسه بذلك فان عزم على افر
 من ذلك البلد اخذته تمام مهرها وهي معلومة وكذا ان خافت ان تزوج
 عليها او شرطي ولو زوجته نفسها ولم بشرط عليه ثم اراد الزوج ان يخرجها من
 ذلك البلد فاطيلة ان يقر لبعض اهلها من شيع به مثل اتموا ابيها ويشهد على
 ذلك فاذا اراد الزوج اخرجها اخذها المقر له بالمال ومنها من الزوج فان
 خاف المقر ان يتخلف الزوج على ان ك عليها صد المال فخاف ان يخلف كاذبا
 فاطيلة ان يسعها بذلك المال ثوبا او عروضا فان حلف لا ياتم من الخطا **الحلب**
 في كتاب الجليل في اليمين بالنكاح والطلاق **مسئل** زيدات واوان كنودكره
 زوجي هند مشرك لازم كلورسي **الحلب** كلور اعمال خارج ارك داخل
 عور تكدرو ولو جاء الزوج بطعام يحتاج الي الطبخ والخبز فابت المرأة
 الطبخ والخبز يعني بان يطبخ ويخبز لان النبي صلى الله عليه وسلم قسم الاموال بين
 علي وفاطمة رضي الله عنهما جعل اعمالا لابي علي واعمالا لفاطمة علي فاطمة

جها ج

نابت المرأة البليج والخبز
 يعني بان يطبخ ويخبز

سنة
لا تجبر الزوجة على الطبخ
ان ابت ونوم الزوج
ان يأتي بطعام مهيا

وكثيرا لا تجبر على ذلك ان ابت ويؤمر الزوج ان يأتي لها بطعام مهيا ولو استأجر
للطبخ والخبز لم يجز ولا يجوز اخذ الاجرة لانها لو اخذت الاجرة لاخذها على عمل
واجب عليها في الفتوى فكافي معنى الرشوة فلا يجوز لها الاخذ وذكر الفقهاء
الذين رجح ان هذا اذا كان بها علة لا تقدر على الطبخ والخبز او كانت من بسات
الاشراف فاما اذا كانت تقدر على ذلك وهي غنى فخدم نفسها وتجبر من ذلك
نفقة البديع في فصل واما شرط وجوب هذه النفقة في الورق الثالث **بو**
صورته عند امتناع ارب حاضره طعام كتوريه لم يدكره زيد حاكم شرع
مرافقه اولوب حاكم فتوى ايله حكم ايلوب جبر اولنا زديش عافوا ده
مسحق اولوب حكمه او لما ساق اولوري **الجواب** اولورنه كم صلب خلاصه
ارضاع ولده اجر طلب ايله وان التمس الاب لولده مرضعا فارادت الام
ان ترضع نفسها في اولا لانه اشفق عليه ولان في انزعاع الولد ضررا بالام
وانه منافي لقوله لا تعارض والد بولها قيل في بعض وجوه التأويل ايضا
الزوج بانزعاع الولد منها وهي نريد اساكه وارضاعه فان ارادت ان تأخذ
عمل ذلك اجر اكن صلب النكاح لم يجز لها ذلك لانها من الارضاع وان لم يكن
مسحقا عليها في الحكم فهو مسحق في الفتوى ولا يجوز اخذ الاجرة ام مسحق لانه
يكون رشوة ولا عاقد استحق نفقة النكاح واجرة الارضاع بمنزلة النفقة
نفقته ولان اجر الارضاع يجب لحفظ الصبي وغله وهو من نظافة البيت
ومنفعة البيت تحصيل للزوجين فلا يجوز لها حتى لو استأجرها على ارضاع
ولده من غير حاجز لان ذلك خير واجب عليها فلا يمكن اخذ الاجرة على فعل
واجب عليها وكذا ليس في حفظ منفعة تعود اليها لذته لا يجب عليها ان تسكنه
معها من حضنة البديع في الورق الاول **مسئله** عند بالفه غنية اليكن فقيرة

نزوج

نزوج ايلكره وليس اولان زيد كغوينه وارا مش ديوا اعتراض ايدوب
ايرمه قادر اولوري **الجواب** تحيل متعارف اولان مهر منه وعلى طرفي الكسب
نفقة سنة قادر وكل ايسه قادر اولور قوله اي اعتبار الكفاة في المال
هو ان يكون مالها لا يدر النفقة ان المراد بالمهر ما تعارفوا به تحيله وان كان كمالا
ولم يمتع المراد بمالك النفقة واختلف فيه فقيل المعبر ملك نفقة سنة اشهر وفي
جامع شمس الائمة سنة في المجتبى الصحيح انه اذا كان قادر على النفقة على طريق الكسب
كفوم ومعناه منقول ع. ايا يوسف رحمه قال اذا كان قادر على ايفاء ما ييجل
لها باليد ويكسبه ما ينفق لها يوما بيوم كان كفوا لها ابن حمام **مسئله** قزقره زاهي
دارنده ساكنه اولان هندی قزقره ايتمك استكره زوجي مانع اولوب بكا
شوقه ارسته ويرمنجه ويرم ديوب ويرلوب نكاح اولورقون صكره طلبه
حكم اولتوري **الجواب** اولنور رشوت حضور عيني باقى ايسه عيني وكل ايسه قمتي
رجل خطب امرأة وهي تسكن في بيت اختها وزوج اختها لا يرضى بنكاح صفا
الرجل الا ان يدفع اليه درهم فخرج طابا تزوجها كان للزوج ان يستره ما
دفع اليه لانه رشوة من ماضيجان في كتاب الدرر فصل جسد المرأة نفسها بالهر
في الورق الثاني **مسئله** زيد هندی قزقره ايلكره بعض هدايا ارسال ايدوب
هندی اخي عوض ويرمش اولوب بعد الزمان مفارقت واقع اولورقون زيد هندی
سكا ارسال ايلكم مالك على سين عارية كوندردم ايدوب ديود عوي ايله تحرق
قولي ايله عمل اولنوري **الجواب** اولنور قول زيد كدر متاعه ما تزوجها
وبعت اليها هدايا وعوضته وزفت اليه ففارقها فقال ما بعته فكل عارية
فالقول له في متاعه لانه ينكر التملك ولذا اخذ ما بعته لانها زمت انه عوض
للزوجة فقام لم يكن جهة لم يكن عوضا فكل متاعها اخذ ما دفع ايضا لو صحت بين

زيد

بعثت انه عوض فكذا كذا ولم يفرح به لكنها نوتة كان حجة وبطلت يستتبعها من
معين الحكم في الباب الحادي والاربعين في فصل في دعوى الجهاد **مسئله** عند
زيد صبي او غلام يملكه تصديق اولنوري **الحل** زوجي او لحي برعورت
شهادتي او لما يحج او لما زار امرأة ادعت صبيانا انها لا تصدق الا ان يأتي بها
تشهد بالولادة قالوا المراد به امرأة له زوج وانما لم يبع لما فيه من الزام النسب على
الزوج من مثل الاحكام في فصل فيما يتعلق بنسب **مسئله** زيد بالخ لولم يان قزيا
عندي عموه الآن سكا وصيت ايلدم ديوب سكا نر حوضه زنده عمرو داخل قبول ايلدم
ديسه وصيت لفظي ايل نكاح منفق اولوري **الحل** اولور وصيت لفظي ايل اولما
بعد الموت ياخذ مطلقه اولاد في صورته دره اما اذا قبل وصيت يا بنتي فلانة
نكاح **مسئله** من الشهود وقال الرجل قبلت بكون نكاح من الدر والفر في كتاب النكاح
في الورق **الحل** **مسئله** برجاعت زويه عمرو كقزني ديلكه وار دقزنده عجات
بعض عموه بو خصوصي سويلوب بعضه آخر سكوت ايتدكه عمرو قزم عموه زويه
تزوج ايلدم ديوب مزبور لردن بري زيدا چون قبول ايلدم ديوك نكاح مزبور
صح اولوري **الحل** **مسئله** عده عقد مؤكده در نكرار عقدا وزر ممر تغيير اولنوب
نكاح اولنق خلافتن ابعدره رجل بعث اقواما لالا والدة امرأة للخطبة فقال
اب البنت زوجت ذكرانه لا يكر نكاحا لانهم جميعا احرر بالخطبة من تكلم منهم
وحلم يتكلم فبقى النكاح بغير شهود فلا يجوز الا ان يكون الزوج حاضرا في بعض القوم
وقال بعضهم كوز النكاح في الوجهين لان الكساي يرددون بهذا ان يبشر العقد
احدكم اتم كان من قاضيخان في كتاب النكاح في الورق الثانيه رجل بعث
جماعة لالا رجل لخطبو ابنته فقالوا له دختر خوش فلان را بجا داي فقال دالم
وقالوا بيزيرقم لا ينعقد النكاح لانهم لم يضيفوا اليه الخاطب من خلاصه في كتاب

النكاح في الفصل الاول في النوع الاول رجل بعث اقواما لخطبو امرأة من
والدها فقال الاب زوجت فالتصيح انه يجوز النكاح وعليه الفتوى لانه لا ضرورة الى
جعل الكل خاطبا فجعلنا المتكلم خاطبا والباقيين شهودا من غنية الفتوى في فصل
شرايط النكاح رجل بعث اقواما لخطبة المرأة لالا والدة فقال الاب زوجت فكلوا
فيه منهم من قال لا يصح النكاح وان قبل عن الزوج انسان لان هذا نكاح بغير شهود
لان القوم جميعا خاطبون من تكلم منهم ومن لم يتكلم لان المتعارف هذا ان يتكلم واحد
ويسكت الباقيون والخاطب لا يصح شهادته او منهم من قال يصح النكاح وهو الصحيح وهو
الفتوى لانه لا ضرورة الى جعل الكل خاطبا فجعلنا المتكلم خاطبا والباقيين شهودا
من مثل الاحكام وفي الفتاوى بعث اقواما للخطبة فزوجها الاب فخطبتم قبل
يصح وان قبل عن الزوج انسان واحد لانه لا نكاح بغير شهود لان القوم كلهم خاطبون
من تكلم ومن لالا المتعارف هكذا ان يتكلم واحد ويسكت الباقيون والى الخاطب لا
يتم شهادته وقيل يصح وهو الصحيح وعليه الفتوى لانه لا ضرورة الى جعل الكل خاطبا
فيجعل المتكلم فقط والباقي شهودا من ايمانهم من قبيل فصل الطرقات **مسئله** زيد صغير
هند كنوب عمرو سنوك او غلكر بنم قزمدن اولمشد حالا انا سى وفات ايدوب
حق حصانه سى بخمدريو نفقة طلب ايلدكه عمرو انا سى صاغ اولوب نكاحه
ايكن فرار ايلشد ديشه عا هند نفقة طلبه قادره اولوري يوقه عمرو بوقه
ايل خلاص اولوري **الحل** **مسئله** زيد هند ايد ترك اولنوب عمرو زوجك طلب
ايل ديوار اولنور الكعروه برعورت احضار ايدوب قزك بودر زيد بودنور
ديسه هند تصديق ايلز ايسه داني قول آنلك اولوب زويه هندون اندن اولاد
صغير جات به ام آتة فطلبت النفقة من الاب فقال الاب انا احق به لان امه في
نكاحي لكنها موبتينة وقالت الجدة لابل ماتت امه قالوا اترك الولد مع الجدة وقال

الكتاب اطلب امرتك لان الام اذا لم تعرف مكانها كانت بمنزلة المفقودة فان حضر الاب
 امرأة وقال هذه ابنتك ودلني هذا منها وصدقته المرأة في ذلك قالت المجتهدات
 ابنتي وابنتي ماتت كان القول قول الاب والمرأة وصحها اولي بالولد من قاضيان
 في كتاب الدعوى في فصل فيما يتعلق بالنكاح والولد وغير ذلك في الورق الاول
تجنيباً **مسألة** زيد عروك قزينة نامزد اولادته اخلاق ديوب بر مقدار اربعة اشهر
 ويروى بعد عرو قزينة زيد ويرى بوب آخره تزوج ايليه زيد ويردكي ايجو
 اسبابي عرو دن طلب ايوب المغة قادر اولوري **الحل** **مسألة** حسين قائم اولادته استر
 ايدرهاك اولادك فيمتن الورع ديوب كوندرك مدي ديوب كوندرك قائم ايسه
 اولور وهاك ومستهلك ايسه **النماز** رجل خطب ابنته رجل فقال اب البنت بلي
 ان كنت تنقد المهر لاسنة اشهر او لاسنة ازوجها منك ثم الرجل بعد ذلك بعث
 بهدايا لى اب البنت ولم يقدر على ان ينقد المهر فلم يزوجه منه هل له ان يسترد ما بعث
 قالوا ما بعث في المهر وهو قائم او حاكك يسترد وكذا كل ما بعث هدية وهو قائم
المالك والمستهلك فلا شيء له من ذلك من قاضيان في كتاب النكاح في باب المهر في فصل
 في حبس المرأة نفسها بالمهر في الورق الثاني **تجنيباً** خطب بنت رجل وبعث اليها
 شيئاً ولم يزوجهها ابوها فباعته للمهر يسترد عنه فابا وان يتغير بالاستعمال لانه
 مسلط عليه من قبل المالك فلا يلزم في مقابلة ما انتقص باستعماله شيء او قيمته ما كان
 لا ثمناً وحقه ولم يتم في الاسترداد وكذا كل ما بعث هدية وهو قائم دون المالك
 والمستهلك لانه في معنى الهبة من التبرر والغرض في كتاب النكاح في باب المهر في
 الورق الثالث **تجنيباً** **مسألة** زيدك زوجي عند عرو صبي بي امزدك كن
 صكوه عرو بالغ اولوب زيد طلاق ويروى عروتي منقضية اولان زوجة
 اخر اسي زينة تزوج ابنتك جانيه اولوري **الحل** اولما زواجا بابا يسي عرو

لو ارضعت امرأة صبياً حرم عليه زوجة الظاهر الذي ينزل بسببها منه لانها
 امرأة ابية من الرضا فحرم على زوج الظاهر امرأة هذا الصبي انما امرأة ابية
 من الرضا فحرم من شرح الكنز لابن القيم في كتاب النكاح في فصل الحرامات **مسألة**
 زيد غيرك عند متزوه اولان عندك كندى بكلمة شرط طيلة انفاق ايتشمس ابني عند
 بعد العدة آخره تزوج ابنته كندى زيد ايتشمس ابني طلبة قادر اولوري **الحل** اولاد
 امرأة في عدة الغير جاء اليها رجل وقال انا انفق عليك مادامت في العدة بشرط
 ان تزوجي نفسك متى اذا انقضت عدتك فخرجت فانفق عليك في العدة فانه
 يرجع عليها بما انفق لانه انفق عليها بشرط فاسيد وان انفق عليها من غير شرط
 لكن علم انه انفق عليها ليتزوجها اختلفوا في ذلك قال بعضهم يرجع عليها بما انفق
 لانه اذا علم ذلك كان بمنزلة الشرط وقال بعضهم لا يرجع لانه انفق على قصد الزوج
 لا على شرط الزوج قال مولانا رضي الله عنه وينبغي ان يرجع لانه اذا علم لولم
 يتزوجها لا ينفق عليها كان ذلك بمنزلة الشرط كالمستقرض اذا اهدى اليه
 قبل الاقراض كان حراماً وكذا القاضى لاجب الدعوة الخاصة ولا يقبل الهدية
 من رجل لولم يكن قاضياً لا يهدى اليه فيكون ذلك بمنزلة الشرط وان لم يكن شرطاً
 لفظاً من قاضيان قبيل فصل في تكرار لار انفق معتدة الغير على طبع ان يتزوجها
 فابت ان تزوج ان قال حين الانفاق بشرط ان تزوج يا والار رجوع
 رجوع عليها به تزوج اولاً وان لم بشرط لكن انفق على هذا الطبع قال الامام
 ظهير الدين الاصم انه يرجع عليها زوجت نفسها منه اولاً لانه رشوة وقال غيره
 والاصح انه لا يرجع وقال في الفصول الاصح انه يرجع بشرط الرجوع ام لا اذا لم
 يتزوج نفسها منه وان زوجت لاهذا اذا دفع اليه الدرهم لينفق نفسها اذا اكل
 معها لا يرجع بشيء اصلاً وفي الجامع الفتاوى اعطى معتدة الغير نفقة له الاسترداد

اذ لم يزوجها ولا خفاء انه ان قرضا يسترد وان حصة بعد الاستهلاك لا و
 هذه الصورة يكملها فيكون القول للزوج انه فرض فان ادعت حصة حلف الزوج
 على دعواه فان نكل لاشي وان حلف وقال نويت به العرض رجع فان زوجت
 نفسها واحتسبت للمهر صدق وفي فوايد بعض المشايخ دعي رجلا الى حديقته و
 احطل نفقة يتفق على نفسه او اطلق في الاتفاق من ماله فافق والعادة ع
 ان الثمار اذا طاب يقوم وشترى الثمار هذا الرجل بقيمة ذلك اليوم ويرد كل ما
 افق عليه ماله للخدمة بلا شرط الرجوع او ان الاتفاق قال انه خلع ما افق
 على معتدة الغير على طمح الزواج وفيه احوال كذا هنا في فصل في نوع آخر تزوجها
 بمهر مزارع مهر البزازية في كتاب النكاح **مسألة** زيد بابا سنك جارية سنك وطى
 ايوب جارية من لوره زيد بن ولد كورس بابا سى اول ولدي بيع اليك
 شرعا جازن اولوري **الحل** اولما ز نسب ثابت اولما ز ايسه ده ولديك
 ايديك ثابت وفي القيمة وطى جارية ايدي فولدت منه لاجوز بيع هذا الولد
 ادعي الواطن الشبهة اولالة ولد له فيعتق عليه حين دخل في ملكه وان
 لم يثبت للنسب كن زني جارية غيره فولدت منه ثم ملك الولد يعتق عليه ولم
 يثبت نسبه منه من شرح الكنز لابن عليم في كتاب النكاح **مسألة** زيد عندي كندى
 برعوت اليوبير ملك وكيل ايلد كن صكره كندى نفس نكاح ايلد جازن اولد
الحل اولما ز وكذا لو وكل امرأة ان يزوجها امرأة فزوجته نفسها لم يجر
 من زيلع في كتاب النكاح قبيل باب المهر **مسألة** عندي زيري تزوج وكيل ايلد كن
 صكره نفس تزوج جازن اولوري **الحل** اولما ز تزوج ايلد من تزوج ايلد
 ولو وكلت رجلا تزوجها فترجها لم يجر لانه نصبه من زوجها لا من زوجها
 والغرض في كتاب النكاح قبيل باب المهر كذا في زيلع في كتاب النكاح قبيل باب المهر

مسألة

مسألة زيد غايب اولوب موتي خبري كلد كذا **الحل** عني عموه تزوج ايوب
 عموه دن اولاد كورس ايكن زيد كلوب عموه الدقه اولاد كسي زيد عني
 ثابت اولوري عموه عموه عني **الحل** عموه دن اولوري رجل غايب عن امراته
 وهي ثيب او بكر فترجعت بزواج اخر وولدت كل سنة ولذا قال ابو حنيفة الاول
 الاول ولا يجوز الاول دفع الزكوة الى الاولاد من الثاني ولا يجوز شهادته و
 لو ولد له منه على وجه الزنا لا يجوز وع حنيفة رج انه رجع عن هذا وقال لا يكون
 الاولاد الاول وانما للفاني وعليه الفتوى الخ امرأة بلغها وفات زوجها فافا
 وتزوجت بزواج وولدت ولدا ثم جاء الزوج الاول كان ابو حنيفة رج يقول اولاد
 الولد الاول وقال ثانيا الولد للفاني من فاضل في كتاب النكاح في فصل في مسائل
 النسب واذا انقضت امرأة موت زوجها فاعتدت وتزوجت باخر وولدت منه ثم جاء
 الاول حيا فحنه اي حنيفة رج الولد للزوج الاول سواء كانت جاءت لاقل من ستة
 اشهر او الاقل من سنتين او الاكثر لانه صاحب الفراش الصحيح والثاني صاحب الفراش
 الفاسد فصار كمن زوج امته فجاءت بولد يثبت النسب من الزوج دون المولى و
 ان ادعاه ذكره الفقيه ابو الليث رج في حجة اي حنيفة انهم اتفقوا ان الاول لو كان
 حاضرا او كان متغيبا محتقيا فالولد الاول هكذا ذكر ابو يوسف رج في الاما في هذا
 الفصل اتفقا وان في الاول والآخ الولد او نفاه احدهما فهو الاول على كل حال
 واحد عليه ولا لعان وروي عبد الكريم بن جابر عن اي حنيفة رج انه رجع عن هذا القول
مسألة ثبت النسب من الزوج الثاني وقال ابو يوسف رج ان جاءت به لاقل من ستة
 اشهر منذ تزوجها الثاني فهو الاول وان جاءت به ستة اشهر فصاعدا منذ تزوجها
 فهو الثاني سواء ادعاه او نفاه وقال محمد رج ان جاءت به لاقل من سنتين منذ
 دخل بها الثاني فهو الثاني قال الفقيه ابو الليث في شرحه في دعوى البسوط وقول محمد

عندت

اصح وبه نأخذ ولو سببت المرأة فترقها رجل من اصل الرب فولدت فعل
هذا الخلاف من العمانية في الفصل الرابع عشر **مسألة** حره الاصل اولان هذا ايله
معتق اولان زيد بن حاصل اولان زينة معتق اولان عمرو وكفو اولورمي **الحل**
اولا زينة المرأة اذا كانت طاهرة حره الاصل والرافع معتق لا يكون كقول هذه المرأة
لان المعتق قد بنى فيه من آثار الرق وهو الولاء والمرأة لما كانت امة حره الاصل
كانت حره الاصل ايضا فلا يكون كقول الامم بخمس ومزيد في كتاب النكاح في فصل الكفاة
مسألة زيد برزنا او لمش عورتى تزوج ابسه كبه او لما يجى عدت جكرى بنو خمسة همان
جماع جابر اولورمي **الحل** مستحب لان حيض كورينجه وطى ايلك كركر امرأة
تزنى ثم تزوجها ان جلت من الزنا لا بطنها حتى تضع حملها وان لم تحمل تحت
ان لا بطنها حتى تحيض من فاضحان قبل كتاب الاجارات **مسألة** زنادن جلى
اولان حندي تزوج وجماع جابر اولورمي **الحل** نكاح جابر ناك زانينك غري
او ليحى جماع جابر اولما ز و نكاح جلى من الزنا لا بطنها تحت قوله واحل لم
ما وراء ذلك الاية ولكن لا توطأ قبل وضعها للانساق ما ذرع غيره للاحترام
الزاني هذا اذا كان النكاح غير الزاني واما اذا كان ذلك فالنكاح صحيح عند الكل
وتستحق النفقة عند الكل ويحل له وطئها عند الكل كذا في النهاية من الدرر والنور
في كتاب النكاح في الورق الثالث **مسألة** بكر اولان هند بالغه وليس
اذنى يوق ايكن استك كى كس به طاح ايله وارمخه قاده اولورمي **الحل**
اولور اما كفو اولما ينة وارمخه وليس اعتراض ايروب فسخ ايستد كقادر
در ما دامك اول زوجندن ولادت ايتيمه بر قوله اصلا منعقد وكله بوقوله
داني مفتى به در خصوصه في زماننا كاعتراض بويلا اشكال اوزر ينة اول
الولي شرط صحة النكاح في الصغير والمجنون والرقيق لانه على الاحتياج اليه

البحر

البحر وهو موجود فيهم ولما علم من كون الولي شرط صحة النكاح في الصغير ونحوه
عدم اشتراط في صحة انعقاد اضرارهم فرج عليهم قوله في منعقد نكاح حره مكلفه اي
عاقلة بالغه بكر اكانت او ثيبا بلا ولي فان لمرة المكلفه اذا زوجت نفسها
فمنه **الحل** بغيره واي يوسف رحمها الله ينفذ وفي رواية عن ابي يوسف لا ينفذ
الا بولي وعند محمد ينفذ موقوف على اجازة الولي وعند مالك والشافعي لا ينفذ
ولا اي لولي الاعتراض في غير الكفو ان شاء فسخ وان شاء جاز ما لم يلم منه
واما اذا اولدت منه فليس للاولياء حق الفسخ كيلا يضيع الولد بعد مربيته كذا
في الخلاصة ولكن ذكر في بسوط شيخ الاسلام ان المرأة اذا زوجت نفسها
من غير كفو فعلم الولي بذلك فسكت حتى ولدت اولاد ثم بداه ان يخاصم في ذلك
فله ان يفرق بينهما لان السكوت انما جعل رضا في حق النكاح في حق البكر انما
بخلاف القياس كذا في النهاية وروي عدم جواز رواه الحسن بن ابي حنيفة
لان كفو امرئ الاشياء لا يمكن رخصه بعد الوقوع وبه يعني لفساد الزمان من الدرر
والنور في كتاب النكاح في اول باب الولي **مسألة** زيدك زوجة سى جارية كيله
بر اوده او تورم ديسه بشقة بيت اتمك قاده اولورمي **الحل** اولما ز علي
استخدام احتياج ومتاع بيت كى اولد غبون ولو اسكن معها امة ليس ان يمنع
من ذلك لانه يحتاج الى الاستخدام فلا يستغنى عنها من زيلع في كتاب الطلاق في باب
النفقة **مسألة** كفو نكاح حلي صحيح اولوب اولادى نكاح صحيح من مولود
الحل صحيح ايده بزم دليل قويم ولدت من نكاح لامن سفاح حديث شريف
واجازوا انك الكفار وقال مالك لا يجوز لان في نكاحهم شروط الجواز مستغنية
ولنا قوله عدم انما ولدت من نكاح لامن سفاح ولو لا صحت عندهم لما قال كذا
في شرح الجمع في فصل في نكاح اهل الشركة واما انك الكفار باطله ساقة

اعتبار سقط اعتبار ذكره تأكيد القول باطله لجزاز ان يطلق اسم الباطل
 على الفاسد مجازا صورة للشك انك الكفار باطله وعندنا صحيحه ان
 الكفار ليسوا من اهل الولاية ولا نکاح الابولي لنا قوله ته و امراته محالة للطلب
 ولولم يكن نکاحا صحيحا لم يكن امراته وقال النبي عليه السلام ولدت من نکاح لاسم
 سفاح فبدل على الوارثه كافي في شرح المنظومة **مسئله** عندك بابا يبي زير جوي
 كفوي اولان عمر و طلب ايلده همدك رضا سي و ارايكن ويرسه قاضي
 نکاح ايتمك حايير اولوري **الحل** اولور غاب الولي او حصل او كان الالبه الجدة
 فاسق افلح ضي ان يزوجه من كفوي من بنزارة في كتاب نکاح في الفصل الثامن
 في آخر مسائل الجنون **مسئله** زيد بکر او ملق اوزره تزوج ايلدي همدك بکر جعفره
 كل مهر لازم اولوري **الحل** اولور قاضيخان فتواسي اوزره تزوج امراته على
 انها بکر فاذا سي غير بکر و قد اعطاهما المجل حل له ان يرجع عليها بما زاد على سيمان
 مثلها فخط قياسي باختاره صدر الاسلام البغدادي وان وافقه من ائمة **مسئله**
 في مسئلة البهارة ينبغي ان يكون له ذلك و كذلك على قياس ما ذكر على قول من ذكر من
 الفتاوى المسموعة من صاحب المخطوط تزوج امراته على انها بکر على زيادة مهر مثلها
 فوجد ثيبا هل يجب تلك الزيادة اجاب لا يجب لانه قابل للزيادة بما هو مرغوب
 وقد فات فلا يجب ما قيل به و ينبغي ان يكون له الرجوع فيما زاد على سيمان
 مثلها غير انه ذكر في فتاوى ظهير الدين المرغيناني رحمه الله لا رجوع له و كذلك في
 المسئلة الاولى انه يجب الزيادة على خلاف ما ذكره صاحب المخطوط و ذكر في العدة ايضا
 تزوج امراته على انها بکر فاذا سي ليست بکر فالمهر لازم عليه كذا ذكر في المنها
 و هي فتاوى قاضيخان اذ تزوج امراته على انها بکر فوجدها غير بکر عليه
 كل المهر لان المهر لا يتقابل البكارة لانها مستحقة بعقد النكاح كذا قال ابو القاسم

مسئله
 تزوج امراته على انها بکر
 فوجد ثيبا
 لا يجب تلك الزيادة ادا جدها
 ثيبا
مسئله
 تزوج امراته على انها بکر فاذا سي ليست
 بکر فالمهر لازم عليه

الصغار

الصغار من عادية في آخر الفصل الرابع عشر قبيل الفصل الى مسخر بورق مختص
مسئله اذ اطلب الزوج السفر يزوجه الى بلد آخر و قد اوفى صاحب المهر و هو باي الزوج
 معه هل ان يجبر على ذلك ام لا و هو كلام الاصحاب في ذلك و ذكر في البراءة
 قال و اذ اوفى صاحب مهرها نقلها الى حيث شاء لقوله ان سكنوا من حيث سكنتم
 من وجدكم و قيل لا يخرجها الى بلد غير بلدنا و قيل ان اوفى المهر و اوفى ايضا و هو معلوم
 سافر و لا فلاح اذ اوفى المهر للمحل كان للزوج ان ينقلها حيث شاء لقوله ان سكنوا
 من حيث سكنتم من وجدكم و قيل لا يخرجها الى بلد غير بلدنا لان الغريب يوزن و يجد
 نقلها الى القرية القريبة من بلدها لعدم تحقيق القرية و قال بعض مشايخنا ان اوفى
 المهر للمحل وحده لا يمكن من ذلك لان العاجل اغنيته بكم الوفاء دالة بالفرج
 فعلها اغارضت بالتأجيل اذ سكنها في بلدها اما اذا خرجها الى دار القرية فلا و
 بعض اصحابنا افق بالقول الاول و هذا القول المفصل اقرب الى التحقيق و به نرى
 و هذه المسائل من الزوايد و ذكر في المخطوط قال ابو القاسم الصغار الغلب لا يملك الزو
 ان يسافر باي زمانا و ان اوفى صداقها و هو المختار المشي لان الناس قد
 فسروا في زمانا فالمرادة من كانت بين عشيرتها فالزوج لا يمكنه و ان يظهر في بلدة
 اخرى يظهر و هي لا يقدرون يستغنى باحد ولا كذلك لو اخرجها من بلدة الى قرية
 او من قرية الى بلدة لان ذلك ليس بسفر و ذكر في الكافي شرح الوافي و اذ اوفى
 مهرها نقلها الى حيث شاء لقوله ان سكنوا من حيث سكنتم من وجدكم و ذكر في
 المشايخ على انه ليس للزوج ان يسافر بها في زمانا و ان اوفى مهرها لان الزو
 عتق و لو كان طويل و لكن ينقلها الى القرية اين اجب لانه لا يحقق القرية
 و عليه الفتوى و له ان ينقلها من القرية الى القرية لا القرية و ذكر في الولاء
 في الغناوي قال و هذا التفسير جواب ظاهر الرواية قال ابو القاسم الصغار هذا

مسئله و عدم اخراج المرأة
 من بلدتها و عدم الاخراج
 الى القرية

ج

حا

يب

لج

في زمانهم واما في زماننا لا يملك الزوج ان يسافر بها وان اوفى صداقها
في زمانهم الخالف من حاله المصالح اما في زماننا فسد النكاح متى كانت فيما
بين عشيرتها فالزوج لا يملكه ان ينظرها ومن نقلها الى بلدة اخرى ظلمها ومن لا يقرر
ان يستغنى عليه باحد وذكر في المختار للفتوي قال والمرأة ان يمنع نفسها وان
يسافر بمحضه يعطيها مهرها فاذا اوفى صداقها نقلها الى حيث شاء وقيل لا يسافر
بها وعليه الفتوى وذكر في فتاوي قاضيان واذا اراد الرجل ان ينقل المرأة
من بلد يقيمها اذ كان ذلك قبل ان يعاد المهر لا يملك ذلك بعد ايعاء المهر في ظاهر
الرواية وقال ابو القاسم الصغار لا يملك نقلها من بلد الى بلد وان اوفى صداقها وبه
اخذ الفقيه السمرقندي لان الزمان فسد فحاشا عليها من الفرار في الغربة ما لا يخاف عليها
في عشيرتها وله ان يخرجها من المهر الى القربة ومن القربة الى المهر ومن القربة الى القربة
لان الى ما دون السفر لا بعد الغربة ويكون ذلك بمنزلة النقل من علة الى علة وذكر
في متن البحر المحيط قال وفي فتاوي ابي الليث واذا اراد الزوج ان يخرج المرأة
من بلد الى بلد وقد اوفى صداقها فاجاب الكتاب ان ذلك واختاره الفقيه ابو
الليث على انه ليس ذلك ولو اراد ان يخرجها من البلد الى القربة او من القربة
الى البلد فلا ذلك وذكر في البحر المحيط قال رايته ابا القاسم الصغار وفي النوازل
في كتاب النكاح بهذه العبارة وسئل ابو القاسم عن امرأة يعجزه يري زوجها
اخر اجرام من بلد ولم يوافق جميع الصداق قال ابو القاسم لها ان لا يخرج من بلد الى
بلد آخر اوفى صداقها المهر ولم يوافق في الزمان لانها لا تأمن على نفسها في
منزله فليكن اذا خرجت الى السفر قال ابو الليث وبه ناخذ فكيف لو ادر كزماننا
هذا ابو القاسم قلت فتجد القاسم هذا ان الظاهر الرواية اذا اوفى صداقها
نقلها الى حيث شاء من البلاد وان يسافر بها الى حيث احب ولداد من المهر المحتر

الذي تعارضوا فيه وقيل المؤجل ايضا فاما منع السفر بها وان اوفى صداقها
فهو قول ابي القاسم الصغار واختار ابو الليث وجماعة من المشايخ وهو ليس
برواية عن اصحاب يدل عليه قول الولي هذا اذا كان في زمانهم اما في زماننا
فلا يملك الزوج ان يسافر بها وان اوفى صداقها بشير الى انه اختلاف عصر
وزمان كما قالوا في مسئلة الاستحجار على الطلاق وقد نقص بعض اصحاب على ان
الفتوى على ما قاله ابو القاسم وبعضهم قال وهو الخاطئ رايته ورايت على القضا
في زماننا من غير تفصيل الذي ينبغي ان ننظر الى ولم المرأة التي في عشيرتها
وقد مها فان كان تزوجها فيه بين قومها ثم طلب بعد ذلك نقلها الى بلد آخر لا
يجب الي ذلك وكلم لها بالمنع وان كان بالمهر ليس لها فيه غيرة وقد تزوجها فيه
واصلها من مصر آخر ينبغي ان لا يكلم لها بالمنع وايضا ينبغي له ان يستكشف عن
حقيقة الحال وينظر في طلب الزوج السفر باصله فان كان طلب مضاربة لاجل ان يرب
شيئا من المهر او ترك الكسوة او لا مخرج من بينهما من خصوصته ونحوها فلا يحجب
بل ذلك خصوصاً اذ لم يكن مأمونا عليها وكلم لها بالمنع وعلى ان ظاهر الرواية اجماع
وقول ابي القاسم الصغار اوفى بالنساء وارضى وانه اعلم من ارفع الوسائل
في مسائل النكاح **مسألة** زيد زوجي عنده مهر محتل ادا ابله كن صكره مدت نزد
الكسكن به جبراً الى كتمه قادر او لوري **الحل** **اولو** ويسافر بها بلا رضاها
بعد ادا اي ادا ما بين تجل او قدر ما يجمل مثلها لقوله تسكنوهن حيث
سكنتم وقيل لا اي لا يسافر بها الا غير بلد لها لان الزيب يودي وبه يفتح اخي
به الفقيه ابو الليث واختاره ابو القاسم الصغار ومن بعده وينقلها فمادون
مدة اي مدة السفر اتفاقا في قري المهر القربة لا يفتي القربة من الدر والنور
في كتاب النكاح في باب المهر في الورق الثاني تحتها قال ابو القاسم الصغار

وهذا في زمانهم اما في زماننا لا يملك الزوج ان يسافر بها او في صداقها او لم يوف
لها الزمان والناس قبل فلوله ان يخرجها من البلد لا القرية او على العكس قال ذلك
ليس سفر واخرجها الى بلد آخر سفر هذه الجملة من الزخيرة وذكر جدي بوس
في القيس والفتوى على ان الزوج ان يسافر بها اذ اوقاها المجل لولها
من حيث سكنه وذكر في العدة اذ اراد الزوج ان يخرج المرأة الى بلد آخر وقد اقام
المهر ليس له ذلك اختاره الفقيه ابو الليث رحمه قال ظهير الدين رحمه الاخذ بقول
اشقة اولى من الاخذ بقول الفقيه قال اشقة اسكنوهن من حيث سكنتم وذكر
في باب المهر من نكاح شرح جامع الصغير لبعض السلف كان الشيخ ابو القاسم الطحاوي
يفتي بالمنع في قولها حتى لو دخل بها قبل ايقاع المهر فليس لها ان يمنع نفسها عنه
لطلب المهر ولو منعت لانفقة لها وفي السفر كان يفتي بقول ابي يوسف حتى لو
دخل قبل ايقاع مهرها لا يمكن ان يخرجها من البلد الى السفر قال صدر الشريعة و
هذا احسن قال وهذا الخلاف فيما اذا دخل بها برضاها وهي بالغة اما لو
دخل بها وهي كارهة او صغيرة او مجنونة لا يسقط حقها في الجس من العادة
في الفصل الرابع عشر قبل عشر بورقين ثمانية واذا اراد الرجل ان ينقل المرأة
من بلد الى بلد بغير اذنها ان كان ذلك قبل اداء المهر لا يملك ولا ذلك بعد ايقاع
المهر في ظاهر الرواية وقال ابو القاسم الصغار رحمه لا يملك نقلها من بلد الى بلد
وان اداها مهرها وبه اخذ الفقيه ابو الليث لان الزمان قد فسد مخاف عليها
من الضر في التوبة ما لا يخاف في غيرتها وله ان يخرجها من المهر الى القرية لان
النقل دون السفر لا يعد غربة فيكون ذلك بمنزلة النقل من حلة الى حلة من
قاضيخان في كتاب النكاح في فصل في جسد المرأة نفسها **مسئلة** زيدك
ايكي عورتى اولوب بريا قسيمه حقن خرة سنة جهه ايوب حقن اسقاط

البلش

ايمنش ايكن بعده رجوعه قادره اولوري **الحل** قادره اولور، ولها ان ترجع
ان وجبت نفسها بالآخرى لانها اسقطت حقها بغير فلاح يسقط وهذا لان
الاسقاط انما يتحقق في القائم فيكون الرجوع امتناعا بمنزلة العارية حيث يرجع للمعير
فيها متى شاء لما قلنا من زيلعي في آخر كتاب النكاح في باب القسم قبل باب الرضا
كذا في الدرر وغيره **مسئلة** زيدك عبيد اولان عمر و زيدك اذني يوايكن عهدي تزوج
ايلا كده زيد طلاق ويريا ايريل ويكنه اجازت ويرش اولوري **الحل** اولما زه واذا
تزوج العبد بغير اذن مولاه قال المولى طلقها او فارقتها فليس هذا باجازة لانه كل
الرد لان رد هذا العقد ومشاركته سمي طلاقا ومفارقة وهو البيع كمال العبد المخرق وهو
ادمي فكان الحمل عليه اولى وان قال طلقها تطليقة يملك الرجعة فهو اجازة لان الطلاق
الرجعي لا يكون الا في نكاح صحيح فتعين الاجازة من عديته في النكاح في باب نكاح الرقيق
بوصور **قده** **مسئلة** قاضيخان في كتاب نكاحه باب عرقا قده اذ تزوج عشر سنة
على التعاقب جاز نكاح العاشره والعاشره لانه لما تزوج الخامسة كان ذلك دليلا
على فساد نكاح الرابع قبلها ولما تزوج التاسعة دل ذلك على فساد نكاح الرابع
قبلها فيجوز نكاح التاسعة والعاشره ديدكي محمد **الحل** **مسئلة** بي ذكر اولنا ان
او زره تصوير سهودر صحيح شرائط نكاحه ذكر ايلدر كيدركه نتم كصد الشهد كعد
المقبسده ذكر ايتدي كيدركه عبارة وكذا الحرة اذ تزوج عشر سنة بغير اذن
في عقود متفقة فلعن قاجرن جميعا لا باب نكاح الفضول النوادر فضويا
زوج رجلا خمس سنة في عقد متفقة فلزوجه ان يختار اربع منهن ويغار **الحل**
لان نكاحهن توقف على اجازة لان نكاح الاربع الاول لم يفسد حكمه فلم تضر الخامسة
خامسة لانه فيوقف نكاح الخامسة على اجازة لنكاح الاول ولو زوجهن جملة
فسد نكاح الكل لانه لو جاز نكاح الرابع فانه انما يجوز نكاح الرابع منهن لا باحيا
نهن

خري

فيكون المنكوحات مجهولات كما لو قال خمسة سنة تزوجت اربعا منكن لا يجوز
لجماله المنكوحات فكذا هذا خلاف ما لو تزوج الرجل خمس سنة في حقها متفرقة
بغير رضائهن فاقدامه على نكاح الخامسة ينقضي. نقض نكاح الرابع دلالة
للمسته لا يجوز الا بعد نقض نكاح الرابع الاول لانه يملك نقض النكاح صراحة
دلالة اقدامه على نكاح الخامسة من نكاح حيط الحسن **مسألة** زيدك زوجة سي عند
زيدن اوج طلاق بوش اولوب منه وارفق استكره بر او غلانه وليس اذني
ايلا تزوج ايروب بعده او غلاني اوزرب بوش اولوب واريد كل زوجه
مقوم اوزره عند بعد العدة رضيع اولان عروه وليس اذني ايلا تزوج شرعا
ايروب بعده اوزرب نكاح فصح اولوب عدتي منقضية اولدقه بوقول رجوع
ومردود او لما سنة فتواي شريفه كلدكه عند بكر بالغه وارب حله شرعية
اولوب طلاق ويركه منه عدت چكوب تمام اولدقه زيه نكاح اولمحق جائز
اولورمي **الحل** او لما زقطعا واربع ابن شحنة ابن وجبانك قصيده سي كما
منظومة ابن وجبان دير شرعده تفرح ايلشدر حتى مخالطه ندر ديش وارا
سبب او غلاني اوزدكه عرو زيدك رضاغا او غل اولوب زوجة سي كما
حرام اولور **والفقهاء** يستنون هذه المسئلة **لبن الخلل** وعذنا الخلل اب الرضيع
كذا في قاضيان في كتاب النكاح في باب الرضاع رجل زوج ام ولد من رضيع
ثم عتقها فاختارت نفسها ثم تزوجت بزوج آخر وولدت منه ثم جاءت الى الرضيع
للان كان زوجها فارضعة حرمت على زوجها لان الصغير صار ابنا له فلو بقي
النكاح صار متزوجا باوراة ابنه من الرضاعة من ابن همام في كتاب الرضاع **ق**
يفلظ به صورة طلق زوجة طلقين ولها منه لبن فاختارت ثم تزوجت بصغير
يرضع فارضعة حرمت عليه فتروجت بزوج آخر ودخل بها هذا الزوج ثم طلقها

ف

فهل تعود الى الاول بواحدة ام بثلاث فيما ذ الجاب من ذلك خطأ والصواب
انها لا تعود اليه ابدا لانهما صارت حليلة ابنة من الرضاع من شرح ابن وهبان
في كتاب النكاح في شرح وبالعقد حرم زوجة الاب لابنه وذكر القذوري في شرحه
ان لما منع ان كان شرعيا يجب العدة لثبوت التمكن حقيقة وان كان حقيقيا كما
والصغير لا يجب لانعدام التمكن حقيقة من هداية في كتاب النكاح في باب المهر فكان
كالطلاق قبل الدخول من حيث قيام اليقين بعدم الشغل وما قاله قال به التماسي
وقاضيان ويرد ما ذكره العياشي الا ان الاوجه على هذا ان شخص الصغير غير القادر
والمرض بالمزيف لثبوت التمكن حقيقة في غير حمام ابن همام **مسألة** زيد دعي عندكم
نكاح ودخول ايلشدر عازيد وعندو مباشر اولنكره نه لازم اولور **الحل**
زيد عتوبت غير بله حالي حاله تعزير اولنور قال واذا تزوج الزاني مسلمة
حرمة فرق بينهما لقوله فلا تكلوا المشركين حتى يؤمنوا ولقوله دم الاسلام
يعلو ولا يعلا فاستقر الحكم في الشرع على ان المسلمة لا تحل للكافر وان كان ذلك صلا
في الابتداء ففرق بينهما ويوجب عتوبة وان كان قد دخل بها ولا يبلغ به اربعين سوطا
وتنزل المرأة والذي يسهل فيما بينهما وفي حق الذي لم يذكر لفظ التعزير لانه ينبغي
ع. معنى التظهير والتوقير قال الله تعالى وتووه وتووه وسجوه بكرة واصليا فلان
قال يوجب عتوبة وهذا الالة اساء الادب فيما صنع واستحق بالمسلمين وارثك
ما كان ممنوعا عنه فيودب على ذلك وكان مالك بن انس رضي يقول يقتل لانه يصير
بهذا ناقضا للعهد حين باشر ما ضمن في العقد ان لا يفعل فهو نظير الذي اذا جعل
نفسه طليقة للمسلمين للمشر كبر على قوله ولكن نقول كما ان المسلم بائنا كتابه لا يصير
ناقضا ليعانه فالذي لا يصير ناقضا لانه ما فلا يقتل ولكن يوجب عتوبة وذلك
يعز الذي سعي بينهما لانه ايمان بالاحل والاصل فيه قوله عليه السلام لعن الله الراشي

مرض

مدعنه

والترشي والرايش وهو الذي سعي بينهما وان اسلم بعد النكاح لم يترك على
 نكاحه لان اصل النكاح كان باطلا فلا سلام لا يتقلب صحيحا من المبسوط للشرعي
 في باب نكاح اهل الزمة **مسألة** كوفي سليمان عورت كزوجته بابين اولوب
 قول مختار قاضي جبر ايدر نكاحه وصغيره ولي ليس جبر ايدر وعبد وامه ولي
 جبر ايدر يد كل من راد ندر نكاح جبر ايدر **الحل** **مسألة** نكاح ايدر رضا سزا فاذ
 اولور وله اجبار عده وامتة على النكاح مع الاجبار هنا فاذ نكاحه عليها
 بلا رضا معان الله والغرض في كتاب النكاح في باب نكاح الرقيق وتجبر اجبار العبد
 ليس معناه ان يحل على النكاح بالسيف بل معناه ان يتخذ نكاح المولى عليه بغير رضاه
 ابن ملك شرح **الحل** **مسألة** عند زوجي زينة بحضور اولوب بركون سندل بوش
 دو شك ايكون كوفي سليمان ديسه هذه نكاحه لازم كلور **الحل** **مسألة** كوفي سليمان عزم
 ايتدي كي كافي اولوب زيدن بابين اولور اما نكاح جبر ايدر اجانه كتور اولوب
 تجبر نكاح اولور **ابو السعود** بوضو رتة عند نكاحه راضية اولمادني قد يرجع
 نه وجه نكاح اولور **الحل** **مسألة** قاضي مجلس شرع كتور ايكن شاهد حضرت
 نكاح ايدر **ابو السعود** **مسألة** زيد عروني بر عورت البويركه وكيل ايلدكه فزنا
 صغيره قري عندك وليس ايكن نكاح ايلد جاز اولوري **الحل** **مسألة** اولمادني
 في المشتق وكل رجل رجلا بان يزوج ارااة فزوجته بنته الصغيرة او بنت
 الصغيرة وهو وليها لم يجز من زيلعي في كتاب النكاح قبيل باب المهر **مسألة** زيد
 عرويه قري عندك تزوج ايتدكه جهاز عظيم ويره يم دي وافر افر سن الوب
 بمره ويردكه عرويه مثلثن زياده في طر اقدر اولوري **الحل** **مسألة** اختار
 اولمادني ارجع كورينور رجل عرجلا وقال ازوج بنتي منك واجهزها بها
 عظيما وما يدفع الي من المجل اراة اليك مع الثلثمائة فتروج الرجل ودفع

مسألة كوفي سليمان عورت كزوجته بابين اولوب
 قول مختار قاضي جبر ايدر نكاحه وصغيره ولي ليس جبر ايدر وعبد وامه ولي
 جبر ايدر يد كل من راد ندر نكاح جبر ايدر
 اولور وله اجبار عده وامتة على النكاح مع الاجبار هنا فاذ نكاحه عليها
 بلا رضا معان الله والغرض في كتاب النكاح في باب نكاح الرقيق وتجبر اجبار العبد
 ليس معناه ان يحل على النكاح بالسيف بل معناه ان يتخذ نكاح المولى عليه بغير رضاه
 ابن ملك شرح
 عند زوجي زينة بحضور اولوب بركون سندل بوش
 دو شك ايكون كوفي سليمان ديسه هذه نكاحه لازم كلور
 ايتدي كي كافي اولوب زيدن بابين اولور اما نكاح جبر ايدر اجانه كتور اولوب
 تجبر نكاح اولور
 نه وجه نكاح اولور
 قاضي مجلس شرع كتور ايكن شاهد حضرت
 نكاح ايدر
 زيد عروني بر عورت البويركه وكيل ايلدكه فزنا
 صغيره قري عندك وليس ايكن نكاح ايلد جاز اولوري
 في المشتق وكل رجل رجلا بان يزوج ارااة فزوجته بنته الصغيرة او بنت
 الصغيرة وهو وليها لم يجز من زيلعي في كتاب النكاح قبيل باب المهر
 زيد عرويه قري عندك تزوج ايتدكه جهاز عظيم ويره يم دي وافر افر سن الوب
 بمره ويردكه عرويه مثلثن زياده في طر اقدر اولوري
 اولمادني ارجع كورينور رجل عرجلا وقال ازوج بنتي منك واجهزها بها
 عظيما وما يدفع الي من المجل اراة اليك مع الثلثمائة فتروج الرجل ودفع

الاستيذان

الاستيذان ال ابن المرأة بقدر وسعه ثم ان ابا البنت لم يجز حاد لم يدفع
 الى الزوج شيئا هل للزوج ان يرجع اليها بما زاده من الاستيذان مثلها لارواية
 لهذا الا ان صدر الاسلام البردوي وعاد الدين النسفي وجمال الدين الزيفوي
 والعبد الكبير برهان الدين و مشايخ نخارا راجعهم الله ته اختوا ان الزوج يطالب
 ابا المرأة بالتحريم فان جهز والايستر دما زاد على استيذان مثلها وقد قدر واليه
 بالاستيذان كان القاضي الامام صدر الاسلام البردوي وعاد الدين النسفي
 يقول لكل دينار من الاستيذان ثلثة فانير من الجواز اربعة دنانير فالزوج
 يطالب بهذا القدر ولا يستر دما زاد على استيذان مثلها قال رح وقد استفتيت من
 بعد من مشايخ نخارا كالمقاضي الامام جمال الدين والشيخ الامام الاجل برهان
 الدين فاجابوا كما كتبنا وقالوا ان اختيار مشايخ نخارا احل اذ في فتاوي طبر
 الدين المرغيناني رح ان الصحيح انه لا يرجع على اب المرأة بشئ لان المالمية
 في باب النكاح ليس بمقصود اصل وفي خوايد صدر الاسلام طاهر بن محمود رح
 زوج ارااة ودفع اليها الاستيذان وزن جهاز نياورد حل يجر على ذلك قال
 القاضي الامام جلال الدين رح اندر خود دست پيمان جهاز تو اندر خاستن
 بعرف وعادت مردمان واكر ايدر دختر جهاز نكند اما د استيذان كدادها
 طلب كند هكذا اختيار القاضي الامام جلال الدين الزيفوي قال رح واختار
 صدر الشهيد ومولانا القاضي الامام طر الدين خان رح انه لا يجز كاهو جواب
 الكتاب من فصول العادي في الفصل قبل الفصل الخامس عشر بورق خمسين
مسألة عند امه حله عتاجه اولدقه سيدي وطى ايلك حله اولور **الحل**
 محلل اولمادني لا سيدها عطف على غيره يعني ان وطى السيد امه طاك يكون محلا
 لتعيين ملك النكاح للتحليل بالنقص من الدرر والغرض في كتاب الطلاق في

ي

شرط ايله واقع اول طلاق طلاق
باينمي بوشمه رجب

الحوا
مال اوليان شرطه رجب و مال شرطه
باين اولور كل طلاق وقع
بشرط ليس بال فري جوتي
من جامع العصور العصور الثال

باب الرجعة **مسئله** زيد هندی بيك اقمه مهر مؤجل ايله تزوج ايلدكن صكره
مهرن اون بيك ايله زياده و مرقوم صحیح **اولوري** **الحل** **قال** اصحا اول
جلسه هندی قبول ايلدي ايسه اولور تفصيله في اول اقع الوسائط قلت فخر لغا
من هذه القول ان الزيادة في المهر صحته بشرط قبول طاهر المرأة في عاين الزيادة
هذه الاصح سواء كانت الزيادة من جنس المهر او من غير جنسه من اقع الوسائط
مسئله زيدك زوجه لري هندی ايله زيب بر حولي اچنده اولان ايكي اوينك بري
مستقل برنده قوب حواي بگرني كور يوريسه هندی بابا سي زيد غيري اوه جقار
قادر اولوري **الحل** اولور بر حويلده ايكي ملكه جبر ايله جمع اولوق يوقدر اوسود
رجه بدايه و قينه و اختياره و ادر حوم بزايه نك مستقادن نفقه ذاعه و افسر
ايجي ظاهر انك من قوله قول ايله اولوريسه افايه ماذون اولوب و اول زمانه اصح
اقوال ايله اختا و حكمه امر و ادر اولماق در كنه الفقير مير محمد غني عنه **مسئله**
هندی زوجي زيبه كنده بشن اقمه نفقه تقدير ايتدر ملكه بخش زمانك ادر **مسئله**
سين طلبة قادره اولوري يا خود بر مقدار صلح اولمش ايكين بعده كفايت ايتمز
ويو كفايت مقدارين طلبة قادره اولوري **الحل** ماضى نفقه سين طلبة قادره اولماز
كفايت مقدارين طلبة قادره اولور و اذ افرض القاضى على الزوج لا تطالبه نفقه
ما مضى من الزمان قبل الفرض لان عندنا لا يصير النفقة ديناً الا بالقضاء او بالاعتراف
وان كانت المرأة استدان قبل الفرض وانفقت على نفسها لا ترجع بذلك على
الزوج فان فرض لها القاضى او صاغت زوجها من النفقة على شيء معلوم كل
شهر فلم ينفق عليها حتى انفقت من مال نفسها او استوانت رجعت بذلك على الزوج
امرها القاضى بالاختانة اولم يا غيرها ولو صاغت زوجها من النفقة على ما لا يتلوا
كان ان يرجع عن ذلك الصلح و تطالب الكفاية من نكاح فاصحان في باب النفقة في

الورق

ط
زيد زوجه سني هندی تطليق ايلدكه هندی
منوره دوز مره و له مفرنه زيبك
ماله نك بشواقم نفقه بقدر ايتدر
بخت الب زيبك بشواقم ي الماخه
قادره اولور و مفرنه بشواقم ي بيا بيا بيا
ماجور و شاب اولور **الحل**
اولماز نفقه كفايت مقدار ايتدر

ولا ينفق المفق بال اقمه كذا
في بعض القضايا والملازمة

صورة من بوره ٥ هندی مذكوره
استدان انميك زيبه نفقه
ايتدر مكي اوزره بشن ايتدر
نفقه بريد الماخه قادره اولوري
شرا بيا يند ماجور شاب اولور
الحل اولماز
نفقه نفقه غير الزوجه بيا لا مولى
والزايه و مصفت مدة لم تقبل الهم
سقطت لان نفقه هني لا باعتبار
الحاجة فاذا مضت المدة اقد قوت
الحاجة الى قوله الا اذا استدان كذا
في الدرر والعز و الخلاصه و غيرهما
مسئله زيدك زوجه لري هندی ايله زيب بر حولي اچنده اولان ايكي اوينك بري
مستقل برنده قوب حواي بگرني كور يوريسه هندی بابا سي زيد غيري اوه جقار
قادر اولوري **الحل** اولور بر حويلده ايكي ملكه جبر ايله جمع اولوق يوقدر اوسود
رجه بدايه و قينه و اختياره و ادر حوم بزايه نك مستقادن نفقه ذاعه و افسر
ايجي ظاهر انك من قوله قول ايله اولوريسه افايه ماذون اولوب و اول زمانه اصح
اقوال ايله اختا و حكمه امر و ادر اولماق در كنه الفقير مير محمد غني عنه **مسئله**
هندی زوجي زيبه كنده بشن اقمه نفقه تقدير ايتدر ملكه بخش زمانك ادر **مسئله**
سين طلبة قادره اولوري يا خود بر مقدار صلح اولمش ايكين بعده كفايت ايتمز
ويو كفايت مقدارين طلبة قادره اولوري **الحل** ماضى نفقه سين طلبة قادره اولماز
كفايت مقدارين طلبة قادره اولور و اذ افرض القاضى على الزوج لا تطالبه نفقه
ما مضى من الزمان قبل الفرض لان عندنا لا يصير النفقة ديناً الا بالقضاء او بالاعتراف
وان كانت المرأة استدان قبل الفرض وانفقت على نفسها لا ترجع بذلك على
الزوج فان فرض لها القاضى او صاغت زوجها من النفقة على شيء معلوم كل
شهر فلم ينفق عليها حتى انفقت من مال نفسها او استوانت رجعت بذلك على الزوج
امرها القاضى بالاختانة اولم يا غيرها ولو صاغت زوجها من النفقة على ما لا يتلوا
كان ان يرجع عن ذلك الصلح و تطالب الكفاية من نكاح فاصحان في باب النفقة في

قد تعلق الجاهي الكبير الميزوق
ان هذا اذا طالت المدة
الغرض اما اذا قمرت فلا تنقطع
وقد روي القصة بادن الشهد كذا

ان وقت نزدیک باز
والا

يوماً وثلاث ساعات من مطلق الاخص في كتاب الطلاق في باب العدة تصديق
امراة في شهر ان عند الحنفية رجة وعند ما تسعة وثلاثون يوماً الاحتمال ان يقع
الطلاق قبل اول حيضه فيكون مدتها ثلثة وتظهر بعدها خمسة عشر يوماً ثم تحيض ثلثة
وتظهر خمسة عشر يوماً ثم تحيض ثلثة فيكمل العدة وزاد شيخ الاسلام ثلث ساعات لا
بناء على كون زمان الاغتسال في الحيض ولا ان رؤيتها هكذا انادارة فلا يبنى عليها
الحكم الشرعي بل الامم الاغلب فيعتبر اكثر مدة الحيض اقل مدة الطهر ليعتد لا فيكون ثلث
حيض شهر او الطهر بينهما شهراً الدرر والغرر في كتاب الطلاق في باب العدة قيل
ثبوت النسب مسئلة حل شرعية لازم اولان هذه زير زوج او له حلال او لمق
ايحون حل ايتمك ايله شرعا لعن الله المحلل والمحلل له ده داخل اولور في الحل اولاد
بله ماجور اولور كراحت قول ايله تحليل شرط اولعه دره قال ذكره بشرط التحليل
للاول ايايكه التزوج بشرط ان يحلها له يريده بشرط التحليل بالقول بان قال
تزوجتك على ان احلك له او قالت المرأة ذلك اما لو نوياه ذلك في قلبها ولم يشر
بالقول فلا جرة به ويكون الرجل ماجوراً بذلك لقصد اصلاح وقال ابو يوسف
رحمه لا ينفق النكاح بشرط التحليل لا قول ولا يحل له لان هذا في معنى شرط التوقيت
فيكون في معنى المتعة فيبطل ولهذا قال عمر بن الخطاب رضي الله عنه لا يحل او محلة
الارجمتها وقال ابن عمر لا يز الا ان زانين ولو مكناه عشرين سنة وقال عثمان
بن عفان رضي الله عنه السفاح ولقد العنه رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال
محمد بن يحيى النكاح ولا يحل لا قول لانه ليس بتوقيت للنكاح ولكنه استعمل بالخطاب
ما هو مؤخر شرعا فيعاقب بالحرمان قتل المورث ولابي ح قوله عن الله
والمحلل له وحده الحديث يقتضي صحة النكاح والحل لا اول ضرورة صحة ولا
لاذكره محمد بن يحيى قال اغا لعن مع حصول الحل لان الخامس ذكره واسترطاه في العدة

حتك للمرأة واعارة النفس في الوطى الخوض الغير فانه اغايطها ليوصلها الوطى
 الغير وموقلة حمية ولهذا قال عليه السلام هو التمس المستعار وانما كان مستعار اذا
 سبق التماس من المطلق وهو محل الحديث وقيل اراد به طالب المل من نكاح المتعة
 وللوقت وسماه مطلقا وان لم يحلل لانه بعقده وبطلب المحل منه واما طالب المحل من طهر
 لا يستوجب اللعن ولو ادعت المرأة دخول المحلل صدقت وان انكره هو وكذا على
 العكس زيلعي في كتاب الطلاق في باب الرجعة في فصل فيما يحل به المطلق **مسألة**
 عند حمله شرعية لازم كذا ذكره زهير حمله او لوقد نكح صكره تطليقاً يتم من خوف
 او ليحي خلاصته جاره **ندرج** **مسألة** عند نفسه كاتزوج ايتهم امر المدة او لو
 امر باركة ديلم نفسه طلاق ويرك او زينة ديمك كرك ولو خافت المرأة ان لا
 يطلقها المحلل فقلت زوجتك نفس على ان امرى بيدي اطلق نفسه كلما اردت
 فقبل جاز النكاح وصار الامر بيد هامن يلعن في كتاب الطلاق في باب الرجعة
 في فصل فيما يحل به المطلق **مسألة** زهير عروه بكاح امر سوكه سوز سولشك
 ديش ايكن بعد سولشك ايله نه لازم اولور **مسألة** كفارت عمن لازم اولور
 لو قال غيره حرامت مرا با تو سخن گفتن ثم كلمه كانت عليه كفارة اليمين من
 قاضيان في كتاب الطلاق في فصل عزم الحلال **مسألة** زهير زوجتي عند المل
 طلاق ايله بوش اولديسه شرعاً طلاقن ققتسه واقع اولور **مسألة** رجعي
 واقع اولور وان قال المل الطلاق او اتم الطلاق فهي واحدة رجعية لانه
 ليس في لفظ ما يثبت عزم العظم والشد من المبسوط في كتاب الطلاق في باب الطلاق
 قريب من باب الاخرس بورقين **مسألة** زهير عورته انت طالق رجعي
 ان شاء الله تديم ديوب شاهد لراقات ايلسه بوضوئيه عند بوش
 اولويوبينه زهيره صلال اولوري **مسألة** او طاز انت طالق رجعي ان شاء

جواب آخر بر وجهه
 جفتك كرك كه
 وقتن ديلر
 نفسه
 طلاق
 وير
 ٢

الله توبع الطلاق كذا في القضية في كتاب الطلاق في باب الاستثناء ناقض
 فتاوي جمع الائمة لان قوله رجعت مستغنى عنه بقول طالق فيقع وصول الاستثناء
 الى الطلاق كذا في الثانية وغيره من الفتوى لو قال انت طالق باين ان شاء الله
 تو لم يصح الاستثناء ويقع في الحال لانه وصف لا يفيد فصا رغو عدم احتمال خلافه
 بخلاف ما لو قال انت طالق واحدة باينة ان شاء الله توحيت يصح الاستثناء ولم
 يقع بشي لانه يحتمل وحتم خلافه فصا رغو مفيداً فلا يلغو من زيلعي **مسألة** عند
 زوج طلاق ثلث ايله بوشا ديش ييلوب اما شكر او لوب خلاصه النون مجالي
 اولما زنايه راضيه او طايحي نيلك كرك كزدي ي قتل ايلسون يوخه زوجتي
 مي اولديسون يوخه فراري ايلسون يوخه حاكم الي كيدوب عمن ويرك كفات
 ايلدي **مسألة** نفس قتل جابز دكلد عمن ويرسين اكريلان يره ايدسه غيري جابل
 خلاصه مجالي يوق ايسه زهير ايله قتل ايلسون تاك دنياده داخ سوز كلميه
 وفي الفتاوي للمرأة اذا سمعت ان زوجها طلقها ثلاثا ولا تقدر على ان تمنع
 نفسها الا بقتل سوما ان تقتله متى علمت انه يقرها لكن تقتله بالرواء ولا تقتل
 المرأة نفسها وفي فتاوي النسف من السيد الامام ابي شجاع مكلد او في فتاوي
 الاسلام ان لم يكن لها بيته ترفع الى القاضي ويحلف فان حلف فالائم عليه وان
 قتله فلا شيء عليها والطلاق الباي كالثالث خلاصه في كتاب الطلاق في الفصل
 التاسع في الجنس الاول كذا في الواقعات للحصان في كتاب الطلاق في باب علامة
 النون امرأة علمت ان زوجها طلقها ثلاثا وهو يشكر ولا تقدر المرأة على منع
 نفسها عنه وسوما ان تقتله لانه عزم عزم دفع الشرع نفسها فيباح لها ان
 تقتله بالرواء لا بالية القتل لانه قتله جراحة تقتل قصاصاً من قاضيان
 في كتاب الطلاق في باب التعليق في الورق ١٣ محينا وفي النوازل اذا شهد عند

المراة شاهدان ان زوجها طلقها ثلثا اذا كان زوجها غايبا يسعها ان
تتزوج وان كان حاضر الا لانه اذا جحد الزوج احتيج الى القضاء بالفرقة والقضاء
بالفرقة لا يجوز الا بغيره من خلاصة في كتاب الطلاق في الفصل التاسع من
الاول وفي الفقيه رجل طلق امرأته ثلثا فانكر الطلاق بعد التخليق او
قال طلق رجوعا فراجعت فخرجت المرأة عن اقامة البينة لكنها علمت بيقينها
انه طلقها ثلثا لانه اذا قصد الجأمة معها الا انها لو قتلت بالاقراء او بالانجبا
عقلت المرأة والاولى انها قتلت بالسسم او بالخنق او بالزريق او نحو ذلك لا بال
القتل حتى وجب قتلها فلم تقبل لغيرها عنه فالانم عليه لا عليها من غير **صورتها**
عند بروجله يدندن خلاصة بحال او لما يوجب لكن زوجها خبرا يوجب
برينه تزوج ايدوب حل ايل جاز او لوري **الحل** ايل لورديانة موثوقا
بها او لمعين ويرطشد اما عدم المقام معه فلا نكاح على ظنهما انها حرام
عليه فتوصل الى افراخه بكل يمكن واما عدم جوازها بغيره فلا نكاح لزوجته ظاهرة في
تزوجت بغيره ظن فيها الغي رواها جواز الزواج لها من حيث الديانة فوجهه
لانها غلب على ظنها لمرته فاذا تزوجت بالثاني بطريقه على ظنها الحل فنحو
لهذا ذكر شرح ابن وهبان في فصل من كتاب الطلاق وشمل في المراسم
عرجل حلف بالطلاق الثلث وظن انه لم يحنث فليقت المرأة بوقوع
الثلث وخافت ان اعلمته بذلك ان ينكر حلها ان يتحل بعد ما يفارقها بسوء
وتأمره اذا حضر بتجديد العقد قال نعم ديانة من ابن حمام في باب الرجعة قيل في
الهداية لانها معاملة وفي مجموع النوازل المرأة اذا حرت على زوجها بالثلث
والزوج يحكمها هل لها ان تزوج باخر من غير علم قال يباح لها ان يطلقها
قال الامام في المراسم النسخة ان كانت موثوقا بالطلاق لها من خلاصة في الفصل

التاسع

التاسع في الجنس الاول **مسئله** زيد زوجه من هذه اكر فلان فعل اشترسم
انما مسين وبكلمة حرام او لماسين واخى نيت ايلش اوله زيه برسته لازم
اولوري **الحل** برسته لازم او لماسين ولو قال لامرأة ان فعلت كذا فانت اتي
ونوي بغيره فهو باطل لا يلزم شي من قاضيان في كتاب الطلاق في فصل
في تحريم الحلال في الورق الاول **جواب** آخر من يدري حيث لم يبين فيه حكما سوى
الكراهية والنهي كذا في ابن امام في الظاهر في شرح قول الله ولو قال انت على
مثل اتي **مسئله** زيد يابانه ايكن زوجي عند نفقه ايجون عرو دن استقرض
ايلكي لقي لي عرو بعد زيد دن طلبه قادر اولوري **الحل** اذن حاكم الزرع
ايله او ليح اولور فان قيل لا فاية في الاذن لها بالاستدانة بعد فرض القا
النفقة لها لانها صارت دينيا بغيره اجاب بان فاية الامر بالاستدانة مع
الفرض ان يمكنها احالة الزوج على الزوج **مسئله** من غير رضا الزوج فاما اذا كانت
الاستدانة بغير امر القاضي كانت المطالبة عليها دون الزوج كذا في العناية
في باب النفقة **مسئله** زيد دينك زوجي عند اسلامه كلكه زيه اسلام
عرض او لنوب ابا ايتكده عند عرو مسلمة تزوج ايتك استكده بلا عدة واحدة
قادره اولوري **الحل** عرت لازمه اولور فرقت زوج جانبند شرح
بالاحسان داخى لازمدر كهرين ونفقة سين ادا در وان كانت المرأة
حي التي اسلمت فابي الزوج ان يسلم ففوق بينهما كان عليه النفقة والسكن مادام
في العدة لان الزوجة جاءت بسبب من جهة الزوج وهو ابااء الاسلام وذلك
منه تفويت الامساك بالمعروف فتعين الترخ بالاحسان والاحسان
في الترخ ان يوفيهما مهرها ونفقة عدها من بسوط الحرس في كتاب النكاح
في باب نفقة احل الزمة **مسئله** زيد مني زوجي عند ذمته يي باين طلاق

بوشادقة قبل انقضاء العدة ثم لم عقد نكاح ايلشعر عا نكاح مرقوم صحيح
 اولوري **الحجاب** اولور بعض مشايخ قولي اوزره اما ابو حنيفة قولي اوزره بر
 حيض كور منجه وطل مباح اولماز **والذي** اذا ابان امرأته الذميمة فزوجه
 مسلم او ذمي من ساعته ذكر بعض الشايخ انه يجوز له نكاحها ولا يباح له طلاقها
 حتى يستبرأها بحضة في قول **ابي حنيفة** في قول صاحبيه نكاحها باطل حتى تقعد
 بثلاث حيض وروي اصحاب الامام من ابو حنيفة رجلا علة وقال بعضهم
 يجب العدة الا انها ضعيفة لا تمنع النكاح كالاستبراء بين المسلمين بخلاف ما اذا
 كانت الذميمة معتدة من مسلم لان تلك العدة قوية فتمنع النكاح **منها** ضيخان في
 كتاب النكاح قبيل فصل في اقرار الزوجين **مسألة** زيد فوط اولد فده ام الولد
 اولان عند عروته تزوج ايتك لست عت لازم اولوري واولد في تقديره
 نه مقدار **الحجاب** اوج حيضه حيض كور منجه اوج آيد وعدة ام الولد
 ثلث حيض اذا اعتقها المولى او مات عنها فان كانت لا تحيض فثلثة اشهر
 وقال الشافعي روي حنيفة **والصحيح** قولنا لما روي ان مارية قبيلة ام ولد ل
 لعة عليه السلام اعتدت بعد وفاة بثلث اقراء ولان الماء الذي في رحمها با
 نكاح طهرته وعظمت منزلة لانه ثبت نسبة حيث لا يبقى بنية كالماء الذي في
 مع الحرة المنكوحة فيجب التبرؤ بثلثة اقراء اظهار الزيادة حرمة الماء واحتياط
 في صيانة كافي لحرمة ولوحته على مولاها بالمصاهرة ثم مات المولى فخلها العدة
 لان سبب الفواش قائم وهو ملك اليمين فانه قائم مقام الفواش وتوهم **شغل الرحم**
 بالماء ثابت فاذا مات زال سبب الفواش فيجب العدة صيانة لما نه من محيط
 الخرس في كتاب العدة في الورق الاول **مسألة** زيد هندی تزوج ايلد كن صكره
 عنده بن سنك اناكي زنا ايلدم ايدوي ديواقرار ايلشعر بو اقرار ايلد تزويقا لان

وقال نكاحها باطل حتى
تعتد

في حقه

اولد

اولوري اولد في تقديره بعد كاذب ايدم ديد كنه اعتبار اولنوري **الحجاب**
 اقرار ايلد تزويقا لازم اولور بعدة تقسنت نكاح ايلد كنه قضاء تصديق
 اولنماز حرم مصاحرة رضاع كني دكلد فرقي **مشهد** ولو اقر بجمعة
 مصاهرة يؤخذ به ويفرق بينهما وكذلك اذا اضاف ذلك الي ما قبل النكاح
 بان قال لامرأة كنت جامعت ايتك قبل نكاحك يؤخذ به ويفرق بينهما وكني
 لا يصدق في حق المهر حتى يب المهر دون العدة وقبل الدخول يجب نصف المهر لانه اقر
 على نفسه وعليها فيصدق فيما عليه ولا يصدق فيما لا عليه والاحتراز من هذه الاقرار
 ليس شرط حتى لو رجع عن ذلك وقال كذبت فالتقاض لا يصدق ولكن ينفذ
 بين الله ان كان كاذبا فيما اقر لا حرم امرأته من التحسين والمزيد لصاحب العدة
 في كتاب النكاح في باب في بيان الحرامات **مسألة** زيد زوجك عنده طلاق ويرد
 ديوسوال اولد فده باشي ايلد اشارت ايتك طلاقه حكم اولنوري **الحجاب**
 دلست دكل ايلد اولنماز **مسألة** لو قبل رجل طلق امرأته قاومي برأسه ايتك
 ينبغي ان لا تطلق كافي الحق واما طلاق الاخرس يقع بالاشارة من جامع الفقهين
 في الفصل الرابع والثلاثين في الورق الاول **مسألة** زيد زوجة سي هندی طلق
 رجعي ايلد بوشادق من صكره دون رجوع ايتدم ديمسنة اعتبار اولنوري
الحجاب عتده ايسه تصديق اولنور والا اولنماز بوحال ايلد صدق مقال
 استدلال اولنان سائلندره اذا قال لامرأة كنت راجعتك امس فانه ينظر
 ان قال ذلك وهي في العدة صدق لما انه اخبر في حال عيك لابتداء فلك ذلك علك
 لا ولما اذا لم يكن في العدة فانه لا يصدق لانه اخبر في حاله لا و اضاف الى حاله
 الاذن من العمادية في آخر الفصل الرابعون قال وان قال كنت راجعتك
 امس صدق ان كانت في العدة بعد لانه اخبر بما علك ستيئناه فلا يكون منها

في الاخبار لم يصدق اذا قال ذلك بعد انقضاء العدة لانه اخبر على ما لا يمكن ان يتبين فيه
وهذا لان الاقرار بغير شرط بين العبد والرب فاذا كان على ما شرته يتكلم في
الرب في خبره وهو كالمالك في البيع اذا قال قبل العزل كنت بعته من فلان لا يصدق
بخلاف بعد العزل فان صدقة المرأة في اخباره بعد انقضاء العدة كان مصدقا
لان الزوج لا يعد وها تصادقها على الرجوع كتمادقها على اصل النكاح من بسوط
الرجوع في كتاب النكاح في باب الرجوع في الورق الثاني **مسألة** زيد زوج محمد
ابنه بضمه صدر نزاع ابنة بكره محمد زيدا به قرطبان ويوشتم ابنته زيد
الزنى سن ويذكر كى اسم بوش اول ديسه زيد صلح كسنة اولوب محمد
ديد كندن عاري وبري ايكن شرعا بوش اولوري **مسألة** اولور **مسألة** في الجاه
الا صغر قال الفقهاء بوجع اذا قالت المرأة لزوجها شيئا من السبت في قرطبا
وسفل فقال ان كنت كذا قلت فانت طالق طلقت سواء كان الزوج كافرا
او لم يكن لان الزوج في الغالب لا يريد الا ان يوذبا بالطلاق كما اذنت وقال
الاسكاف فيمن قالت يا قرطبان قتال زوجها ان انا قرطبان فانت طالق
طلق وان قال اردت الشرط يصدق فيما بينه وبين الله ونفس بعضهم على
ان فتوى اهل بخارا على المجازاة دون الشرط من طلاق ابن همام **مسألة** محمد
صغير نكح عصبسي وارايلن وصيرا نكح قادر اولوري **مسألة** اولور **مسألة** محمد
انكاحه مطلقا ولا ياتي بوقدر عصبه قادر اولور كفوينة مزوج بابا وبابا بابا
اولور كفوينة اولوب وعين فاحش اولور كرك والآن نكاح صح اولور
ولو كان المزوج غيرهما اي غير الاب والجد لا يصح النكاح ان كان غيرهما او
بعين فاحش ومزوجه انه يصح ولكن يشترط لها الفسخ فقدم من اصلاح **مسألة** ح
في كتاب النكاح في باب الولي الاولياء في انكاح الصغار والصغار العصباء

لقولهم

لقوله عليه السلام النكاح الى العصباء ولا لك الوص لا ولاية في انكاح الصغيرة
او وليها ولم يوص من النكاح الوص في **مسألة** تزويج الصغار بعد الورق كذا
في قاضيان في كتاب النكاح في فصل في الاولياء في الورق الاول **مسألة**
زيد زوج محمد بن عصبه طلاق ويرد كده برياشنه اولان ولد له بن عصبه رضاعا
امتاع ابنة كده زيد رضاعا زيني اجار ابنة طوقه ولدين محمد بن ابراهيم
قادر اولوري **مسألة** قادر اولور **مسألة** حضاة انكحها بنده امره وان ابنته
الام ان ترضعه بعد انقضاء العدة كان على الاب ان يتاجر امرأته ترضعه
عند الام ولا ينزع الولد من الام من قاضيان في النكاح في فصل في نفقة الاولاد
في الورق الاول **مسألة** زيد غير مكسوس في نكاح ووطى ابنة كندن صكره زوجها
ظلمه اولور كده عدت لازم اولوري **مسألة** غير مكسوس اي كندن يملك من
ابنه اولور وفي طلاق فتاوى الصغرى تزويج بمكسوسه الغير وهو لا يعلم
بذلك ودخل بها بعبدة وان كان يعلم انها مكسوسة الغير لا يجب العدة بالزواج
حتى لا يحرم على الزوج الاول وطرها ويقتضي من العادة في آخر الفصل الرابع عشر
مسألة زيد زوج محمد بن عصبه طلاق ثلثه ابنة تطليق ابنة كندن صكره محمد كوي
اولماين عمره تزويج ايوب داخل طلاق ويرجك زيد حلال اولوري **مسألة**
قول مختار حلال اولور مقدر بمشرا تقياس اولان بوقول ابنة على ايدى ولونو حيث
نفسها بلا ان الولي من غير كفو يفتي في زماننا برواية الامام عن الحسن انه لا
يجوز النكاح لان كل قاض لا يعدل ولا كل شاهد يعدل ولا كل واقع يدفع
ويرفع فكان الاحتياط في ابطال النكاح حتى لو طلقها ثلاثا فترجعت غير كفو
ودخل بها الزوج الثاني لا يحل للاول لانه ليس بنكاح صحيح في المختار واختار
صاحب الاسرار قول محمد بن الحنفية وذكر برهان الدين الاثم ان الفتوى في

جواز النكاح بركان او ثيبا على قول الامام الاعظم رحمه الله ليل الامام
 فلا تعصلوه من ان يتكهن ازواجهم الآية من بزازية في كتاب النكاح قبل
 الفصل السادس **مسئلة** هندي زوجي زيد ابو خوش طوتر كن عند زيردن
 بكلوب بدل خلع نجه مان ويرمك شرعا جاز اولوري **الجواب** اختيار خلع
 مكروه لان اختيار الخلع مكروه لقوله عليه الصلوة والسلام في الطلقات حتى
 اللعنات من المناققات فاطلقتا الزيادة عند نشوزها رجاء ان بعد
 وينزجها ذلك عن الاقدام عليه كرهنا الكل عند نشوزها ليعده ذلك عن الاقدام
 عليه من محيط الحرس في كتاب الطلاق في القسم الثالث في الخلع في الورق الاول
مسئلة زيد زوجي هندي ايل مهر ونفقة عدلي اوزره خلع ايلوب عند نفقة
 عدندن ابر ايلشكن بعد الطلاق يند طلبه قادره اولوري **الجواب** خلوته مذكور
 ايسه اولماز دكل ايسه براهي صحيحه دكلد اولوره واما نفقة العدة ان كانت
 مذكورة في الخلع سقطت وان لم تكن بقيت قائم وقت الخلع لا تخاف شيئا
 فلا يقع البراءة عنها وان شرط في الخلع فاطلعت النفقة غير موجب للنفقة فسقطت
 باشتراطين محيط الحرس في كتاب الطلاق في القسم الثالث في الخلع في باب معرفة
 الخلع الاول اختلعت مهرها ونفقة عدتها صح وان لم تجب النفقة بعد ومن بعدله
 لزوجها تبعا كبيع الشرب جاز تبعا لارض وان كان مجهولا وفي شرح الطحاوي
 خالها على نفقة العدة صح ولا تجب النفقة بخلاف ما لو ابرأت الزوج عن النفقة
 في المستقبل حيث لا يقع وفي الظهيرة ان ابرأته عن نفقة العدة بعد الخلع لا يقع
 وكذا بعد الطلاق وقبل بيعه وهو الاشبه من بزازية في الطلاق في الفصل الثالث
 في الخلع قبل نوع اخر قالت خوشتن از تو ال **مسئلة** زيد زوجي عند سنك
 اوزر كد الغم بوش اولسون ديوشرب ايلد كده اوزرندن رقبه بين مراد

مسئلة تمام
 لاقه النفقة تحت شيئا فشيئا
 فلا يقع البراءة عنها

ايل به بعد تصديق اولنوري **الجواب** اولنور ديانة وقضاء قال كل
 امرأة تزوج عليك فم طالق وعني بقوله عليك على رقبك صح ديانة وقضاء
 من محقق المحيط في كتاب الجبل في باب الجبل في اليمين **مسئلة** زيد زوجي
 عند كافره اسير اولوب دار الحرب لاحق اولوب بعده جيفد قده زوجي
 بن دار الحرب داخل اولما غل سندن باين اولدم ديوب وار ماغده قادره اولور
الجواب اولماز بو خصوصه قاري الهداية نك فتواسي ساير كتبه مخالفه اولما
 قلنا لو كانت المسبية منكوحة مسلم او ذمي لا يبطل النكاح ان ملك ملك النكاح محرم
 من مسوط الحرس في كتاب النكاح في باب نكاح اهل الحرب وكما في الدرر والنور
 ولا يستيج فزوجهم لان الزوج لا يباح الا بالملك ولا ملك قبل الاحراز كما مر الا اذا وجد
 احرارة الماسورة او ام ولده او مدبرته اقم ما طكوه من الخ في كتاب الجهاد في باب
 المتناهي فلما لا يفسد النكاح بينهما هناك لا يفسد هذا الا ان يكونوا لاهل الحرب في قد
 وطراخ لا ياكل للزوج ان يطاها مستبرها بحدته وان كانت حرة فوطاها للرجلي لم
 يكن لزوجها ان يطاها حتى تعتد بثنت جيفن لان ما كان من الحرب في معنى الوطأ
 بشبهة فالتاويل الباطل منقسم بالتاويل الصحيح في حكم من شرح السير كمر قبل
 باب اثبات النسب في اهل الحرب من السبا يا اذ المسلم من اهل دار الاسلام
 حيث ما يكون كما في السير في باب يختلف فيه اهل الحرب **مسئلة** عن امرأة اسير
 وادخلت دار الحرب فتروجت هناك عمل هل يصح **اجاب** اذا دخلت
 ماسورة بانث من زوجها فاذا نفقت كعدتها وتروجت هناك صلاح
 من قاري الهداية فيستظهر فيه مخالف لسائر الكتب **مسئلة** رجعي طلاق ايل بوش
 اولان عندك زوجي زيد عدتي عام اولما دين وفات ايل عند وارثه اولور
الجواب اولور قال والتوردة قائم بين الرجل والمعدة من طلاق رجعي لان

مسئلة امرأة اسيرت وادخلت دار الحرب
 فتروجت هناك عمل هل يصح
اجاب اذا دخلت ماسورة
 بانث من زوجها فاذا نفقت
 كعدتها وتروجت
 هناك صلاح
 من قاري الهداية
 فيستظهر فيه
 مخالف
 لكتب

الزوجية بينهما قائمة وانما انتهى بالموت وحسب التوبة ويستوي فيه
 التطبيق والتطبيق من المبسوط للرخس في كتاب الطلاق في باب الرجعة
مسألة زيدك مطلقه سي اولان عند يكرمي كوندن اول مستبين المطلق او غلاني
 دو شور دم ديمنه اعتبار اولنوب حموه نكاح جايز اولوري **الحج** تصديق
 الطور زوجي تهت ايدرس عيين ويرر قال قالت قد اسقطت سقطاين
اللق صدقت على ذلك لانها مسطحة امينة في الاخبار رجها قال الله تعالى
 يحل لهن ان يكمن ما خلق الله في ارحامهن والنهي عن الكتمان امر بالاطهار وكل
 ابي بن كعب رضي الله عنه ان الامانة ان يؤمن المرأة على ما في رجها فاذا اخبرت
 بذلك وكان محتملا وجب قبول خبرها من غير بينة وان اتهمها الزوج حلفها بالمبسوط
 للرخس في باب الطلاق والابن ح ان المرأة امينة في الاخبار عن انقضاء العدة
 فان الشرح اتمناه في هذا الباب قال الله تعالى ولا يحل لهن ان يكمن ما خلق الله في
 ارحامهن ان كن يؤمن بالله واليوم الآخر الآية قيل في التفسير انه الحيض والحبل
 منها من عن الكتمان والنهي عن الكتمان امر بالاطهار اذا نهى عن شيء امر بغيره
 والامر بالاطهار امر بالقول ليظهر فائدة الاطهار فيلزم قبول قولها وخبرها بال
 العدة ومن ضرورة قبول خبرها بانقضاء العدة من البدائع في كتاب الطلاق في
 فصل واما ركن الرجعة **مسألة** زيد زوجي عند كرفلان داره كرسك بندن
 اوج طلاق بوش اول ديد كرسك بجنونا اولدندن كرسك بملك طلاق
 واقع اولوري **الحج** اولور بجنونك طلاق واقع اولماد غندن استشنا اولوش
 برقاچ مسله واردر بري بودر باقسيه داني نظرن معلومدر **الحج** بجنون لا
 يقع طلاق الا في مسائل اذا علق عاقلا ثم جن فوجد الشرط وفيما اذا كان
 بجنونا فانه يفرق بينها وبين طلاق ومما اذا كان عتينا يؤجل بطلانها

فان

فان لم يصل فرق بينهما بخصومة فهو له فيما اذا اسلمت وهو كافر وابي وابواه
 الاسلام فانه يفرق بينها وبين طلاق في الاشياء والنظاير في كتاب الطلاق **مسألة**
 مرض موده واقع اولان طلاق وفسخ اكرار وكر عورتدن واقع اولدندن
 عدت ايجده اولجن وارث اولمخ مرتبه مرضه **الحج** بونده اقوال كثر
 واردر قول صحيح اوده خارج بيسته اولان مصالحندن عاجز اولمقدري غفلتندن
 مراد دار اولاسي ايدكي كبت فتا وادن متفرس اولور اما مبسوط سر خسيده
 سوق قيد ايد غايت ظاهر عورته مصالح اخلندن عاجزه اولمقدري بر قوله
 سطح صعوده قادره اولما يندر صاحب فراش وهو الذي لا يقوم بحاجته في
 البيت كما يعتاده الاحتواء وان كان يقدر على القيام بشكف والاي يقضي حوائج
 في البيت وهو يشكك لا يكون فارقا لان الانسان قلما يخلو عنه وقيل اذا احتل تلك
 خطوات من غير ان يستعين بغيره فهو صحيح حكما والافه مريض والصحيح ان من عجز
 عن قضاء حوائج خارج البيت فهو مريض وان امكنه القيام بما في البيت او
 ليس كل مريض يعجز عن القيام بما في البيت كالقيام بالبول والغائط وقيل
 المريض من لا يقدر على اداء الصلوة جالسا وقيل من لا يقدر ان يقوم الا ان
 يقوم غيره وقيل من لا يقدر على المشي الا ان يداي بين اثنين من زليل كذا في
 وابن حمام واختلفوا في المسلول والمفلوج وامثالهما قيل ما دام يزاد ما
 به فهو مريض والافه صحيح وذكر محمد بن سلمه ان كان لا يرجي برؤه بالترادوي فهو
 مريض والافه صحيح وقال الهندواني ان كان يزاد ابدافه مريض وان كان
 يزاد مرة وبقل اخرى فهو صحيح وقد ثبت هذا المعنى وهو توجه الهلاك في غير
 المريض في كتاب الطلاق في باب المريض وليس كل مريض يفضي الى الهلاك فلا بد
 من حد ضابط قالوا ان كان المريض رجلا اضناه المرض حتى صار صاحب شأ

واختلفوا في المسلول والمفلوج
 وامثالهما ما دام يزاد ما به
 فهو مريض والافه صحيح

وغير عن القيام بمصالح الخارجة ويزداد كل يوم مريض يتعلق حتى الآخر
بماله لان الغالب من حاله الهلاك فاذا طلق في هذه الحالة يكون فارادوان كما
للرأة مريضة قال بعضهم ان كانت لا تقدر ان تصل قايمة ولا تذهب الى المخرج
من غير معين كانت صاحبه فراش بعتر في جانبها البحر عن المصالح الداخلة ومن حاب
الرجل البحر عن المصالح الخارجة واما الذي يذهب في كل يوم فهو كالمريض فاضحي
في كتاب الطلاق في فصل في المنة للمريض انما يفارق الطبع في ان الصبح يكون
في السوق ويقوم حواجه والمريض يكون صاحب فراش البحر في بيته بمسورة
الخص في كتاب الطلاق في باب طلاق المريض ويعتبر كونه صاحبه فراش البحر
عن المصالح الداخلة وفي حق البحر عن المصالح الخارجة من بزازية في كتاب الطلاق
في الفصل الثامن في نوع في حد المريض فاما اذا امكنه القيام بجاني البيت لاني
خارجة فالصحيح انه مريض هذا في حق الرجل اما المرأة فاذا لم تكن الصبيحة على
السطح فهو مريضة ابن ممام في كتاب الطلاق في باب طلاق المريض كذا في اصلاح
نقل عن الاخير **مسألة** زيد برقر في تزوج ايدوب جماع ايلده فرج ايله
دبرين برايوب بعده اوج طلاق بوشا يوجبه المني مراد ايلده حلة
شرعية دن صكره تزوج حلال اولوري **مسألة** اولما يجمع جماع قبلت ايدوب
معلوم اولما زن والمرأة المفضضة بعد الدخول انما على الاول اذا جعلت
ليعلم ان الواقع وجد في قبلها من ريل في كتاب الطلاق في فصل فيما يكل للطلقة
واقضى الى امرأة باشرها وجامع امرأته فاقضى هذا اجعل ملكا واحدا في
مفضضة كذا في الواسوس وغيره **مسألة** ايلي زوجة سي اولان زيدا عرواحل
عرف برخصه شرط طوب غورتك اوج طلاق بوش اولسون ديده زيد
تعيين ايدوب ونيست ايتدين باين طلاق بوش اولسون ديشر عا طلاق

واقع

واقع اولوري **مسألة** بري معروفه دكل ايسه معروفه بوش اولوري
ايك سي داي معروفه ايسه زيد برين بيان ايدوب بعض مشايخ قنده ايكسي
بوش اولوري يشر برين تعيين ايتدم ديشر **مسألة** رجل قال لامرأة طالق و
لم يسم قول امرأة معروفه طلقت امرأته استحسانا فان قال لي امرأة اخري و
ايا حاجت لا يقبل قوله الا ان يقيم اليسته ولو قال امرأة طالق ولا امرأتان كلاهما
معروفه كان له ان يعرف الطلاق الي ايتعاشا من فاضحان في كتاب الطلاق وفي
الورق الاول قال امرأتان طالق ولا امرأتان او ثلث تطلق واحدة ولا اي الزوج
خيار التعيين هو الصحيح احتراز عما قيل يقع على كل واحدة منهن طلاق والصحيح هو
الاول ذكره الزيلعي في آخر باب الايلاء من الشر والفر في كتاب الطلاق في باب
الطلاق **مسألة** ايلي زوجة سي اولان زيد دارنده بيوت متعددة اولم يجمع
لري دار واحدة او تور مرزديو على حدة دار طلبت قادره اولوري **مسألة**
بزازية حتى على حدة دارده يستدربوا احكامين دكلدر مرزده منافرت او فدر
ديو ملتقط صدر الاسلام نقل ايلش اما فتا واي مشهوره دن متوسس اولان
عدم فرقد ارجه اكثر فتاوي اجماع ذكرى ايله التقي ايلش لكن هدايه ده اهل
زوجيه اشمل اولدو غندن ما عدا اختيار وبرايع وقنيه ده تصرع داخ او
ابت ان تسكن مع احماء الزوج وفي الدار بيوت ان فرغ لها بيت لها غلق
على حدة وليفس واحد منهم لا يمكن من مطالبة بيت آخر وذكر في الملتقط صدر
الاسلام اذا جمع بين امرأتين في دار واسكن كلا في بيت لها غلق على حدة
لكل منها ان يطالبه بيت آخر في دار على حدة لانه لا يتوفر على كل منهما حقا الا
اذا كان لها دار على حدة خلاف للمرأة مع الاحماء فان المناقرة في الفراير
او فر من بزازية في كتاب النكاح في الفصل الثامن في النوع الثالث فصل على

لنمشر

الزوج ان يسكنها في دار مفردة ليس فيها احد من اهلها الا ان تختار ذلك
لان السكنى من كفايتها فيجب كالنفقة وقد اوجب الله تعالى للنفقة
واذا اوجب حقها ليس ان يترك غيرها فيلزمها تنقير به فانها لا امان على
متاعها ويعملها ذلك من المعاشرة مع زوجها ومن الاجتماع الا ان تختار لثباتها
رضيت بانتفاض حقها وان كان له ولد من غيرها ليس ان يسكنها مع المأبى
ولو سكنها في بيت من الدار مفردة وله خلق كفاها لان المقصود حصول خيرها
في كتاب الطلاق في باب النفقة قوله ولو سكنها في بيت من الدار مفردة وله خلق
كفاها اقتصر على الخلق فاذا دانه وان كان الخلاء مشتركا بعد ان يكون له خلق
يخصه وليطهر ان تطالبه بمسكن آخر وقال الامام لان الضرر بالخوف على المتاع
وعدم التمكن من الاجتماع قد زال ولا بد من كون المراد كون الخلاء مشتركا بينهم
وبين غير الاجانب والذي في شرح المختار ولو كانت في الدار بيوت وابيت
ان تسكن مع خالتها او مع احد من اهلها ان اخلت لها بيتا وجعل له مرفقا وخلق
خاصة ليس لها ان تطلب بيتا ولو شكت انه يضربها او يؤذيها ان علم القاضي
ذلك ذخيرة وان لم يعلم سأل من جيرانه فان لم يوثق بهم او كانوا يعملون اليه
اسكنها بين قوم اخيار يحمون القاضي على خيرهم من ابن حمام ولو اراد الزوج ان
يسكنها مع خالتها او مع اعمامها كاتم الزوج واخته وبنته من غيرها وافاد به
فابت ذلك عدا ان يسكنها في منزل مفردة لانهما رجاود ومنها ويضرون في الساكنة
واباح دليل الاذي والضرر ولانه يحتاج الي ان يجامعها ويعاشرها في اتي
وقت يتفق ولا يمكن ذلك ان كان معها ثالث حتى لو كان في الدار بيوت ففرغ
لها بيتا وجعل لبيتها خلقا على حدة قالوا انه ليس لها ان تطالب بيت آخر من
بدائع في كتاب الطلاق في فصل واما شرائط وجوب مدة النفقة قوله ليس له

ان يسكنها معها قبل الا ان يكون صغيرا لا يغرم الجماع فله اسكانه معها
من ابن حمام سكنه يبيد تي زوجها من حندي اوج طلاق بوشاد قدن صكره
ينه صاليو رويوب عورتى كبرى تعرف ايتكك ستمكه هند را ضيه او لما يوب
امتناع ايدجك حكم الشرع تزيق ايدوب حله به فتاج اولور في باب اولور
واذا اطلق الذي امراته ثلث ثم اقام عليها فرافقه الي السلطان فرق بينهما فلم
يعتدوا ان الطلاق منزل للملك فان كانوا لا يعتقدونه محصورا فامساك
اياها بعد التطليق الثلث ظم منه وما اعطينا من الزمة ليقوم على الظلم ارايت
لو اخشعت بمال كان تدعى ليوم عليها وقد استوفى منها فاما اذا تزوجها بعد التطليق
الثلث برضا فلا ن هذا ونكاح الحرام سواء لان الثلث يوجب حرمة الحلال طلاق
الشرع كالحريمية وهم لا يعتقدون ذلك وحرمة الحلال بهذا السبب يمنع بقاء النكاح كما
يمنع البتة فكان كالحريمية فيما ذكرنا من التوقيفات من بسوط الشرع في كتاب
النكاح في باب نكاح اهل الزمة وان لم يطلب التزويق لا يفرق بينهما خلافا لابن يوسف
وزفر روى قوله وان احكم بينهم بما انزل الله وانا نقول باننا امرنا بتركهم وما
يدينون اذا اخطوا الجارية وهذا الحكم الله في الآتي موضع يفرق من غير رافقة بان اظلمها
ثم يقوم معها ثم معها من غير عقد او يطلقها ثلثا ثم يتزوجها قبل الزوج باخر لانه زنا
لان الذي يعتقدون الطلاق منزلا للنكاح وهو حرام في الاديان كلها بخلافه من
يحيط الخسري في كتاب النكاح في باب نكاح اهل الزمة كل نكاح جاز بين المسلمين
فوجاز بين اهل الزمة وما حرم على المسلمين من العقور فانها منقصة وفي حقهم
فافسد بين المسلمين لفقد شرط النكاح بغير شهود ونكاح المعتدة فهو صحيح
في حقهم في قول ابي جرحه حتى انما لو سلموا بان على ذلك وقال زفر روى النكاح
فاسد وقال ابو يوسف ومحمد روى في النكاح بغير شهود كما قال ابو حنيفة روى في نكاح

المعدة من الغير كما قال زفر رحمه الله لا يقر ان عليه بعد الاسلام فاما نكاح
الحارم والجمع بين خمس نسوة ونكاح الاختين فهو فاسد بالاجماع في حق هؤلاء
ذكره القنوري ثم قال يفرق القاضي بينهما اذا علم بذلك سواء تراضوا اليك
اولم يترافعا وقال محمد رحمه الله اذا رضى احدهما بكمنا ورفع الامر للقاضي
يفرق بينهما وقال ابو حنيفة رحمه الله لا يفرق بينهما ما لم يترافعا اليك ولو طلق الذي
امراة ثلث او خالها ثم اقام عليها فانه يفرق وان لم يترافعا من غير يد في الفقه
للشيخ الامام الاجل السيد الاستاذين الائمة صدر السنة جمال الاسلام ركن الدين
ابو الفضل عبد الرحمن بن محمد الكرمانى صاحب الايضاح هو شرح القنوري في كتاب
النكاح في باب نكاح اهل الزمة **مسألة** زيد حرم اوج طلاق بوش اولسون
عمرو ديسه متصلا بعمرو غايب اولوب خبر المني يمكن او لا شرعا طلاق
حكم اولنوري **الجواب** اولنور ان شاء الله تعالى لو قال انت طالق انشاء
الله متصلا لم يوقعه وقال مالك يقع لان شرطه تحقق اذ لو لم يشاء الله تعالى لما اجر
على لسانه التطلاق ولان ان مشية الله تعالى وقوعه غير معلومة فلا يقع مشية كماله على
بمشية انسان غايب لا يوقف عليه والجارى على لسانه تعليق لا تطلق من ان
ملك شرح الجمع في كتاب الطلاق في فصل المشية ثم التعليق بمشية الله تعالى اعدام و
ابطال له عند المحنف ومحمد رحمه الله وقال ابو سفيان هو تعليق بشرط الا ان الشرط لا
يوقف عليه فلا يقع كالمعلق بمشية غايب اذ بلغه وشاء في مجلس يقع زيل
مسألة زيد زوجة من هذه طلاق ويرد كره اليك يا شفعه اولان ولديني هذه جذام
اوليجي او شرديو الماخه قادر اولوري **الجواب** اولور ويسقط حصانة الام
لو كان بجاذام او برص وخيف العدوي المكن كواب الاب اولي لولا صل
الله عليه وسلم فمن الجذوم فارك في الاسد وقوله صلى الله عليه وسلم لا يورد

غرض

مرض على صحه ويحمل بقاء حصانته لقوله عليه السلام لا عدوي ولا طيرة ووجه
الجمع بين الاخبار الحمل على ان ذلك لا يحصل بالطبع كالاغتقاد المعطلة والجاهلية
وانما جاز ان الله تعالى خلق ذلك المرض عند الخلق من القواعد والفوايد ومنها
قواعد متعلقة بالمناكحات وهي اربعة عشر في الحادية عشر **مسألة** زيد زوجة
هسي ميراثن اكل بالمسني ايون طلاق ويرد كون صكره زيد وفات ايلد كره زيد
قادر ديو ميراث طلبة قادره اولوري **الجواب** قادر اولمغش خصلت بوق
كره وارايه اولور ومذخوله ضعفا به تعدد مات ميراثا ضعيفا به لم ترضه
فهو ينفر الضمير به للضعف وهو متعلق مات وهو للمطلق وينفر اي يفر ومذخوله
بحرور بواورت ويجوز رفعه على الابداء وسوخته الوصف فهو ينفر الجوز وقد
جمع بيت ما ذكره صاحب المتنق ونظم صاحب الفوايد في اربعة ابيات وصورة
ما قال صاحب المسنى والقار لا يكون قارا الا بخمس خصال **احدها** ان يطلق امرأته
المذخولة فهم ذك من قول ومذخولة قال والثاني ان يطلقها طلاقا باينا ولم
ذكره في قول مات ضعيفا به قال والثالث ان يطلقها في مرضه الذي مات فيه
علم من قول مات ضعيفا به قال والرابع ان يموت قبل القضاء عدتها علم من
قول مات ضعيفا به قال والخامس ان لا يكون فيه فعل من المرأة وقد علم من قول لم ترضه
قال واذا طلق الرجل امرأته مع هذه الخصال فان المرأة ترثه ولا ينفعها فخر
انتهت عبارة من شرح ابن وهبان في فصل من كتاب الطلاق **مسألة** زيد زوجة
هسته بامشك نام باشنه بكرز ديو ب ظهار لازم كلد كره كفارت ظهار بيو
وطلاق داخى ويرميوب لكن جماع ايلميوب شويده طوعتله شرعانه لازم كلور
الجواب حكم الشرع ضرب يا خود حبس ايله تعزير ايدير بغير وطى احسان
امساك بغير المرو فخر زيد ظالم اولور وان امساك بدون وطى حرام ايضا

لانه اساك بغير المعروف وهم ظالم لها ترك حقها من الجماع وكل مكلف ان على
فعل حرمة وليس ذلك الفعل جد ولا قصاص ولا كفارة فالحاكم يزجره عن ذلك
اما بفرب او حبس من شرح ابن وهبان في البيت المرفوع، وصورته ان المظالم
اذ لم يطلق او يكون عزه القاضي بالفرب او الحبس اي بفعل احدهما وصاحب
الغوايد نظم هذا النوع في بيتين وعرضا في شرحه الى روضة الناطق واستخرج
منه قال ولم اقف عليه في غير الروضة اقول وقد ذكر هذا النوع في غير الدين الحار
في آخر النوع الثاني في الظاهر قال المظاهر اذ لم يكن ورفع امره الى القاضي **مسألة**
حتى يلقى او يطلق شرح ابن وهبان في فصل من كتاب الطلاق من عليه حق
اذا امتنع عن قضاءه فانه لا يفرب ولذا قالوا ان المدعيون لا يفرب في الحبس
لا يقيد ولا يفعل قلت الا في ثلث اذا امتنع عن الانفاق على قريبه فاذ
النفقات واذا لم يقسم بين نسائه ووغط فلم يرجع كافي السراج الوهاج في قسم
واذا امتنع عن كفارة الظهار مع قدرته كما حرموا في باب العدة الجامعة ان
التي يفوت بالتأخير فيها لان القسم لا يقضى وكذا نفقة القريب تسقط بعض الزمان
وحقها في الجماع يفوت بالتأخير فيها لان القسم لا يقضى وكذا نفقة القريب تسقط
بعض الزمان وحقها في الجماع يفوت بالتأخير لا في خلف من الشبهة والنظائر في
كتاب القضا **مسألة** زيد زوجة من عند ابيه جده اختلاف ايدش شرعا
اجلوب كور ملك لازم كلور **مسألة** وظل ثوب بن جسر ايله معلوم اولما يحج
كشف اولور ولو اختلاف في الحب فادعته فانكر بره رجلا فاذا من علم به
بالجس من وول ثوب لا يكشفه وان لم يتيقن الا بكشفها كشفها للضرورة من ابن
حمام في كتاب الطلاق في باب العنين ولو قالت هو محبوب والزوج ينكر فان كان
يعرف حقيقة حاله بالمتن من غير نظر بمن وراء الثوب من غير كشف عورة وان

كان لا يعرف الا بالكشف بامر القاضي امين لينظر الى عورته فيجب بحاله لان النظر
الى العورة يباح عند الضرورة مع غيبة الفناوي في الطلاق في الفصل العنين
مسألة زيد زوجة من عند ابيه جده الكسني جماعت طويور من رسم اوج طلاق بوش اقل
ديس نه وجرط طويور عورت ك بوش اولمايه **مسألة** عورت من انزال ايد بجه جماع
ايتمك كرك رجل قال لامرأته ان لم اشبعك من الجماع فانت طالق حكى عن الفقيه
ابن صفص الحاركي انه قال ان جامعها حتى انزلت فقد اشبعها من فاضيلها في كتاب
الطلاق في باب التعليق في الورق السادس تخمينا واقعا انزال شبع در رجلاه
واضح لما قيل في شرح حديث عبيدة وفي ذكر الذوق لطيفة وهي ان الانزال في غير
مشرط لانه شبع من ابن ملك للمناظر في عملية الزوج الثاني **مسألة** زيد اولاده
حاكم نفقة تقدير ابلد كن مسكره زمان مرور ابلد زيدون شرعا نفقة اخذوا كنور
مسألة مدت طويور مرو ابلدي ايسه قطع در اولمايز الامكر قاضي استدانه ياذن
ويش اولم واذا اخض القاضي للولد والوالدين وذوي الارحام بالنفقة قضت
مدة سقطت بالنفقة مؤلا بحج كفاية الحاجة حتى لا تجب مع البسار وقد حصلت
بعض المدة خلاف نفقة الزوجة اذا قضى به القاضي لانها تجب مع البسار فلا يسقط
بمحصل الاستعناء فيما مضى قال الا ان ياذن القاضي بالاستعانة عليه لان القاضي
له ولاية عامة فصار اذنه كامر الغائب فيصير دينه في ذمته فلا يسقط بعض المدة
من هداية في كتاب الطلاق في آخر فصل نفقة الاولاد وقوله الا ان ياذن القاضي
بالاستعانة عليه استثناء من قوله قضت مدة سقطت يعني اذا اذن بالاستعانة
عليه لا يسقط نفقته ايضا كنفقة الزوجة وان مضت المدة من عناية **مسألة**
مقومة ده مدت نه مرتبه ايله طويور اولور ونه قدر زمان كچك ك نفقة ساقط
اولمايه **مسألة** مادون شهر قصير در دير عرش ابن حمام رجه قوله قضت مدة

نفقة زوجة
مدة طويور مرو ابلدي
ساقطه در

سقطت هذا اذا طالت المدة فاما اذا قصرت لا يسقط وما دون الشهر
قصيرة ولا يسقط قيل وكيف لا يصير القصير دينا والقاضي ما مور بالقضاء ولو لم يصير
دينا لم يكن الامر بالقضاء بالنفقة فائدة ولو كان كذا مضى سقط لم يكن استيفاءه
شيئاً ومثل هذا قد مناه في غير المفروضة من نفقات الزوجات **مسألة** **قال** ان تمام
زيد غيب اولاده بابا ما لم ينسب انفاق ايلد كن صكره زيد كلوب فقلت
انفاقه مورا وما سأل اذا ايدوب بابا ما مكر اوله قول قنقيس كنكره
الحال اعتبار اول نور يعني وقت خصومته معسايه قول انكره والآلاء
ان الاب اذا اتفق مال وله الغياب على نفقة خفي الابن وادعى ان الاب
وقت الانفاق وانكر الاب يعتبر حال وقت الخصومة فان كان الاب معسراً وقت
الخصومة كان القول قوله والآلاء **مسألة** في فتاوى قاضيخان نقل من العادة
في آخر الفصل يعني **مسألة** اوج طلاق بوش اولان عند زوجته وارفق
مراد ايدوب لكن اهل عرض او لمعين ايكس داني تحليل امين كس اظفار
ايتماك سبيله عند اعتماد ايتدي عمره برقول باين عباد ايدوب اول
داني مراصق بكري اشتر ايدوب شاهدين حضوره بركه عند اولوب بعد
الدخول عمره بكري عند ايدوب نكاح باطل اوله قد في صكره عند بكري
يره كوندرب بعد العدة زوج اوله عند اوله قول وارصيد **الحال** واردر
تتمه الفتاوى حيل عيون نزل نقل ايدوب المطلقة ثلث اذا خافت ان يظهر امرها
في التحليل تراب من مشق به عن علك فيشترى بدك مراصة فتر وجهه
فيدخل الغلام بها ثم يرب المشتري المملوك للمرأة فيبطل النكاح ثم يبعث المرأة الى
بلد آخر فلا يظهر امرها مع حيل العيون من تتمه في النكاح قيل فصل في مسائل اللزوم
مسألة صغير كحق تربيته بابا سئل اولعين يا تده ايكس حريض اوله قد انا

عنه

حق حضانه حالاً بندن ساقط ايسه ده تربيته بن احق ديومخفاده
اولوري **الحال** اولور لا يمنع الصغير من خياره وحضوره عند موته والذكر و
الاُنثى في ذلك سواء وان مرض الصغير فالام احق بتربيته في بيتها انتهى
الحكام لابن الشحنة في الطلاق قيل نوع النفقة **مسألة** زيد تينك زوجي عند الام
كلوب زيه اسلام عرض اولنوب ابا ايتدكه حاكم تونق ايتدي شرعا طلاق ايلد
فرقت اولور بوش بغير طلاق فرقة **الحال** ابو حنيفه وامام محمد قولهم اوزد
طلاق ايلد فرقة **مسألة** ولو اسلم احد الزوجين في دار الحرب فان الزوجة تقف على ضي
ثلث حيفض فاذا مضت وقعت الزوجة واذا عرض القاضي الاسلام على المرأة فأت
وفرقة بينهما كانت فرقة بغير طلاق ولو فرق بينهما بابا الزوج من الاسلام في فرقة
بطلاق في قول ابو حنيفه ومحمد وقال ابو يوسف روي فرقة بغير طلاق ولو ارتد
الزوج عن الاسلام في فرقة بغير طلاق في قول ابو حنيفه وابو يوسف روي وقال محمد
هي فرقة بطلاق **مسألة** في باب نكاح اهل الذمة **مسألة** زيد زوجي
هسته طلاق ويردكه عند زيد اولاد صفار بن اموي حيل ايلد آخره الى كلك
ديلدكه زيد مانع اوله قد در اولوري **الحال** هندك طن اولوب زيد انه
تزوجه ايتش اولمادش يرا اولوب بركونه واريلوب كلن ايسه قادر اولور
فصل واذا ارادت المطلقة ان تخرج بولها من المهر فليخا ذلك لها في من اللزوم
بالاب الا ان تخرج به الى وطنها وقد كان الزوج تزوجه فيها لانه التزم المهر فيه
عرفا وشرعا قال عليه السلام من تأهل ببلدة فهو لهم ولها يصير له بيت به وفيه طلاق
ارادت الخروج الى مصر غير وطنها وقد كان الزوج فيها شار في الكتاب انه ليس
ذلك وحذار رواية كتاب الطلاق وذكر في الجامع الصغير ان لها ذلك لان العدة متى
وجد في مكان يوجب احكامه فيه كما يوجب البيع التسليم في مكانه ومن جملة ذلك

حق امساك الاولاد ووجه الاول ان التزوج في دار القرية ليس التزويج
فيه وفاء وهذا اصح والاصل انه لابد من الامرين جميعا الوطن ووجه النكاح
فيه وهذا كله اذا كان بين المصيرين تفاوت اما اذا تعاربا حيث يمكن للوالدان
يطالع ولده ويبيت في بيته فلا بأس به وكذا الجواب في القرية لو انتقلت من
قرية المصير الى المصير لانه فيه نظر للصغير حيث يتخلق باخلاق اهل المصير وليس ضرر
بالاب وفي عكس ضرر بالصغير لخلق باخلاق اهل السواد فيلحق ذلك من هدايته
كتاب الطلاق في باب النفقة لا بأس فمطلقة بولدها اي بدون اذن ابيه لما فيه
من الاضرار بالولد الى وطنها الذي نكحها فيه حتى لو وقع التزوج في بلد وليس بوطن
لها ان تنقل اليه والى وطنها لعدم الامرين في كل منها وهو راية كتاب الطلاق
من الاصل وهو الاصح هذا اذا كان بين الموضوعين تفاوت وان تعاربا بحيث
يمكن من المطلقة ولده في يوم ويرجع الى اهل فيه قبل الليل جاز لها النفل اليه
مطلقا في دار الاسلام ولا يشترط فيه وقوع التزوج والوطن الا الى قرية من مصر
لان الانتقال الى القرية بمنزلة الانتقال من حلة الى حلة ببلدة واحدة لكن الانتقال
من مصر الى قرية يضر بالولد لانه يتخلق باخلاق اهل القرية فلا تملك ذلك الا ان
يكون وطنها ووقع العقد فيها في الاصح لما يستأخذ من هذه في السنة بالام وليس لغيرها
ان ينقل بلا اذن الاب حتى تجده من الله والفر من باب الحضانة قوله تفاوت
اي بعد وفي عكس وهو ان يستقل من مصر الى القرية لا يجوز وان كان قريبة الا
اذا وقع العقد فيها وهي قريبة منها في ذلك ذكره في شرح الطحاوي وفي شرح البقال
ليس لها ذلك حال وقوع العقد هناك او الاول هو المنصوص ذكره الحاكم الشافعي
الكافي الذي هو كلام محمد رحمه الله اذا كان اصل النكاح في راساء والقرية متفرقة
فأرادت ان تخرج بهم من قرية فلها ذلك ان كانت القرية قريبة ينظر بعضها

بها

الى بعض ما لم يكن ذلك مقطوعا عن ابيه اذا اراد ان ينظر اليه من يومه واذا ارادت
ان تخرج من مصر جامع الى القرية وان كانت قريبة منها فليس لها ذلك الا ان يكون
النكاح وقع في تلك القرية وفيه ايضا وليس للمرأة ان تشتري لولدها وتبيع وان
كانت احق به الا ان يكون وصية ابن عم في كتاب الطلاق في باب الحضانة قبل
باب النفقة واذا ماتت الام حتى وصلت الحضانة الى ام الام ليس لها ان ينقل اليها
مصرها وان كان العقد ثما انما هو حق الام خاقصة كذا ذكر في ادب القاضي في باب
المراة يطلقها زوجها والكلام في انتقال الام مع الولد المذكور في الجامع الصغير وليس
لام الولد اذا اعتنتها مولاها ان تخرج بالولد من مصر الذي فيه ابوه هذه الجملة في الاخر
من احكام الصغير في مسائل النكاح فصل واذا ارادت المراة ان تخرج بولدها من
مصر الى مصر ليطعن ان تخرج حال قيام النكاح الا باذن من الولد وبغير الولد وان وقعت
النفقة بينهما ومفت العدة فان كان اصل النكاح في مصر في غير مصر فليس لها ان تخرج
بولدها الى مصر لما فيه من الاضرار بالتزوج ويقطع ولده عنه الا ان يكون المطن قريبا
بحيث لو خرج الزوج لمطالبة الولد امكنه ان يبيت في اهل فيكون بهذا الحال خلقة
ولها ان يتحول من حلة الى حلة وان ارادت الانتقال الى مصر وقد كان العقد هناك
ايضا فلها ان تخرج بولدها اليها استخفت الاقامة في ذلك المصير اولادها عا
وشريعة اذا المرأة اذا تأهل ببلدة بقصد الاقامة فيها وقد قال عليه السلام في
تأهل ببلدة فهو من اهلها واما الشريعة فان العقد اذا وجد في مكان يوجب تحصيل
احكامه في ذلك المكان وذكر في بعض نسخ الهداية ولهذا يصير الحربي به ذميا وهو
مشكل فانه ذكر في السير الكبير ان الحربي اذا دخل دارنا بان فزوج لم يصرف ثلثه
يمكنه ان يطلقها فرجع الى بلده فلم يكن طنتها المقام ويحتمل ان يرجع الصغير في بيا
الزمام المقام وهو ظاهر بسوق الكلام وقيل اراد بالحربي الشخص الحربي وهو الحربي

فانما بالنزوح يصير ذميمة ولهذا وقع في بعض المواضع ولهذا يصير الحريرة
 من كافي لشرح الوافي حافظ الدين النسفي في الطلاق في باب الحضنة **مسألة**
 عند ذميمة نكاح زوجي زيدا في وفات ايدوب عمرو مسلم تزوج ايتكم استكره
 شرعاً عدت لازم اولوري **الحل** اولاً **مسألة** وتجب على الكاتبة اذا كانت
 تحت مسلم ما تجب على المسلمة لالة كلالة والالة كالالة وان كانت تحت ذي فلا
 عدة عليها في موت والاخر عند الحقيقة معه اذا كان ذلك كذلك في ذمهم الا ان
 يكون جليلاً فيمنع من الزوج وقال ابو يوسف ومحمد رحمهما الله عدة من حريرة الفقه
 في كتاب العدة **مسألة** زيدا بن هذه خطبة ايدوس ياخود تزوج ايدوس بن
 اوج طلاق بوش اولسون ديوشط ايتش ايتك عهدي نكاح ايد طلب ايتوب
 تزوج ايدش عاخذ بوش اولوري **الحل** اولاً **مسألة** لو قال ان خطبت فلانة او
 تزوجها فهي طالق ثلثا فانه خطبها ثم تزوجها فلا تحت لان شرط حنيفة احد
 الشئين اما الخطبة او الزوج فمن خطبها فقد وجد شرط الحث والمرأة ليست
 في نكاحه فاعتلت اليمن **مسألة** لا الحث **مسألة** اوج من اخوين تزوجا اختيار في
 اراءة كل واحد منهما الا الآخر فوطئها ولم يعلم بذلك حتى اصبها فذكر ولا يحنث
 رحم وسائق الجيلة قال ابو حنيفة رحمه يطلق كل واحد منهما اراءة تطليقة ثم تزوج
 كل واحد المرأة التي وطئها بعد ان يطلقها زوجها لانه يصير كل واحد منهما متزوجاً
 اراءة هي محترمة منه **مسألة** اختها في عدة ولو تزوج اراءة بعد طلقها لا يجوز
 لان اختها تعد منه **مسألة** يحيط الرخص في باب الجليل في اليمن بالنكاح والطلاق في
 كتاب الجليل **مسألة** زيد وعنده دار الجريدن امان ايد كل كل ندين صكره زيد حار
 الاسلام وفات ايد بك زوجي هذه اولاد صغارين يند دار الجريدن اليك
 استكره شرعاً منع اولوري **الحل** حرير ليس منع اولاد صغارين يند دار الجريدن اليك

الا انتقال من دار الاسلام الى دار الحرب ليس لها ذلك وان كان اصل النكاح
 وقع هناك هي حريرة بعد ان يكون زوجها مسلماً او ذمياً وان كان كلاهما من
 فلهذا ذلك من كفاية لشرح الهداية في الحضنة **مسألة** ايتام عميل يجره لانه
 حاكم الشرع نفقة تقدير سن عميل مال ايتام من اتفاق شرعاً جاز او لوري
الحل اولاً **مسألة** والذي ولي الاجارة على الصغير ان يقبض الاجرة لانه من حقوق
 العقد فيتعلى بالعاقدة وليس ان ينفقها عليه لان مال الصغير وليس له اب ولجدة
 وصغيرة ولاية التعريف في مال الصغير وكذلك اذا وجب للصغير شيء فللذي الصغير
 في جرحه ان يقبضه ولكن لا ينق على الصغير لما قلنا وعنده **مسألة** انه استحسن ان ينفق
 عليه بالادلة من لان في تاخير ذلك ضرراً بالصغير احكام الصغار في اول سائل
 الاجارات فان لم يكن للصغير اب ولا وصية فاجره ذمياً من الصغير وكان الصغير
 في جرحه جاز لانه علك اجارته فان كان الصغير في جرحه ذمياً فاجره ذمياً من جرح
 آخر وهو اقرب من الذي كان في جرحه نحو ان يكون في جرحه ذمياً فاجره ذمياً من جرحه ذمياً
 يوسف واليوز في قول محمد رحمه وان اجره ذمياً من جرحه ذمياً ليس ان ينفق الاب
 على الصغير اذا لم يكن له ولاية التعريف في مال كالأول وجب للصغير مال كان لصاحبه
 ان يقبض الربهة وليس ان ينفقها على الصغير وللأب والجد وصية ما اجارة في حق
 الصغير ودواة وعقاره لا يملكون البيع فيمكون الاجارة وليس له هؤلاء
 فمن كان الصغير في جرحه ولاية اجارة جسد الصغير وعقاره وعنده **مسألة** انه يجوز
 ذلك استحسننا قال لانه يملك اجارة نفسه فيملك اجارة مال وعنده ايضا من كان
 في جرحه لانه ان ينفق على الصغير من مال من فاضحان في كتاب الاجارة في فصل في اجارة
 الوقف ومال اليتيم رجل مات وترك ابنين كبير وصغير وترك الف درهم فانفق
 الكبير الصغير خمسمائة نفقة مثله وليس هو يوصي قال هو متطوع في ذلك ولو كان

الميت ترك طعاما او ثوبا فاطمعه الكبير الصغير او اليه الثوب استحسانا لا يكون
 على الكبير ضمان من ثمة في الوصايا في فصل الوارث بخلاف غير الاب والابن
 لانه ولابد لهم اصلاح التفرقات حال الصغير ولا في الحفظ بعد الكبر من احكام الصغار
 في مسائل النكاح، واما ولاية المصالح فالي الاب ان كان حيا وان كان ميتا فالي
 وصيته ثم الي وصي وصيته فان مات الاب ولم يوص الى احد فالولاية لاجده او
 الاب فان مات الجد فالي وصيته ثم الي وصي وصيته فان لم يكن فالقاضي نصب
 القاضي في احكام الصغار في مسائل البيوع، وذكر في الوصايا المتفق ان ترك ابنا
 صغيرا وابنا كبيرا وترك الف درهم فانفق الكبير على الصغير خمسة دراهم من الف
 نفقة مثله وليس بوصي قال هو منطوع ولو كان الميت ترك طعاما او ثوبا فاطمعه
 الكبير الصغير او اليه الثوب فليس لليتيم استحسان ان لا يكون على الكبير ضمان في شيء
 من ذلك وذكر في باب ما يكون اقرار المدعي عليه من فتاوي رشيد الدين، ما
 وترك ابنين صغيرا وكبيرا فصرف الكبير بعض الزكاة الى حوايج الصغير يعني لانهما
 ولاية في التفرقة بدون اذن القاضي وذكر في الاصل الوارث الكبير اذا نفق
 على الصغير من الزكاة بغير نصفه قبل القسمة لاما بقي وقت القسمة بغير ما نفق
 على الصغير من مال مشترك يعني وان اتفق على الصغير في احكام الصغار في
 القسمة **مسألة** زيد غايبك مالي ابوين فقير بني يذنه اولوب الكل ايلك ماخوذ
 اجنبي يذنه اولوب اذن حاكمه دفع اليه نفقة اجلي ايجون زيد كلده
 تضيعة قادر اولوري **الحل** اولور اجنبي به ولو كان لابن الغائب مال في يد
 ابويه وانفق منهم بغير لاتهم استوفيا حقه وان كان باله يد اجنبي
 فانفق عليها بغير اذن القاضي ضمن خلاف ما اذا امر القاضي لانه ملزم لقوم
 ولاية واداهم لا يرجع على القاضي لانه ملكه بال ضمان فطاعة كان

من ذكركم عن الزكاة الى حوايج
 الصغير يعني لانه لاولا
 له في التفرقة بدون اذن
 القاضي

تم

متبرقا هذه الجملة في الهداية في احكام الصغار في مسائل النكاح **مسألة**
 يهودي اولان صغير مسلم اولان فرزنداشي زيد حق حضانه بنمرد يوطب
 ايلده آخر فرزنداشي عمرو يهودي بنمرد يوب الماغه قادر اولوري **الحل**
 اولور **قال** ابو حنيفة رحمه للاحق للعصبة الا ان يكون على دينه والعصبة اليهودي
 اذا كان له اخوان احد يهودي والاخر مسلم فاليهودي اول من جرد الحق
 في باب الحضانه ومنها اتحاد الدين فلاحق للعصبة في الصبي الا ان يكون على دينه
 كذا ذكر محمد رحمه وقال هذا قول الجعفي رحمه وقياسه لان هذا الحق لا يثبت الا
 للعصبة واختلاف الدين يمنع التقبض وقد قالوا في الاخوين اذا كان احدهما
 مسلما والاخر يهوديا والعصبة يهودي ان اليهودي اولي لانه عصبة المسلمين
 بدائع في الحضانه **مسألة** صغيرك سادون اقرباس اجنبي به متزوجه را اولوي حكم
 انه مي ويرك كرك يوخه اجنبي به **الحل** كركه يطرده كادفع ايداه وشي
 عن محمد رحمه عن النساء اذا اجتمعن ولهن ازواج قال يصنع القاضي حيث يشاء
 لانه لاحق لهن فصار كن لا قرابة له بدائع في الحضانه **مسألة** عند صغيره نك
 قرنداشي وارايكن حاكم الفرع بونلر مامون دكلده ديوانلر ويرموب اجنبي به
 ويرك قادر اولوري **الحل** اولور امرأه عدله امينه به تسليم اتيك كركه
 فان كان لا يؤمن لنفسه وخيانته لم يكن له ان يخاص لان في كفالة لها فخر اعلمها
 وهذه ولاية نظر فلا تثبت مع الضرر حتى لو كانت الاخوة والامام فراموني
 على نفسها وماله لا تسلم اليهم وينظر القاضي من المسلمين امرأه ثقة عدله امينه
 فيسلمها اليها الا ان تبلغ فتمتزل حيث اجبت وان كان بكرا من بدائع في الحضانه
 في فصل وقت الحضانه وكذا لا ترفع الى الام التي ليست بامونة ولا لعصبة
 الفاسق ولا لايامولي العاقله خزانة عن الفتنة شرح الكنز لابن نجيم ولا يرفع صبي

صغير سادون اقرباس اجنبي به متزوجه
 اولور حكمه يطرده كادفع ايداه وشي
 عن محمد رحمه عن النساء اذا اجتمعن
 ولهن ازواج قال يصنع القاضي حيث يشاء

وكذا لا ترفع الام التي ليست بامونة
 ولا لعصبة الفاسق خزانة
 عن الفتنة

وصية الى عصبة فاسق ولو محرما كما في النكاح نقل من شرح النقاية لولان
محمد بن حسناني **مسألة** زير وجه سي هذه كذب مراد ايدي نوب سني بوم
ديد كن صكره حاكم الشرع خبر او لما يج شرعا امساكي حلال اولوي **الجواب**
اولما زكر ما ضيدن خبر مراد ايدينه في امام ابو يوسف ربه اذا قال الها طلق
او قال انت طالق واراد الخ فامض كذا وسو فيما بينه وبين ربه ان يحكما
وان لم يرد به الخ فامض واراد الكذب او لم يرد فيه طالق بينا وبين ربه وكذا
اذا قال اردت الهزل طلقت قضاء وديانة وكذا في العاقبة **مسألة** الفتاوى
في الطلاق في الفصل الثاني **مسألة** زير ام الولاي هذه في تطبيق اليك كن صكره
هذه زير دن اولان ولا صغر في باباكي اولاي شهر دن آخيره الي كتمه قادره
اولوي **الجواب** اولما زكر وليس لام الولد اذا اعتقها مولاها ان يخرج بالولد
المهر الذي فيه ابوه من تحت الفتاوى في النكاح في فصل في كمال الحضانة **مسألة**
زير وجه سي هذه من مذن بوشسين ديد كره اوج برما قري اچقولا ينك
ايحي خورتن يكا ايكن اشارت اليه شرعا هذه زير دن اوج طلاق بوش
اولوي **الجواب** اولما زكر بوقدر داخ ديمش اول امرأة قالت لزوها
طلقت فاشار اليها بثلاث اصابع واراد بذلك ثلث تطبيقا لا يقع ما لم يقل ثلثا
هكذا لانه لو وقع بالغير والطلاق لا يقع بالغير الا ترى ان جلا لوقال لامرأة
انت طالق وشار اليها بثلاث اصابع واراد بذلك ثلث تطبيقات لا يقع الثلث
ما لم يقل بلسان هكذا احصا من الجحش والمزيد في الطلاق في الورق الثاني **مسألة**
قال انت طالق هكذا وشار بثلاث اصابع يفيد العلم بالعدد عرفا وشرعا
اذا قرنت بالكم المبرم قال دم الشرع هكذا وهكذا وشار باصابع
العشرة يعني ثلثين بوم ثم قال الشرع هكذا وهكذا وهكذا وشار بالثالثة

يعني تسعة وعشرين يوما ولو اشار بالواحدة طلقت واحدة ولو اشار
بالثنتين طلقت اثنتين والاشارة يقع بالمنشور منها دون المفموة الموقوفة
للمنة ولو نوي الاشارة بالمضمومتين صدق ديانة لا قضاء وكذا ان نوي
الاشارة بالكف لانه يحتمل كونه خلاف الظاهر وقيل اذا اشار بظهور صافيا لمفموة
منها وهو ان يجعل ظهر الكف اليها وبطون الاصابع الى نفسه وقيل ان كان بطن
كفه الى السماء فالعبرة بالنشر وان كان الى الارض فالعبرة للضم وان كان نشر
ع. ضم فالعبرة للضم ولا فرق بين ضم ونشر ولو قال انت طالق وشار راحا
ولم يقل هكذا فهي واحدة لان الاشارة تفسير المعداد المبرم ولم يوجد ظففت فيكون
العامل نية قوله انت طالق وهو لا يحتمل العدوم التبيين الشهير بزيلى شرح
الكفر في الطلاق في فصل ولو اشتراها وقع بانث طالق هكذا يشير بطن الا
بعد متعلق يقع المقدر المنشور الى المنصوب من الاصبع ويقع بما ذكره شيئا
بظهوره بعد المضموم فانه اذا اشير بالاصبع المنشور فالعادة ان يكون بطن
الكف في جانب الخاطب فيعبر عدد المنشور واذا عقد الاصبع يكون بطن الكف
في جانب العاقد فيعبر عدد المضموم اعتبار بطرق الحساب وعرفهم من الدرر والور
في باب ايعاج الطلاق في الورق الثاني ومن قال لامرأة انت طالق هكذا
يشير بالابهام والسبابة والوسط في ثلث لان الاشارة باليد يفيد العلم بالعدد
في مجرى العادة اذا اقترنت بالعدد المبرم فقال صلى الله عليه وسلم الشرع هكذا
وهكذا وهكذا الحديث وان اشار بواحدة فهي واحدة وان اشار بثلثين
فهي ثنتان لما قلنا والاشارة تقع بالمنشور وقيل اذا اشار بظهور صافيا
منها واذا كان تقع الاشارة بالمنشور فلو نوي الاشارة بالمضمومتين يصدق
ديانة لا قضاء وكذا اذا نوي الاشارة بالكف حتى يقع في الاول ثنتان

صبع

لمضمومة

ديانة وفي الثانية واحدة لانه يحتمل كنه خلاف الظاهر فلم يقل هكذا يقع
واحدة لانه لم يقرن بالعدد البهم فبقى الاعتبار لقوله انت طالق من طلاق اله
في فصل في تشبيه الطلاق وبات طالق هكذا يشير بالاصبع يقع بعده ان بعد
الاصبع يذكر ويؤتى ويعبر المشورة ولو اشار بظهورها فالمصوبة لانه اذا
اشير بالاصبع للمشورة فالعادة ان يكون بطن الكف في جانب العاقد صدر الشرة
والخيار في الهاية الوقوع بالمشورة مطلقا يعقوب باشا معتبر بالجناية في
وقيل ان كان بطن كفه الى السماء فالعبرة بالنشر وان كان الى الارض فالعبرة
للفم ان ملك بطن ههنا احتمال آخر وهو ان يكون رؤس الاصبع نحو الخيط فلو
الشامل ما قيل ان كان شرع فتم فالعبرة بالنشر وان كان ضما عن شر فالعبرة للفم
فان اصلح وايضا **مسألة** زيدا زوجي ههنا اخوته اولوسم اوج طلاق
بوشل اول ديوشط ايلد كن صكره زينة اولوب وفات ايتكده ههنا زيدا
قاردر ديوشات طلبة قادره اولورمي **الجواب** اولور ولو قال لعبد ان
فلانا اورميه او شجته فانت حر ففعل شيئا من ذلك فهو مختار للتفرد ان كان
على المولى دية القتل وقال زفر لا يصير مختارا وعليه قيمة العبد لانه من جنسية وقت
التعليق وبعد الجناية لم يوجد للمولى فعل يدل على الاختيار فلا يلزم حكم الاختيار
ولكنه انك ماله العبد بعد تعلق حق الجنى عليه فيلزمه القيمة ولنا ان المعق
بالشرط كالمسلم عند وجود الشرط وقد خلق عتقه بالجناية كما لو اعتقه بعد الجناية
ولقد اقول لامرأة في حقته ان مرضت فانت طالق **ثلاث** فرض فانت منه
طلقت **ثلاثا** وصار اركان طلقها **ثلاثا** بعد المرض من الكافي كتاب الديات
في باب جنابة المملوك **مسألة** زيدا زوجي ههنا طلاق رجعي ويرد كن صكره
نزوح ايتكده ههنا طلبة قادره اولورمي **الجواب** المارة ولو تزوج المطلقة

الرجعية

الرجعية فانه يصير مراحا ولا يجب المهر لان النكاح لها مجاز عن الرجعة في
القول الصحيح ذكره في النوازل من جواهر الفتاوى في الطلاق في الباب الاول
مسألة دار اسلامه ههنا ذمية اسلامه كلكده زوجي زيدا ابا ايد بك شرعا
بوشل اولورمي **الجواب** اوج كركه حاكم الشرع اسلام عرض ايد ابا ايد تفرق
ايد راتم ذكر اسلام احد الزوجين في دار الحرب فالى فصل فيه انه ان اسلم
الزوج والمرأة من اهل الكتاب في امرائه لان ابتداء النكاح بينهما على مذهب
الصفة جائز فالبقاء اجوز فان كانت من غير اهل الكتاب او كانت المردة
فهي التي اسلمت فانه يتوقف وقوع الزوق بينهما على القضاء ثلث حيض لان
بعد صحة النكاح لا بد من تقرر السبب الموجب للفرقة واسلام من اسلم من طابع
لذلك فهو سبب لتقرر الملك وكفر من اخر منها كان موجودا قبل هذا ولا اثر له
في الفرقة وقد تقرر استدامة النكاح بينهما فعلا بانه يتوقف وقوع الفرقة
بينهما على انقضاء مدة العدة لان لانقضاء مدة العدة تاخير في الفرقة كما بعد
الطلاق الرجعي ولو كانا في دار الاسلام لكان يعرض الاسلام على المصير **ثلاث**
مرات ويوفى بينهما اذا الى الاسلام فاذا تعذر عرض الاسلام بسبب انقطاع
ولاية الامام عنها اثنان ثلث حيضات مقام ثلث عرضات في ذلك فان
خرج الذي اسلم منها الى دار الاسلام قبل انقضاء ثلث حيض فكل ذلك **الجواب**
عند اهل الحجاز وعند اهل العراق يقع الفرقة بينهما بتباين الدارين حقيقة
وحكما لان من في دار الحرب من اهل الحرب في حق من حو من اهل دار الاسلام
كالميت قال الله تعالى او من كان ميتا فاحييناه واصطف الرواية في رد
رسول الله صلى الله عليه وسلم ابنته زينب على اب العاص فروي عن ابن
شعبه عن ابيه عن جده انه صلى الله عليه وسلم رد معا عليه بنكاح جديده

مسألة عرض الاسلام ثلث مرات
لم ار في غيره

عام الشعبي انه ردّها عليه بالنكاح الاول فتاويله ما قال الزهري ان
ذلك كان قبل نزول الزايعين قال قتاده كان ذلك قبل نزول سورة براءة
وقال الشعبي كان ذلك قبل نزول قوله ولا تغسلوا بعضكم البعض الا فواذك حولا
بيان ان هذا الحكم منسوخ بنزول هذه الآية وانه لا عصمة بين الزوجين بعد
تباين الدارين حقيقة ولا حكم من السير الكبير في باب نكاح اصل الرب واذا
اسلمت المرأة وزوجها كافر عرض القاضي عليه الاسلام فاذا سلم في امره
وان ابي فرق بينهما وكان ذلك طلاقا عند الجينة ووجدت من هديته في باب
نكاح اهل الشرك **مسألة** زيدك زوجة من مرتبة اولوب زيد بن باين
اويلحي زينه نكاحه رضا ويرجى قاضي نه وجعله جبر ايد **الجواب** قاضي
ايد يوبره وبعض مشايخ بلخ وسمقند اختوا في ردّها بعد الفقة حسما
لاحتيا لها على الخلاص بامر الكبار وعامة مشايخ بخارا اختوا بالزوجة وجبرها
على الاسلام وعلى النكاح مع زوجها الاول لان الحكم بذلك يحصل لكل قاض
ان يجد النكاح بينهما غير سيرة ولو بينا رضى او لا وتوثر خسة
وسبعين من ابن حمام في نكاح الكافر **مسألة** زيد زوجة من هذه سنة بوسنة
جماع اليه بم الأبركة ديوطلاق ثلثة به شرط ايدوب حال بركة اول
سنة ده جماع اليه شرعا عند بوش اولام ديواير لمفع قادره اولور
الجواب اولما ز لا اجامك في السنة مرة ده نفيدة استثنائات
اوطق اليه قادره او طيس نفوس اولنور لكن بوني بردن زياده طليم
ديك اليه كتمش الا غير معناه سنة قيلت في ايد **قاعدة** الاستثناء من النية
اثبات ويشكل عليه وانه لا اجامك في السنة الآخرة فمضت
السنة ولا يجمع اصلا فان قضيت القاعدة انه كنه لانه يقضي

اشارة

اثبات للمرة في الجماع مرة ووجه عدم الخت ان المقصود باليمين ان لا يز
على الواحدة فيرجع ذلك الى العرف بجعل اليمين غير ومنه لو قال لا البس ثوبا
الا لكنت من فتوة عاريا فعند العامة لا يلزمه كفارة ويشكل عليهم ما ذكرناه
وجوابه ان الا في الحلف انقلب عرفا الى معنى الصفة مثل سوى وغير فكانه قال لا البس
ثوبا غير الكتان فلا يكون الكتان مخلوفا عليه فلا يفر تركه والالبس ومنه لو قال
له على عشرة الآخرة وهي خمسة فانه قيل لا يلزمه شيء لان النفي الاول توجه الى
جميع المنة والمستثناة منه وذلك عشرة الآخرة وهي خمسة فكانه قال ليس لي من
ووجه اللزوم ان النفي ليس لم يتوجه الا في العشرة ثم الاستثناء بعد ذلك من
النفي ليس لم يتوجه الا في العشرة ثم الاستثناء بعد ذلك من النفي **مسألة** كان اثنا
لخمسة والحق ان ان نصبت خمسة فلا شيء وان رفع خمسة من القواعد والقوا يد
مسألة عندك زوجي زيد اشترأ من اولوب عند اخي شابة اولوب ابوشي
زيارت مراد ايتذكره زيد سنك اناك ويا باك اراذل من اولوب سكا انزكوة
صل اتمس آسان ايكن وزمان فتنة ايكن بن سني انره كتمك قوام ديوب هفتة ده يا
آيره ويا يله وارمن منه شرعا قادر اولور **الجواب** اولور كتمك في ابن
سام وله ان ينع والديا واوله حازم غيره واحلها الدخول عليها لان للنزل ملكه
فله حق المنع من دخول ملكه فلا يمنعهم من النظر اليها وكلامها في اية وقت اختاروا
لما فيه من قطيعة الرحم وليس عليه في ذلك ضرر وقيل من الدخول والكلام بمنعهم من الدخول
لان الفتنة في البث وتطول الكلام وقيل لا يمنعها من الخروج الى الالدين ولا يمنعها
من الدخول عليها في كل جمعة وفي غيرها من المحارم التقدير سنة وهو الصحيح من هديته
في باب النفقة ولا حلها يعني حرما النظر اليها والكلام متى شاءوا ولا يمنعهم الزوج
من ذلك لما فيه من قطيعة الرحم وليس عليه في ذلك ضرر الدخول عليها بلا اذنه فانه

لا يجوز ان البيت ملكه فله المنع من الدخول فيه والصحيح ان لا يمنع من خروجها
الى الوالدين والامن ودخولها عليها كل جمعة ودخول حرم غيرهما كل سنة قوله
والصحيح احتراز عن قول محمد بن مقاتل فانه يقول لا يمنع الحارم من الزيارة
في كل شهر من الدرر والورق والنفقة ولا يمنع من زيارة الابوين واولادها
الذي من زوجها الاول في كل جمعة وفي غير صائم الحارم في كل سنة وكذا لو
اراد ابو صا او اولادها الحج الى البيت لا يلبى الزوج المنع وعن الامام الثاني اذا
كان الاولاد قارين على الاتين لا تذهب وان لم يقدروا اذن للزوج
بالروح في كل شهرين ولو كان لها اب زمن وليس من يقوم عليه الاصح
والزوج يمنعها من التعاقد فقص زوجها وتقوم عليه مسلمانا او ذميا للزوج
ان ياذن لها بالخروج الى سبعة مواضع زيارة الابوين وعبادتها وتعلمها
او احدهما وزيارة الحارم فان كانت قابلة او غثالة لم على احد حق او
عليها لا يخرجت بلا اذن ولا كذا اتج وفيما عداه من زيارة الاجانب وعيادتهم
والولاية لا وان باق او ان اذن الزوج كانا عاصيين وفي ادب القاضي
ان يغلق عليها الباب من غير الابوين والذي اختاره في الذخيرة والسبع الكبير
ادب القاضي للزوج ان يمنعها عن ابويها واولادهم وهم يزور بها في كل جمعة
بحفرة الزوج ولا ان يمنعهم من الكسوة عند حاجته اخذ المشايخ والمنع
من الحمام ولا يخرج الى العلم بلا اذن وان كانت لها نازلة وسال لاجلها
الزوج ولا يخرج والاخرجت وان ارادت تعلم مسائل العبادات والزوج
عالم بها قال الله تعالى وامر اهلك بالصلاة وكان يا امرأه ان كان لا
يحفظ المسائل اذنها احياها وان لم ياذن لاشئ عليه ولا يسعها خروج
الا باذنه الا اذا وقعت لها نازلة في العبادة ولو اذن لها بالخروج الى

ظن

بجلس الوعظ الخالي عن البديع لا بأس به ولا ياذن بالخروج الى المجلس
يجمع فيه الرجال والنساء وفيه من المنكرات كالتصديرة ورفع الاصوات
المختلطة والامور المتكلم بالعباد الكتم وضرب الرجل على المنبر والقيام عليه
والصعود والنزول عنه فكل من المذكورات مكروه فلا يحضر ولا ياذن لها
فان فعل يتوب الى الله تعالى وفي الفتاوى لا يخرج قبل قبض المهر وفي الخواص
وزيارة الاقارب وبعد قبض المهر لا ياذن من يزورها في كتاب النكاح
في الفصل الثاني عشر في نوع آخر استأنس بالزوج ان يمنع اباهما
واتهما واولادهما وغيره وحارما الدخول عليها لان المنزل منزله فكان له
ان يمنع من شاء وليس له ان يمنع من النظر اليها وكلامها خارج المنزل لان
ذلك ليس بحق له الا ان يكون في ذلك فتنه بان يخاف عليها الفساد فلان عنهم
من ذلك ايضا من البدائع في النفقة قيل في فصل واما بيان مقدار الواجب
قوله وقيل لا يمنعها من الخروج الى الوالدين ولا يمنعها من الدخول اليها
في كل جمعة ظاهر للخاصة ان في كل جمعة ظاهرا للخاصة في كل جمعة يتصل بكل
من خرجها ودخولها فانه قال في الفتاوى للزوج ان يضرب المرأة على
اربعة خصال وما هو في معنى الاربعة ترك الزينة والزواج يريد ما وترك
الاجابة اذا دعاها الى فراشه وترك الصلوة في رواية والفصل للزوج
من البيت اما لا تمنع من زيارة الابوين في كل جمعة وفي زيارة غيرهما من
الحارم في كل سنة وهكذا اذا اراد ابوها او قريبها الحج اليها على هذه الجمعة
والسنة انتهى **وقوله** هو الصحيح احتراز عما ذهب اليه ابن مقاتل
انه لا يمنع الحارم من الزيارة من كل شهر وعن ابى يوسف رحمه الله في النوادر
يفيد خروجها بان لا يقدر على اتيانها فان كانا يقدران على اتيانها لا

حب

وهو حسن فان بعض النساء لا يشق عليها مع الاب الخروج وقد
 يشق ذلك على الزوج فتمتنع وقد اختار بعض الشايخ من خارج الزوج
 اليها وقد اشار الي نقله في شرح المختار والحق الاخذ بقول ابي يوسف
 رح اذا كان الابوان بالصفة التي ذكر وان لم يكونا كذلك ينبغي ان يباذ
 لها في زيارتها في الحين على قدر متعارف اما في كل جمعة فهو بعيد قال
 في كثره الزوج فتح باب الفتنه خصوصا ان كانت تشابه الزوج من ذي
 الرضا بخلاف خروج الابوين فانه يسرى ابنهما ولا ان يمنع اهلهما و
 من فيه الدخول عليها لان المنزل ملكه ولا يمنعهم كلامها والنظر اليها ما وقت
 تشاء وما فيه من قطيعه الرحم والاضرار عليه اما الفر في المقام وقيل لايتها
 من الزوج الى الوالدين وقيل بمنعها ولا يمنعها كل جمعة وغيرهم من الاقارب
 كل سنة هو المختار من اختيار شرح المختار في النفقة **مسألة** يزيد زوجي
 هذه طلاق ويرد كل من صكره هذه نفقة تقديره يتدرب بعده حكم الشرع
 بن خبث ايره ديوخوف ايدرين كفيلا ويرس ديكلا قدره اولو
الجواب ويرر اولو ولوقالت آيا القاضي انه يريد ان يغيب غريبا
 منه الكفيل بالنفقة لاجرة القاضي على اعطاء الكفيل لان نفقة المستقبل
 واجبة في الحال فلا يجز على الكفيل بما ليس بواجب حقيقة انه لا يجز على
 الكفيل بدین واجب فليكن يغروا واجب والى هذا اشار ابو حنيفة
 فقال لا اوجب عليه كفيلا بنفقة لم يجب لها بعد وقال ابو يوسف رح
 احسن ان ياخذها منه كفيلا بنفقة شره لانا نعلم بالعادة ان هذا
 القدر يحق في السنة لان السنة تمتد الى شهر والجواب ان نفقة الشر
 لا تجب قبل الشر فكان تكفيلا بما ليس بواجب فلا يجز عليه ولكن ان اعطا

كفيل

كفيل اجاز لان الكفالة بما يذوب على غلبان جازية من البوايع في كتاب
 النفقات قبل فصل واما بيان ما يسقطها ولوقالت المرأة انه يريد السنه
 في كفيلا بالنفقة قال ابو حنيفة رح لاجرة القاضي في اعطاء الكفيل كما لا يجز
 القاضي في اعطاء الكفيل بالدين المؤجل اذا خاف الطالب ان يغيب المديون
 قبل حلول الاجل وعنه ابي يوسف رح انه ياخذ من الزوج كفيلا بالنفقة و
 مكنه اع محمد رحه في بعض الروايات ثم عند ابي يوسف ومحمد رحه ياخذ منه
 كفيلا بنفقة شهر واحد وان قال اغيب شهرين ياخذ كفيلا بنفقة شهرين
 وكذا السنة واما في الدين المؤجل قالوا على قياس ما روي عن ابي يوسف في
 النفقة لو اخذ كفيلا كان حسنا وذكر في المتن انه ياخذ كفيلا بالدين المؤجل
 اذا اراد المطلوب ان يفر قبل حلول الاجل وذكر شمس اللعة الحلواني اذا بقي
 من الاجل شيء قليل فان اراد الزعيم ان يافروا سأل الطالب القاضي ان ياخذ
 منه كفيلا او يمنعه عن السفر فان القاضي لا يجيبه لذلك ولا ياخذ كفيلا قال
 واما في قولهم جميعا ولم يستحسن ابو يوسف رحه في الدين المؤجل فكان هذا انقضا
 عليه من قاضي خان في باب النفقة في الورق الثاني **مسألة** مطلقه اولان
 حرة او يلحق قول مفتي بامام اعظم قول اولوب الشمس كونها اكسكه تصدق
 اولنما يوب يا امه اولسه قدر كونه تصديق اولنور **الجواب** امام اعظم
 امام محمد روايته قرق كونه حسن بر روايته او توب بش كونه اما
 قتاده يكره برده **فصل** ولا تصدق المرأة على انقضاء العدة
 في اقل من ستين يوما عند ابي حنيفة رحه وعند ما تصدق في تسع وثلاثين
 يوما وثلاث ساعات والامة تصدق في احدى وخشرين يوما عند ما
 عند ابي حنيفة رحه على روايته محمد رحه عنه تصدق في اربعين يوما على روايته

مطلب
 تصدق الامة في انقضاء العدة

المرحون تصدق في خمسة وثلاثين يوما وجيز الخس في كتاب العدة في باب
 انتقال العدة ومان تصدق المرأة فاما الامة عندها تصدق في احد وعشرين
 يوما لانه يعتبر حيفتين ستة ايام طهر واحد في عشرة يوما وعند الجنيبة على
 رواية محمد عن تصدق في خمسة وثلاثين يوما لانه يعتبر حيفتين عشرين يوما
 وطهر واحد ثلثها عشر يوما من عيط الخس في العدة في باب ما تصدق وما
 لامة فعند الجنيبة اقل ما تصدق فيه على رواية محمد عن اربعون يوما وهو ان يقدر
 كانه طلقها في اول الطهر فبدا بالطهر خمسة عشر يوما ثم بالحيض خمسة ثم بالطهر
 خمسة عشر يوما ثم بالحيض خمسة فذلك اربعون واما على رواية الحسن باقل ما تصدق
 فيه خمسة وثلاثين يوما لانه يجعل كان الطلاق وقع في آخر الطهر فبدا بالحيض
 عشرة ثم بالطهر عشرة يوما بالحيض عشرة فذلك خمسة وثلاثون يوما فاحلف
 روايتها في الامة واتفق في الحرة واما على قول ابي يوسف ومحمد هما انه فاقل
 ما تصدق فيه احد وعشرون يوما لانها يقدر ان الطلاق في آخر الطهر ويسد ان
 بالحيض ثلثة ثم بالطهر خمسة عشر ثم بالحيض ثلثة فذلك احد وعشرون يوما
 من اربع في الطلاق في فصل واما بيان ما يعرف به انقضاء العدة **مسألة**
 زيد زوجن براء فوب كدوب بعده موتى خبري كلري ديو زوجي عنده عرو
 تزوج ايدوب بنجه زمان جيش ازواج ايتشرايكن زيد كلوب عندي طلب
 ايلدكه عندي ايكسندن داسي بوش اولدم قنقنه ويلرسم الكاوارم ديك
 قادره اولوري **الجواب** اولما زهنگ قول فاسد در عروك نكاحي كبي
 زيدك زوج سيدر مادامك اسباب فرقتن برسته معترضة اولية نكاح
 سابق او زرينه باقيه در كن عدت منقضيه او لينجه قربان جابر اولما زه
 واذنقى ال المرأة زوجها فعدت وتزوجت وولدت ثم جازوها

الاول فهي امراته لانها كانت حكوحة ولم يعترض شيء من اسباب
 الفرقة فثبت على النكاح السابق ولكن لا يقربا حتى تنقضي عدتها من النكاح
 الثاني واما الولد فقد اختلف فيه قال ابو حنيفة رحمه الله لا قول وقال ابو يوسف
 مع الخ فانظر في قاضيهان والعمادية فقد ظهر لك الحق **مسألة** زيد بر قاضيه
 ايل شرب خمر ايدركن زيد مزبور الكرموك اوينه واررسم وياخذ من كوررم
 ان شاء الله عورم بوش اولسون ديس بعده عروك اوينه واروب خد
 كورس شرعازيدك عورتي بوش اولوري **الجواب** اولما زه ولو قال ان
 الله انت طالق لا تطلق في قول ابي يوسف منه وتطلق في محمد رحمه الله
 على قول ابي يوسف من قاضيهان في كتاب الطلاق في باب التعليق وفي فتاوى
 قاضيهان الفتوى على قول ابي يوسف رحمه الله الامة غيري اليه الا بطل فيحصل
 ان الفتوى على انه ابطال ابن امام في فصل الاستثناء **مسألة** زيد زوج
 عندي باين طلاق بوشاد قدن صكره عدتي ايجده برداسي باين طلاق
 بوشاسه ايك طلاق بوش اولوري **الجواب** اولور باين باينه طلق او لم يلقه
 واقع اولان اختلاف كنيات ايل اولان بايند باين لفظي ايل واقع
 اولان طلاق صر كدره ولو قال للجباينة انت طالق باين يقع عليها ويلغو
 قول باين ويبقى قول انت طالق تصحيا الكلام ولو قال لها انتك بتطبيق
 لا لانا قالوا ايضا قول انتك يبقى قوله بتطبيق فلا يقع شيء من طلاق تامة
 الفتاوى في قبيل فصل في مسائل الاستثناء قال للجباينة انت طالق باين
 يقع اخري ولو قال انت باين لانه اخبار خلاف الاول ولو قال انتك
 بتطبيق لا يقع طلاق البرازية في الفصل الاول في نوع في حله **مسألة**
 زيد زوج سي عندي زوجيتن ابرا ايتدم ديك طلاق واقع اولوري

متين

لان الكنيات عند الشافعي راجع
 فمرااد تفصيله فليست في
 اول باب طلاق
 الفارسي في
 صدر
 الترجمة

الجواب اولور ولو قال ابراهيم عن الزوجية يقع بدون كفاي الخ
 الفتاوى في الفصل الثاني في النسي الثالث **كتاب**
العتاق زيد وعمرو ويكره ان تله انتقال ايدن جارية مشتركة بين
 زيد واعتاق اتمكله شرعا ازاد اولوري **الجواب** احدورته ازاد
 ايدجك ازاد اولور سايرورته ديكر حصه ليرن ازاد ايدر ديكر
 جاريه بي سعابت ايدر ديكر اعتاق ايدن غيريك حصه ليريك
 قيمتي مقدارينه مالك اب تفيين ايدر و اذا كان العبد بين شركين
 فاعتق احدها نصيبه عتق فان كان موسرا فشر يكره بالخيار ان شاء
 عتق وان شاء ضمن شركه وان شاء استسعى العبد كذا في الهداية
 وغيرها في كتاب العتاق في باب العبد يعتق بعضه اعتق رجل حصته
 من المملوك المشترك بينه وبين غيره فشر يكره الاعتاق او الاستسعاء
 فقط والولاء لها لا لها المعتقان او تضمينه اي لشركه ان يضمنه لو كان
 المعصوق موسرا بان يملك قدر قيمة نصيب الآخر من الدرر والفرق في كتاب العتاق
 في باب عتق البعض **بوصورة** زيد واعتاق ايدك ففقر اولوب لكن تضمين
 دعواس اولوقه غناكلوب وجاريه نك داحي قيمتي حين دعواده
 زياده ايدر اولسه اعتبار قنق زمانه در **الجواب** يوم اعتاقه در
 ومنها ضمان عتق العبد المشترك اذا اعتقه احدها وكان موسرا
 واختار السكوت تفيينه فالمعتر القيمة يوم الاعتاق كما اعتبر حاله
 اليسر والاعتبار فيه كما ذكره الزيلعي نقل عن الاشباه والنظائر فصل
 الكلام في اجرة المثل **نورق** **مسئله** ام الولد قيمتي نه مقدار **الجواب**
 قن قيمتك ثلثه در اذا اخصب المديتر فضلك بجه قيمة ثم قيمة مازال

قال بعضهم تمام قيمة القن وهذا غير سديد فانه ذكر في الف مسئلة يعني
 ما ينقصه التدبير خصوصا في الزيادة في باب المدبرة المجهولة وذكر الشيخ
 الامام علي السفدي في فوايد قيمة ام الولد ثلثا قيمة القن لان منفعة الو
 والسعاية باقية ومنفعة البيع زائلة وقيمة ام الولد ثلث قيمة القن و
 ذكر شيخ الاسلام في كتاب الدعوى في قيمة المدبرة اختلاف المشايخ قال
 بعضهم نصف قيمة القن لان قيل التدبير كان نوعين منفعة البيع وماشا
 ومنفعة الاجارة وماشا كلها وقد زال احدها وهو البيع وبقي الآخر فمنا
 ابى الليث كذلك وبقي وبعضهم قالوا قيمة الخدمة ينظر كم يستخدم هو
 مدة عمره بحيث الحز والظن وما قال شيخ الاسلام وهو الاصح وعليه الفتوى
 قال الصدر العالي برهان الملة والدين في شرب الفتاوى طريق معرفة
 قيمة المدبر ان يسأل عن المعتمدين ان العلماء لو اتفقوا على جواز بيع كبر
 بكم يشترى هذا على ان المشتري احق بمنافعه دون رقبته وعلى ان يعتق
 بموته فان قالوا بامانة يجب في تلك القدر من النصف في آخر العتاق **مسئله** زيد
 بر جاريه زنا ايدوب ولد حاصل اولوقه في صكره جاريه بي اشترا
 ايله ام الولد اولوري **الجواب** استحسانا او لما زاما ولدي اشترا
 ايله ازاد اولور رجل فربامة فولدت ثم اشتراها لا نصير ام ولده
 استحسانا وان اشترى الولد عتق ابن همام في آخر كتاب العتاق في **مسئله**
مسئله زيدك او غل عمرو برك عبد علوك ايكي زيد جاريه بي هديا عمره
 تزوج ايدوب برك داحي راضى اولوقه في صكره ايكندن حاصل **مسئله**
 ولد رقي وياحري **الجواب** حدره وقيل قد يكون الولد حرا ثم زوجين
 رقيقين من غير اعتاق ولا وجه وصورة اذا كان الحر ولد وهو عبد

مل

لاجنس فزوج الاب جارية من ذلك فرض مولاه فولدت لجارية و
فهو حر لانه ولد للمولى من العمانية في آخر الفصل الرابع **مسألة**
زيد ذمي او غلي عمر ومملك جارية سنة وطل ايليوب ولد حاصل اطلقه
بندرد يود دعوت ايمك زيد دن نسب ثابت اولوري **الجواب** اما
كز قاطع ولا يتدر واذ اوطى جارية ابنه فانه يولد فاذ عاه ثبت
نسبه وصارت ام ولد له عليه قيمتها وليس عليه عقرها ولا قيمة ولدها و
قد ذكرنا المسئلة بدلائلها في كتاب النكاح من هذا الكتاب وانما لا يصح
قيمة الولد لانه انعلق حر الاصل لا يستناد الملك الي ما قبل الاستيلاء
وان وطل اب الاب مع بقاء الاب لم يثبت لانه لا ولاية للجد بقيام الاب
ولو كان الاب ميتا يثبت من الجد كما يثبت من الاب لظهور ولاية جد
الاب ورق الاب وكفه عن زاده مودة قاطع للولاية من عداية في باب الاستيلاء
مسألة زيد عروك فولي بكرى اعتاق ايتكده عمر وزيد دن قيمتهن طلب
ايلس المخذ قادر اولوري **الجواب** اولماز مالک اولدين بنجه آزاد ايدرو
ولا عتق بدون الملك كذا في البدائع في كتاب العتاق في الورق السابع
تحسينا ان طلب الاعتاق من غير المالك لغوا لا عتق فيما لا يملك ابن آدم
من اصلاح وايضا في كتاب النكاح في باب نكاح الرقيق في الورق
الثاني ولا بد ان يكون العبد في ملكه حتى لو اعتق عبده غيره لا ينفذ لظهور عليه
السلام لا عتق فيما لا يملك ابن آدم من هداية في اول كتاب العتاق
مسألة زيد عبدي اولان عروه او غلرد ديسه حال زيد دن اول
ولا يملك مكن او لسه عتق مؤولكن عرو ثابت النسب او لما يحج زيد دن
نسبه ثابت اولوري **الجواب** اولور اكر مولد ومسقط راسه مجهول

معه

النسب **مسألة** اما غير ثابت اي غير ثابت النسب يعني مجهول النسب في
مولده اي وطنه الاصل اشارة الى الخلاف في تفسير مجهول النسب الذي
يذكر في الكتب هو الذي لا يعرف نسبه التي هو فيها واختار المحققين من شراح
الهداية وغيرهم انه الذي لا يعرف نسبه في مولده ومسقط راسه بدليل الوفا
على ان الحامل النسبية ولها ثابت النسب فاذا ثبت نسب الحمل الخارج من
دار الحرب باعتبار كونه من النكاح لان السفاح فلا يثبت نسب الشخص
الخارج منها اولى فالجلب اغا يكو مجهول النسب اذ لم يعلم نسبه في مولده ووطنه
الاصل فيعتق ويثبت نسبه جلبا اي مخلوبا من دار الحرب او مولودا في
دار الاسلام من الدبر والفرج في كتاب العتاق في الورق الثاني تحيينا
لو قال هذا ابني وثبت على ذلك عتق عداية ثم ان صاحب الهداية اعتبر
تبعاً للقدوري في صورة المسئلة شرطا وهو الثبوت على ذلك واسقط
نظرا الي انه شرط لثبوت النسب لا لثبوت العتق لان العتق من العتق
لا يصح وعي النسب يصح عتق عليه ذلك في الاسلام اصلاح وايضا في
قوله ثبت على ذلك لم يدع الكرامة والشفقة كذا في شرح القدوري لا
الفضل حتى لو اذ عاد ذلك صدق وقيل الثبات شرط النسب لكون الرجوع
عنه صحيح دون العتق وقيل هو شرط اتفاق عناية قوله وثبت
على ذلك قيل هذا قيد اتفاق لا يعتبر ولا الم يذكره في المبسوط وذكره
الينابيع الثبات ليس بلازم وفي النهاية رايت بخط شيخ وفي شرح
القدوري لابي الفضل اراد بقوله وثبت على ذلك انه لم يدع به الكرامة
والشفقة حتى لو اذ عاد ذلك يصدق وفي اصول في الاسلام الثبات
على ذلك شرط لثبوت النسب لا العتق ويوافق ما في المحيط وجامع شمس

اصلاح اتفاق بعد عناية ايل
ابن همام بن صكره
يا زيله كهدايتك
شرح حيدر

النسب

الاغتة والمجتبى هذا ليس بعد حتى لو قال بعد ذلك او صحت او اخطأ
 يعتق ولا يصدق ولو قال لاجنبية يولد مثلها لمثلها بنتي ثم تزوجها
 بعد ذلك جاز **مسألة** على ذلك ان لا قالوا هذا في معرفة النسب اما مجهولة
 النسب ان دام على ذلك ثم تزوجها لم يجز والاحراز قال في المجتبى عرف
 بهذا ان الثبات شرط الفرة واستناع جواز النكاح لا العتق وانما شرط
 الثبات لثبوت النسب دون العتق لان ثبوت النسب يصح الرجوع عن الا
 به دون العتق على ما سمعت من التزوج بمن اقرب نسبها **ابن حاتم** **مسألة**
 زيد قولي عروه بكاون بيك اقم ويرد كره ازاد اول ديد كره ملكه عرو
 بكر اون بيك اقم سين غصب ايروب كتوب ادا ايتكلا ازاد اولور
الجواب اولور واما اعتق هذا المال الذي هو للمولى فلو وجد شرط ثبوت
 كالغصب مال انسان واداه في آخره كتاب العتاق في باب الحلف بالعتق
 قوله لو ادى الفاكسبها قبل التعليق يعتق ويرجع المولى عليه بمثلها اما
 العتق فلو وجد الشرط وهو اداء الف حتى يعتق ولو كان الفاق مضمومة
 الا انها لا يجب عليه قبول المضمومة **ابن حاتم** **مسألة** زيد قولي عروه بكاون بيك
 اقم ادا ايتكلا ازاد اول ديد كره عرو مبلغ مرقومي كتوب او كره قودقه
 زيد مالي سن قبل التعليق قز نك ايربي بنم ملكه رد يو عدم قبوله قادر اولور
الجواب اقلار قبضه بجر اولنوب عرو ازاد اولور نهائي مثل ايله
 عرو رجوع ايرد بوزنه وسابر حقوقه قبضه اجبارك معنائه مال
 ايله مولي بنى تخليه او لمقتدر بوجهه كره او ردسه المقيمكن اولور
 تقديره حاكم قبض ايربي ديو حكم ايرد ثم لو ادى الفاكسبها قبل
 التعليق رجع المولى عليه وعتق لا استحقاقها ولو كان الكسبها بعد الرجوع

قرار

بيك

لانه

لانه ما دون من بجهت بالاداء منه ثم الاداء في قوله ان اديت يقتصر على
 المجلس لانه يخرج في قوله اذا اديت لا يقتصر لان اذا استعمل للوقت بمنزلة
 من هداية في كتاب العتق في باب العتق على جعل التعليق قوله وان احضر المال
 اجبر الحاكم على قبضه وعتق العبد ومضى الاجبار فيه وفي سائر الحقوق في غير
 المبيع وبديل الاجارة وفيه ان ينزل قابضاً بالتخلية بينه وبينه بان يكون
 بحيث لو تربية اخذه وعلى هذا في نسبة الاجبار الحاكم ان يعلم بانه قد حضر
 هذا اذا كان العوض صحيحاً اما لو كان خراً او مجهولاً لجراله فاحشة كما لو كان
 قال ان اديت الى كذا خراً او ثوباً فانت حر فادي ذلك لا يجزى على قبولها
 اي لا ينزل قابضاً الا ان اخذه مختار **ابن حاتم** ينزل قابضاً بالتخلية بدفع
 المال بين المالك والمولى سواء قبض او لم يقبض وليس المراد في الاجبار اهو
 المغموم منه عند الناس من الاكرام بالفرب والمجلس **ابن حاتم** **بوصورته** عروك
 كسب ايتكلا مالي زيره داض دفعه رضا سي يوق ايكن چكوب جبر ايردن
 المقي جائز اولور **الجواب** اولور مشروطك ادا سندن داض احتساب
 اولقار واما تقدم يعلم ان السيد لو خطفه منه قبل ان ياتيه جاز ولا يحتسب
 به من اداء المشروط من **ابن حاتم** في كتاب العتاق في باب العتق على جعل في
 شرح قول الهداية ولو ادى البعض **مسألة** زيد عروه قونك بكرى اون
 بيك اقم يه ازاد ايله بنم اوزمه ديسه عرو داض قولي اوزر يه ايلسه
 شرعا مبلغ مرقومي زيد دن المغه قادر اولور **الجواب** اولماز قول
 عانا ازاد اولور عتاق طلاق كبي دكلدر طلاقه بدل اشتراط اجنبى
 يه ده جائز اولور لان من قال لغير اعتق عبدك على الف درهم ففعل لا
 يلزمه شيء ويقع العتق عن المأمور بخلاف ما اذا قال لغير طلاق امرائك على الف

ودرم علی ففعل حیث يجب الف علی الامر لان اشتراط البدل علی الاجنبی
 فی الطلاق جاز و فی العتاق لا يجوز وقد قررنا فی قبل فی هدیة فی کتاب
 العتاق فی باب العتق علی جعل و کذا فی غیره **مسئله** زید قولی عمرو مدبر
 او لمخل و لری داخی شرعاً مدبر او لوب زید فوت او لمخل اول داخی اول
 او لوری **الجواب** او لمخل مدبره نک او لوب زید مطلق او لوب زید مدبره
 حامل بولوب یا خود بعده حامل او لری ایسه بعض نسخ هدیة ده و ولد
 المدبره مدبر دید کی صحیح دکل ایکن شرعاً تصریح بیور مشعره قول و ولد المدبره
 مدبره مطلق سیداه و المراد ولد المدبره المطلق و اما ولد المدبره
 تدبیراً مقیداً فلا یکن مدبراً عذا هو الصحیح فی النسخ و بعضاً ولد المدبره
 ولو كانت حرة کان و کذا حراً او امة فوله ما عید سوا کان ابوه حراً
 او عبداً مدبراً او لایم المراد الولد الذی کان حامله وقت التدبیر او لایم
 حملت به بعد التدبیر اما ولدها المولود قبل فلا یصیر مدبراً بتدبیر حالها الذی
 کان حلاً فی الجماع کما لو اعتقها و هی حامل و اما الذی حملت به بعده فی
 قول اکثر اهل العلم و هو المروئی ع. عمر بن عبد العزیز و الزهري و البیهقی
 و شیخ و مسروق و الثوری و جاحد و قتاده و عطاء و طاووس و بن
 بن حلال و مالک و لیس و لیس فی قولان قال المص و علی ذلک الجماع
 الصحابة رضوان الله تعالی علیهم اجمعین یعنی الجماع السکوتی فادرو
 ع. مروان بن عمرو عثمان و زید بن ثابت و جابر و ابن مسعود رضی
 الله عنهم و لم یرو عن غیرهم خلاف و لای یحق ان سریان التدبیر الی الولد
 علی خلاف القیاس بالاجماع فلا یقبل فی اشکال مما ذکره طرف الشیخ
 ده بن ابن صحام فی کتاب العتاق فی باب التدبیر **بوصورت** تدبیر مطلق

ایله

ایله مدبره او لان هنک ولده اختلاف اولوب مولی قبل او لا
 جاریه بعده او لا سین ادعا ایله قول قنقیسک بینه کیمه و شر
الجواب قول مولانا سنکدر علمه بیان ایله و لو اختلاف المولی و المدبره
 فی ولد یا فقال ولده قبل التدبیر و قالت بعده فالقول للمولی لانها تدعی
 حق العتق لولدها و لو ادعتها لنفسها کان القول له مع عینه فلو ادعاه
 کذا و البینه بینتها لاثباتها زیاده حق العتق و اعلم انه اذا خلف المولی
 بخلف علی العلم انه تخلف علی غیر و هو ما ادعت ولادتها بعد التدبیر
 فی المبسوط فی باب الشهادته التدبیر فی المحل المرفوع **مسئله** زید عرو و دن جاریه
 سین ظن ایدوب اشتری ایندی جاریه بی تعرف ایدوب علی ظهور
 ایدوب دعوت ایتش این بکر استحقاق اثبات ایدوب حکم اولوب نیک
 غنی ایله رجوع ایله دینلر کده و ولد داخی انا سنه تابع اولوب بکر مکی
 اولور **الجواب** ولد عرو و در قیمتی ایله در قیمتدن مراد خصوصیت
 کوننده او لان قیمتده و ولد المغور و بالقیمه المغور و رجل اشتری ارادة
 علی انها ملک البایع او نیک ارادة علی انها حرة فوارت کل منحا و لا فطر
 ان الاولی ملک لغير البایع و الثانية امة فی بکون الولدین حر بالقیمه
 اما حریته فلام خلقه من ماء الحر و لم یرض الوالد برقبتیه کما رضی فی الاول
 فلا یتبعها و اما بالقیمه فلرعاية جانب التبعية الاصلیه فی الله و الزرع
 کتاب العتاق قبل باب عتق البعض المراد بالقیمه یوم الخصوة کما سیأتی
 فی باب دعوی النسب **مسئله** زید قولی عرو ی کتابته کسید کن صکره و
 مالک اولدی عرو ی و طی ایدوب و له حاصل اولدقه زید بنزد ایدوب
 عرو داخی تصدیق ایدوب نسبی زید دن ثابت اولوب عرو ی و ولد لک

سین

ل

ریه

ک

قيمة لازم كل كره قيمته ولد بو نده داخى ولد مغور كى غصت كونه
مى اعتبار اول نور **الجواب** طو غدر كوندن اولان قيمتى لازم اولور
فرقى نفلدن واضح **الا** ان قيمة الولد هنا يعتبر يوم ولد المغور يوم الخصومة
والوقت ان العلوق هنا حصل في ملك الولد وهو مقصود ثبوت نسب الحق
ملكها كلها الا ان في شرعى عنها شرط نصديقه فاذا جاء التصديق تحت
الدوى وثبت له حق الملك بالقيمة فوجب اعتبارها في اقرب اوقات الاما
واما المغور فضائه قيمة الولد لانه امانة جسامه صاحبها تقدير افتقر القيمة
يوم الحبس وتحقيق هذا الحبس والمنع انما يكون يوم الخصومة فتعتبر يوما لا نصير
الحارية ام ولد لانه لا ملك فيه حقيقة كما في ام الولد المغور والبيعة المستحقة
لا تكون ام ولد من ابن همام في كتاب العتاق كتاب الايمان **مسألة** زيد مرض مو
جارية من عندك ام الولد او ملكه من اوله زيد فوت اوله شرعا ام الولد
اولوب جميع المذنب ازاد اولور **الجواب** اكر عند ايله ولد وارايه لور
اكر ولد يوق ايسه نفلدن اولور وارث اولوب اجازت ويرث والامع
ماله اولور غنى ظاهر **در** لانه في حكم الوصية فيقدم على بيت المال ويجوز
باجازة الورثة من الدرر والغرر في العتاق في باب التبرير **فصل**
واما بيان نظرية الاستيلاء فظهوره باقرار المولى ثم ان اخر به في حال الصحة
ان هذه الحارية قد ولدت منه فقصدت ام ولده سواء كان معها ولد
اولم يكن لان الاقرار في حال الصحة لا تنم فيه صحة ولهذا لو اعتقها في الصحة
يعتبر جميع المال وان كان الاقرار في مرض موته كان معها ولد صارت
ام ولده ايضا وعققت من جميع المال اذ اقامت المولى لان كواله لم يولد
الا استيلاء فكان الظاهر من هذا فيصح اقراره ولان النسب من الجوانح الالهية

منه

وتعرف المريض مرض الموت فيما يحتاج اليه حاجة اصلية نافذة كشر الطاعة
والكسوة وخوذة كذا وان لم يكن معها ولد عتقت من الثلث لانه متهم في اقراره
في حق سائر الورثة ولم يوجد ما ينفي التهمة وهو الولد وكذا اذا لم يكن معها ولد
لا يحتاج الى النسب فيصير قوله هذه ام ولدي كقوله هذه حرة بعد موتى فيعتق بعد
موت من الثلث من البديع قبيل كتاب المكاتب **مسألة** زيد ايكى قولن من بنى
اعتاق ايلد كن صكره فتقتسني ايتد كنى او نودى شرعا بيا ندر جبر او كنور
الجواب اول نماز اصله ان الاقرار للمجهول فاسد عند بعضهم لان حكم الاقرار
لزوم تسليم المقر به ولا يمكن الزام تسليم المقر به الا بالجر على البيان فمتى كان
المقر به مجهولا لا يمكن الجرح على البيان لان صاحب الحق احدجها لا بعينه لان العصب
من المجهول لا يتصور واغايه يتصور في العين الا ان المقر به فلو اجبر على
البيان رجايمف الحق ع. المستحق لا غيره فيؤدى الى ابطال الحق على السطح
والقاضي نصب لا يصلح الحقوق الى اربابها لا ابطالها فلا يحكم بصحة الاقرار
لحال صونا للحق ع. الا بطلان كمالوا عتق احد عبده بعينه ثم نسيه لا يجزى على
البيان من اقرار بحيط الضرس في باب اقرار بالمجهول في قوله **مسألة** زيد
قولى عروى كنبته كسدر كن صكره بكر تبرعا بدل كتابتى زيره دفع ايدو
عروى عتق اوله قدن صكره بدل كتابته ضالر مستحق بصوب زيد كى يردن
شرع الدقن صكره عروى عتق فسخ اول نور يى يوخه زيد بكره رجوعه
قادر مير **الجواب** عتق فسخ قبول ايلز عروى رجوعه قادر **در** ولو استحق بدل
الكتابة معاوضة وتعليق العتق باداء العوض فموجب التعليق فسخ
بوجود الشرط وهو اداء الالف اليه كما في تعليق العتق باداء الالف اليه ولا
حيث انه معاوضة يتم بسلام البدل الى المولى يرجع بمنزلة لان العتق لا يمكن فسخه

قرار

و كذلك لو تبرع من العبد رجل بدل الكتابة فادكا ثم استحق لم يبطل
 عتقه ويرجع المولى بمثل على العبد دون الرافع من عتق الشرس في كتاب
 المكاتب قيل يا ب كتابة عبيد **سئل** زيد جارية سي هذا يكون مسلمان
 بينده جاريه صدر اگر محتاج اولور سم بيع ايدرم اگر فاعه دك فالر
 حرة در ديش ايكن بعده بيعه قادر اولوري **الجواب** اولور رجل قال
 منه امتي ان اصبحت الي بيعها وان بقيت بعد موتي فهي حرة فباعها جاريه
 كذا اخيت المشايخ في سمرقند من تمت الفتاوى في آخر العتاق
كتاب البيه **الايمان** زيد عمره و اجار يه ويرد كذا دارنه
 والله نى قوم دارمده ديسه حال بوكه عقد اجاره بر ميل اولوب
 اخراج قادر اولوسه حانت اولما منه چاره ندر **الجواب** چوق دارمدين
 ديمك خلاص اولور ديش حساميه **سئل** رجل آجر داره من رجل سنة ثم قال
 والله لا اتركك في داري فاذا قال له اخرج ع داري فقد برغمه عينه
 لانه لم يترك حيث امر بالخروج من واقعات حساميه في باب الايمان بقاء
 النون في الورق الثاني **سئل** عيذك كفارتى ندر **الجواب** بر قول آزاد
 ايتكم در ظاهر ده قولن قراوشدن نه درست اولور بونه داخى
 اول درست اولور اما كفارتى عيذك ده قوله كوجى يتركن اون ميكنك
 حورتك اجمن اورته جك طون كيورك يا اون ميكنه بوجهر صاع
 بغداي ويرك يا اون ميكنه ايكي او يون طعا ملندر مك درستدر
 صحيح بودر كه سر اويل ويرك طون ير نه كيمه اما قيمت اعتباري ايله
 طعام ير نه كيمه اگر بو اوچدن عاجز اولسه اوچ كون اولاشديري
 اوچ طوته اندا چك كندن صكره حانت اولدين كفارت ويرك بزم

اغنه

اغنه قمتنه درست و كل و كفارتى اعتاق رقيه او اطعام عشرة مساكين
 كما حاض الظهار او كسوتهم حيث يكون لكل من تلك العشرة ثوب يستمر
 بدنه فلم يجز المسراويل اذ به يسمى عريانا في العرف هو الصحيح المروي عن النبي
 و ابى يوسف رحمه الامام روى عن محمد بن ابي ادنا حاضا يجوز فيه الصلوة فان
 عجز عنها اي عجز الاشياء الثلاثة وقت الاداء اي وقت ارادة الاداء صام
 ثلثة ايام ولا يلزم قبل حث من الدرر و الزر في كتاب الايمان في الورق الثاني
 كذا في الهداية وغيرها لكن ما عجز به عن الكسوة بحرية ع الطعام باعتبار
 القيمة من هداية وانما اعتبر الاكلتان بقوله فاطعام ستين مساكين فالوا
 منه الوسط وهو الاكلتان لان العادة ثلث مرات والاقل مرة كذا في غاية
 البيان **سئل** متى طلب ايلمين قاضينك تخليفه اعتبار اولور **الجواب**
 اول نماز قاضينك غير من تخليف معبر اولمدي كين كذا في جامع الفصولين
 في آخره **سئل** كرجك يره عيدين ايلمه باس وارميدر حاله نه لازم اولور
الجواب ثواب حاصل اولور و يحصل الثواب للمخالف بذكر الله ته وهو صلا
 على وجه التعظيم من درر الحكام في كتاب الدعوى في الورق الثاني تخمين اليمين
 بالله ته مشروعه بكتاب الله ته وسنة النبي دم واجماع الامة وهي مباهة
 اضعيف الى الماضي او المستقبل ولكن تقليل اليمين اول من تكلفها واما اليمين
 بالطلاق والعتاق والصوم والى وغيره من المستقبل قبل بكرة لقوله عليه السلام
 لا خلفوا يا بائكم ولا بالطوائف فمن كان حاله فلخلف بالله اولمدي قول
 لا يكره لتوارث الناس ذلك من غير نكر والصحيح ان اليمين بغير الله اذا اضعيف
 لا الما يكره واذا اضعيف الى المستقبل لا يكره لقول المجتهد بعد اللعان ان
 امسكنا في طالق ثلاثا ولم نكر عليه النبي عليه السلام ولكن هذا من ايمان السفلة

جب

ق

و كذلك لو تبرع من العبد رجل بدل الكتابة فادكا ثم استحق لم يبطل
 عتقه ويرجع المولى بمثل على العبد دون الرافع من حيط الشرس في كتاب
 المكاتب قيل باب كتابة عبيد **مسألة** زيد جارية سي هند ايجون مسلمان
 بينده جاريه مدر اگر محتاج اولور سم بيع ايدرم اگر فاعته دك فالر
 حرة در ديش ايكن بعده بيعه قادر اولور **الجواب** اولور رجل قال
 منه امتي ان اصحت الي بيعها وان بقيت بعد موت في حرة فباعها جا
 كذا اخيت المشايخ في سمرقند من تحت الفتاوى في آخر العتاق
كتاب الايمان زيد عموه اجاريه ويرد كذا دارنه
 والله نى قوم دارنده ديه حال بوكه عقد اجاره بريل اولوب
 اخراجه قادر اولوسه حانت اولما منه چاره ندر **الجواب** چسوق داردين
 ديمك خلاص اولور ديش حساميه **مسألة** رجل آجر داره من رجل سنة ثم قال
 والله لا اتركك في داري فاذا قال له اخرج ع داري فقد برغم عينه
 لانه لم يترك حيث امر بالخروج من واقعات حساميه في باب الايمان بقاء
 النون في الورق الثاني **مسألة** عييك كفارتى ندر **الجواب** بر قول آزاد
 ايتكم در ظاهر ده قولن قراوشدن نه درست اولور بونده داخى
 اول درست اولور اما كفارت عمن ده قوله كوجي يتركن اون ميكنك
 حورتك اجغن اورته جك طون كيورك يا اون ميكنه بوجن صاع
 بغدادى ويرك يا اون ميكنه ايكي او يون طعا ملندر مك درستدر
 صحيح بودر كه سر اويل ويرك طون يرسته كجيه اما قيمت اعتباري ايله
 طعام يرسته كچه اگر بو اوچدن عاجز اولسه اوچ كون اولاشديري
 اوچ طوته اند اچد كنن صكره حانت اولدين كفارت ويرك بزم

اغته

اغته قتنده درست دكل و كفارت اعناق رقيه او اطعام عشرة مساكين
 كما حاض الظهار او كسوتم حيث يكون لكل من تلك العشرة ثوب يستمر
 بدنه فلم يجز السر اويل اذن اذ به يسمى عيانا في العرف هو الصحيح المروي في
 و اى يوسف رحمه الامامون غير محمد رحمه ان ادنا صا ما يجوز فيه الصلوة فان
 غير عنها اي غير الاشياء الثلاثة وقت الاداء اي وقت ارادة الاداء صام
 ثلثة ايام ولا يلزم قبل حث من الدرر والغرر في كتاب الايمان في الورق الثاني
 كذا في الهداية وغيرها لكن ما يجزيه عن الكسوة بحرية ع الطعام باعتبار
 القيمة من هداية وانما اعتبر الاكلتان بقوله فاطعام ستين مساكين فالوا
 منه الوسط وهو الاكلتان لان العادة ثلث مرات والاقل مرة كذا في غاية
 البيان **مسألة** مدعى طلب ايلدين قاضينك خليفته اعتبار اولور **الجواب**
 اول نماز قاضينك غير دين خليف معبر اولمد غي كين كذا في جامع الفصولين
 في آخره **مسألة** كرجك يره عيين ايلده باس وارميدر حاله نه لازم اولور
الجواب ثواب حاصل اولور **مسألة** يحصل الثواب للحالف بذكر الله ته وهو صلاه
 على وجه التعظيم من درر الحكام في كتاب الدعوى في الورق الثاني بحسن الايمان
 بالله ته مشروعه بكتاب الله ته وسنة النبي صم واجماع الامة وهي مباهة
 اضعيف الماضى او المستقبل ولكن تقيل اليقين اول من تكلفها واما اليقين
 بالطلاق والعتاق والصوم والى وغيره من المستقبل قبل يكره لقوله عليه السلام
 لا خلفوا يا بائنا ولا بالطوافيت فمن كان صالحا فليخلف بالله اولدع قول
 لا يكره لتوارث العايس ذلك من غير نكر والصحيح ان اليقين بغير الله اذا اضعيف
 لا الما يكره واذا اضعيف الى المستقبل لا يكره لقول المجلاى بعد اللعان ان
 امسكنا في طالق ثلاثا ولم يكر عليه النبي عليه السلام ولكن هذا من ايمان السفلة

جب

ق

من الناس والراجح منهم من فيه في كتاب الايمان في باب في المائل
 المتفرقة قبيل كتاب الحدود **مسألة** زيد فوت اوله قدن صكره ورثة
 برى عزودن زيدك مالن طلب ايدوب بيته اولادهن اجلدن غير
 بعده ورثة سندن برى داخى عين ويركه قادر اولور **الجواب** في الاول
 اول كفايت ايدوب حضور حاكمه او ليجع ولو ادعى الورثة مالا لبيت
 على رجل وحلف اصدع المدعى عليه عند القاضي كفى وليس للقيمة الورثة ان
 يحلفوه **جامع الفصولين** في الفصل الخامس عشر في الورق الاول **مسألة**
 زيد زوجى حنزه اكر سكر اذ نكس بو قصبه دن جعفر اسم اوج طلاق
 بوش اول ديوش شرط ايتكرن صكره اول قصبه دن جعفره هذا دن
 ويردم جعفر ك بوش اولدم ديوش دعوى ايلكره زيدا ذى ابله جعفر
 اذ عا ايلش عا قول قنفسنكر **الجواب** زوجكر رجل حلف بطلاق
 امراته ان لا يخرج من بغداد الا باذننا ثم خرج فقالت لم اذن لك وقال
 قد اذنت لي كان القول قول الزوج **؟ ايمان** قاصحان قيل في المسألة
مسألة زيد فوت اولوب دايلى دى طلب الملبوب ورثة نك برينه جعفر
 حاكمه عيى ويروب بيلكره عيى ايلكرن صكره آخر ورثة نك برينه
 ص برينه على حدة عيى ويركه قادر اولور **الجواب** اولور **ادعى**
 عايت مالا فلان حلف الورثة كلهم على علم ولا يكتفى بعين اصدع **؟**
جامع الفصولين في الفصل الخامس عشر في الورق الاول **ادعى** على رجل
 ميت ديناً فاحضر وارثاً واحداً فانكر فاستخلف على العلم فحلف ثم ادعى
 المدعى ان استخلف وارثاً آخر كان له ذلك لان العاكر يتفاوتون في العلم
 ولان الوارث يستخلف على العلم وربما لا يعلم الاول برين الميت **ويعلم**

من قاضيه **ان** في كتاب الدعوى في باب اليمين في الورق الخامس
مسألة بكسنة بخصومة عين ايدرين ديكلمه عين ايتش اولور **الجواب**
 اولور **ادعى** اذ قال ا حلف لافعلن كذا عندنا مو عيى نوي اولم بنو وال
 ان الحلف بانه هو المشرع للمعهود وبغيره مخطور فحلف اليه عند الاطلاق
 من حلفه شرح المنظومة في اول كتاب الايمان في باب قول زفر خلافا
 لاصحاب التلثة **مسألة** شراب بشرط ايدن كسنة عرق ايجكلمه حانث
 اولور **الجواب** عرقلر نه عرقه شراب اطلاق اوليج اولور **لان**
 الايمان بمنية على العرف كذا في مجمع الفتاوى **مسألة** زيدك معتق اول
 عروك داخى معتق وارايكن مولاه سليميم ديوعين ايلش عا حنث
 سويلر حانث اولور **الجواب** قنفسن سويلر حانث اولور **مسألة**
 تعيم جابر دكلر الايمينه اما بويله وصيت ايليه باطل اولور **ولا يؤخذ**
 تعيم المشرى الا في الايمان حلف لا يكلم مولاه وله اعلون واسفلون
 فابتم كل حنث كافي المبسوط فبطلت الوصية للمولى والحالة هذه كما
 في الهداية وغيرها في كتاب الوصايا في باب الوصية لا قارب لو كان
 له حنث بكر التاء وصحوق بقضها يبطل الوصية الا ان يبين الموصى ذلك
 في صوته لان اسم المولى مترك بغير الاعلى والاسفل فلا عموم لابن ملكه
 في المنار في بحث الجاز في الورق الثاني **مسألة** زيد بايام ايل بر د اخى سويليم
 ديوعين ايلش حانث لازم اولور **الجواب** بلا تاخير حانث اولور
 كفارت ويركه واجب اولور **ادعى** حلف على معصية مثل ان لا يصط
 اولايكلم اباه اوليقنلن فلانا ينبغي ان يحنث نفسه ويكفر عيى لقوله
 عليه السلام من حلف على عين وراي غير حانث منها فليات بالذي هو خير

تعيم المشرى في البعير

ثم ليكن عزيمته الحديث ولان بما قلنا تفويت البراي جازي وهو
الكفارة والواجب للمعصية في عدة من هداية في كتاب الايمان في فصل
في الكفارة، وحلف على معصية ينفي ان يثبت اي حجب عليه ان يثبت
لما روينا وتوكله عدم لانه لا يمين فيما لا يملك ابن آدم ولا معصية و
قطعية رحم رواء النسائي وابوداود وهو محمول على نفي الوفا بالخطوف
عليه ولان البر معصية كالحلف لانه لا يمين في المعصية الا اخذها انما
وهو الحلف لانه مخصص له شرعا بما روينا وما يلزم من المعصية في البر ليس
مخصص له فوجب الاخذ بالمرخص والائق في حث فواة البراي جابر وفي
البر لزوم المعصية بلا جابر حث لان الفوات الاحلف كلافوت
يريل في كتاب الايمان في الورق الثاني **حينما** وجب البراي حفظ
يمينه او معصيته فالحث اي وجب ان لا يثبت عينه ويكن او غيره خيرا
ان كان غير المحلوف عليه خيرا كما اذا حلف ان لا يصل تطوعا يرفع الحث
لقوله عدم حلف على عين وراي غيره خيرا منها فليات بالذي هو خير
فليكن عزمه او تساويا كما اذا قال والله لا اكل زيدا قال البراي يرفع البراي
ته واحفظوا ايمانكم الآية في شرح الجمع لان ملك **مسألة** زيد ذمي برخصه
عين ايدوب قبل الاسلام يابعد حاث او ليجت كقارت لازم اولو
الجواب او لما زنا اذا حلف الماخر ثم حث في حال الكفر او بعد اسلامه
فلا حث عليه لانه ليس بالحل للمعصية لانه لا يملك لتعظيم الله ومع الكفر لا يكون
معظما ولا حثا لصل الكفارة لانه عبارة من هداية في كتاب الايمان
في فصل في الكفارة **مسألة** زيد زوجة من هذه اكرسن سويلر دن اول
بن سكا سويلر سم اوج طلاق بوش اول ديكره هوند اخي اكرن دك

ن

من سكا سويلر دن اول سويلر سم جاريه م آزاد اولسون ديكرن
صكره هوند زيره سويلر دن زيره هوند سويلر سم شرعاهند زير دن بوش
اولوري **الجواب** او لما زهورت مكره زيره هوند سويلر دن صكره سويلر
مكره يوقدره **واما حيلة** الزوجين ان حلفا على كلام بتطليق وعق حرة
هذا السؤال في كتاب الايمان، وصورته رجل حلف بالطلاق ان لا يكلم
امراة قبل ان تكلم وحلفت هي بالعناق لا تكلم قبل ان يكلمها فليكن طلاق
في الكلام فلا يثبت واحد منهما **والجواب** احكامه ابن سماعه عز ابن يوسف
عز ايحيفه رج انه قال جاء رجل الى ابي حنيفة فقال اني حلفت بالطلاق ان
لا اكلم امرأتي قبل ان تكلمني وحلفت امرأتي **مسألة** ان لا تكلمني
قبل ان اكلمها فكيف اصنع فقال ابو حنيفة اذهب فكلما ولا حث
عليكما فذهب الرجل الى سفيان فاخبره فجا، سفيان رضى الى ابي حنيفة فقصا
وقال له ابنت الزوج فقال ابو حنيفة رج كلمها ولا حث عليك فقال سفيان
من اين فقال ابو حنيفة رج لما شافته باليمن بعد ما حلف اليمين كانت
مكلمة آياه فوجد شرطه فبطلت عينه فقال سفيان انك لتكشف ما كانت
غافلين كذا ذكره في النوع الثاني من المتشابهة من آخر الفتاوى وهي
معدودة من مناقب الامام ابي حنيفة رة مذكورة في ترجمته في شرح ابن وهب
في فصل المعايان **مسألة** زيد زوجة من هذه سن بوشن اكره كر
دخني ديه هوند اول داره كركله بوش اولوري **الجواب** كركله ديه
اولوري لو قال انت طالق وان دخلت الدار طلقت الحال ولا يصح نية
التعليق لان الواو في مثل التحقيق والتاكيد لا للتعليق يقال اكرم اخاك وان
اذاك واعط فلانا درهما وان دخل دارك اي اعطه درهما دخل اولم

معدودة

وماذا قال سفيان هذا الرجل حلف كذا وكذا

سك

يدخل فصار كانه قال انت طالق دخلت الدار ام لا من يحيط الشرع في
 الايمان في باب ما يقع به التعليق **مسألة** زيد اكرشواوه داخل كبري
 عورم اوج طلاق بوش اولسون ديوش شرط ايند كن صكره او كبرينه
 كرمك زوجه بوش اولور في **الجواب** اولماز ايكسینه ده كبرينه ولو جمع
 بين الشرطين لا يقع الطلاق الا بوجود **مسألة** جمع حرف العطف بان قال
 ان دخلت هذه الدار وهذه الدار لا يقع الا بدخول الدارين سواء تقدم الز
 او اخر او كان متوسطا ويستوي في **الجواب** بين ان يدخل الدار المذكورة او لا
 الثانية لان حرف الواو لمطلق الجمع وعطف الشرع على جنس فكلو الشرط معطفا
 على الشرط لا على الجزء وان عطف حرف الفاء فكل ان دخلت هذه الدار
 فهذه الدار فانت طالق فكل تدخل الدارين على الترتيب بان تدخل الاول ثم
 تدخل الثانية لا يكتف لان الفاء للجمع على سبيل الترتيب والتعقيب بلا فصل
 ويستوي في **الجواب** بين عدم **الجواب** بعدم الشرط وتقدم البراءة او توسطه ولو
 عطف حرف ثم فقال ان تدخل هذه الدار ثم هذه الدار فكل تدخل الدارين الا
 ثم للغير بعد ساعة او اكثر من ذلك لا يكتف ثم حرف ثم للترتيب على طريق التا
 من تحفة الفقهاء في كتاب الايمان في باب الفاظ اليمين **مسألة** زيد زوجه
 هذه اكر بكا بكون مهر كي حبه ايلنر اسك بدن اوج طلاق بوش اول
 ويدكه هذك بايبي داخل اكر سن بو كوز بيه مهر كي حبه ايدرك اناك
 بدن اوج طلاق بوش اولسون ديوش شرط ايلنر عابو نلردن برنك
 زوج بوش اولما مو چاره وارميد **الجواب** وارد امام عظم وامام
 محمد اصليري اوزره زير ايمان انعقاد ي اكون وجوب قتله تقصير
 بر شرطه انلر قتله حله سي بودر كه اول كور بايبي بر شوب صداق

صلو

مصالحه ايليه قال رحمه لان الهبة اي حبة الدين من عليه الدين لا يكون
 قضاء للدين لان القضاء فعل المطلوب والهبة اسقاط للدين من الطلب
 فلا يتحقق المقاصة فيبطل اليمين اذا كانت موقته فابراة قبل الوقت لان
 القضاء لا يتصور بعد الابراء فصار نظير من حلف ليشرب الماء الذي في هذه
 الكوز اليوم وفيه ماء فاريق قبل الليل على ما يتنازع قبل شربها وفيه خلاف
 يوسف بن بناء على ان تصور البر وقت وجوبه شرط عند لانقضاء اليمين
 وعنده ليس بشرط وخرج على هذا الاصل مسائل منها ما اذا حلف ليقضي
 دينه غدا ففقد اليوم او حلف ليقضي فلانا غدا فمات اليوم او حلف لياكل
 هذا الرغيف غدا فاكله اليوم ومنها ما اذا قال ان رايت فلانا ولم اكلك فجزه
 حرزاه معه فلم ياكل شيئا لم يعتق العبد عندها ولم يكتف في الكل وعنده ان ي
 يعتق ويكتف في الجميع ومن جملة فروعه ما اذا قال رجل لامرأته ان لم تهين الي
 صداقك فانت طالق وقال ابو حنيفة ان وصحت له صداقك وامك طالق و
 الجيلة في هذا حتى لا يكتف ان يصالح ابو حنيفة فاذا مضى اليوم لم يكتف
 واحدهما اما الاب فلا تها ما وصحت الصداق للزوج واما الزوج فلا تها
 ع. الهبة في آخرها لان الصداق سقط عن الزوج بالصلح ذكره في النهاية
 في اواخر باب اليمين في الاكل والشرب في زيل في الايمان في باب اليمين في
 القرب **مسألة** زيد مرويا شو اوده قورم عورم اوج طلاق بوش اولسون
 ديد كن صكره عمر و متغلبه دن اولوب كلوب كر دكه كرمه ديكلمه خلاص
 اولور في **الجواب** اولور منعه قادر او لما يكتف ولو حلف لا يدع فلانا يدخل
 هذه الدار ان كان لا يملك منعه عن الدخول فهو على النهي ولو كان يقدر على
 المنع فهو على النهي والمنع جميعا او غلنه شرطه داخل بويلا دره ولو قال

يمينه معلق عليه عدم فعل
 اولسم منعه قادر
 او لما يكتف
 كفايت
 ايندك

لابنه ان تركتك مع فلان فكذا فان كان الابن كبير لا يقوى الاب منه
فمنعه بالقول وان كان الابن صغيرا يقوى الاب منه فمنعه بالقول والفعل
جميعا من تمت الفتاوى في فصل مسائل اليمين على العقود في الورق الثاني
كتاب الحدود **مسألة** زيدا او غلي
عموه لواطه ايدن بركه نه لازم اولور **الجواب** معتادي ايه نقل مشور
ولو اعتاد اللواطه قتل الامام محصنا او غير محصن سياسة من ابن همام في
كتاب الحدود في باب الوطى الذي يوجب الحد كذا في اصلاح وايضا **مسألة**
من بوره ده برك معتادي اولما يوب بردفعه بتمش اولسه نه لازم اولور
الجواب تعزيرك اعلاسن لازم كلور ضرب شديدين صكره حبس مديد لازم
ومن عمل عمل قوم لوط فلاحه عليه عند ايجته زيدا وكتنه يوروسن حتى يوت
او يموت من الحبل المرقوم **مسألة** صبي اولان زيدا و باله شتم ايلدكه شرعا
ثابت اولاده شرعا تعزير لازم كلوري **الجواب** كلور حتى شرع ساقط استه
حق بعد ساقط كلور **مسألة** لانه حتى العبد ولذا يعزير ناديا لا عقوبة كذا في اليزم
وغيره **مسألة** فتوي ايل عمل ايلم ديانة لازم كلور **الجواب** تعزير لازم كلور ولو
قال انا لا اعلم بفتوى الفقهاء او قال ليس كما قال العلماء فانه يعزروا ولا ينفق
من قاضيان في كتاب المحظور والاباحة في فصل في التسريح في الورق الرابع قال
لا قبل بفتوى الأئمة ولا اعلم بفتواهم فهو راد على الرسول واجماع الأئمة
وتبنيهات النصوص قبل التوبة والاعتذار وقيل ان لم يكن مجتهدا يخشع عليه
الكون في قية في باب ما يكرهه الانسان في النوع الثالث **مسألة** زيدا و
اولان هندا و عمر و تزوج ايليه ده جماع ايليه حد لازم كلوري **الجواب** كلور
عند الامام الاعظم وفي حدود فتاوي قاضيان **مسألة** ولو تزوج امرأة لها

بفتاوى كسنة زيدا امره مرد او مائة
خير ايلد ايلتوب انده زيدا هاشا
لو انه اندا طبق وجه شرعي اودنه
ثابت اوله اول كسنة اوده
نه لازم اولور بدين بيوريلوب
كتاب اوله باجو
سياسة قد كسنة زيدا و عمر

زوج و وطنه الايب الحد عند ايجته زيدا و ان لم يدخ الحبل من حصولها **دي**
قبيل الفصل الخامس عشر **مسألة** زيدا اجنبية يوطور دغى ولا يكون
زوجك دن دكلور ديكلا قاذف اولوب حد قذف لازم اولوري **الجواب**
اولما زيدا و اجمعوا انه لو قال لاجنبية ليس هذا الذي ولدت من زوجك لا يصير
قاذفا ما لم يعل انه من الزنا من ابن همام في كتاب الطلاق في باب اللعان **مسألة**
زيد عمره زانيسين ديوقذف ايلدكه بركه بركه ديسين ديدكه عمره دن
تصدق ايلدكه بركه بركه باعندي جماع ايلدكه انكلمه فجور ايلدكه صحى و سلم
ايلدكه ديكلا حد قذف لازم اولوري **الجواب** كلور حتى احتراز عما يكون
بطريق الكناية بان قال الرجل يا زاني فقال الآخر صدقت لايكده المصدق
وكذا لو قال جامعت فلانة او فرغت لايكده لان الجماع لازم قد يكون بنكاح فاما
وغيره من يعقوب باشا في حاشية صدر الشريعة في حد القذف **مسألة**
حرم اولان زيدا دار الاسلام كلدكه زنا ايليه زنا حرام ايلدكن بسلام
ديكله حد دن خلاص اولوري **الجواب** اولما زيدا زنا جميع اديان و ملدكه امره
الحرمي اذا دخل دار الاسلام و سلم فزني وقال ظننت انه حلال لا يظنون
اليه ويكده وان كان فعل اول يوم دخل الدار لان الزنا حرام في جميع الاديان
و المثل من ابن همام في كتاب الحدود في باب الوطى الذي يوجب الحد في
الورق الثاني في قول وان وطئ جارية ابيه **مسألة** زنا يه باخود شرع
نخره اقرار ايدوب شرعه حد اجرا اولمغه حكم قاضى لاصق اولدقن صكره
قبل الحد و ياوسطه اقرار دن رجوع ايليه فراغت اولنوري **الجواب**
اجرا و حد دن فراغت اولنور و رجوعي مقبول اولوب اطلاق اولنور
فان رجع المقر اقراره قبل اقامة الحد او في وسطه قبل رجوعه و خلى

سبيله في كتاب الحدود وقيل فصل في كيفية كذا في الهدية
 وغيرها ونحوه شرب الخمر والسكر ثم رجوع لم يجد لاهي الخالص حتى الله
 ثم في هدية في كتاب الحدود في باب حد الشرب كذا في غيرها **مسئله**
 اري اولي ما ينهك حمل ظاهرا ولو قد اكرهها او غشي ادعايا بملا
 صدرن خلاص اولوري **الجواب** اولوري واختلجوا في المرأة الحرة
 لها حمل ولا زوج لها وكذا كالمائة التي لا يعرف فيها زوج ولا مولى معتر
 بوطنها ونقول اكرهت او وطئت بشبهة فقال ابو حنيفة والثاني
 واحد في ظاهر الروايتين لا يجب عليها حد وعنه رواية اخرى انه دلالة
 على الزنا وقال مالك اذا كانت مقيمة ليست بغريبة فانها تحدد ولا تغل
 قولها اني غصبت او وطئت بشبهة الا ان يظهر ذلك بحججها مستغنية او
 شبه ذلك مما يظهر صدقها من حدود الاخصاص في باب حد الزنا **مسئله**
 زينة زوجي عند جارية زينة وطئت اجازت ويركض لال اولوري
الجواب اولما زنا لاتفاق وانفقوا على انه لا يجوز للرجل ان يطأ جارية
 زوجة وان اذنت له من حدود الاخصاص في باب حد الزنا **مسئله**
 زيدا بانه ايكس موتى وطلاقي خبر كلدي عمر زوجي عند الديوب
 زيدا في اوندن جقارب بكره نكاح ايل شمر عا مروه نه لازم كلور
الجواب جسس مديد لازم اولوري يا توبسي ظاهر اولوب يا خود او نج
 اخراج اولنم كرك جل خدع امراة انسان واخرها وزوجها في
 غيره او صغيرة يجب ان يحدث توبته او يموت لانه سابع في الارض
 الفساد وكذا في قضاء الولو الجية **مسئله** زيد او غلنه شتم ايمك حد
 وتغزير اولنوري **الجواب** قنيه حد اولنم تغزير اولنوري شتم ايمك حد

مطلق امرأة رجل

في صغر

في جسس ابن حمام ليظهر لك المقام وفي الشبهة ان الاب يعترف اذا شتم
 ولده مع كونه لا يحد من الاشباه في كتاب الحدود عبارة القنية لو قال
 يا حرام زاده لاجب القذف قال له لو قال ذلك الوالد لولده يجب عليه التعزير
 في الحدود في باب حد القذف ولا يحبس والد في دين ولده لانه حقوة
 ولا يحق الولد حقوة لاجل الولد لان التاميف لما حرم كان الجسس حراما لانه
 فوقه وكذا لا يحد له اذا خذفه ولا يقتض منه اذا قتل اما اذا امتنع من الا
 عليه يحبس وكذا اكل من وجبت عليه النفقة فابي عن الانفاق ابا كان او اما
 او جد الا ان في ترك الانفاق سعيان في هلاكهم ويجوز ان يحبس الوالد القصد
 اهلاك الولد **مسئله** يخونني تغزير جاز اولوري **الجواب**
 اولوري استقلال تغزير مفسده به تابعه معصية وكل حد ايله تغزير
 يشنه او ان يرد فرقا وارور برى بودر **فايدة** يغرق بين الحد والتعزير
 من وجوه عشرة الاول في عدم التعزير في طرف العلة ولكنه مقدر في طرف
 الكثرة بما لا يبلغ الحد وجوزه كثير من العامة لان عمر رضي الله عنه جلد جلا
 زوركتا با عليه ونقش خاتما مثل خاتمه مائة فشفع فيه قوم فقال اذكر
 في الطعن وكنت ناسيا فجلده مائة ثم جلد بعد ذلك مائة اخرى الثاني
 استواء الحد والعبد فيه الثالث كونه على وفق البنائيات في العظم و
 الصغر خلاف الحد فانه يكتفى فيه بسبب الفعل فلا فرق في القطع بين سرقة
 ربع دينار وقنطار وشارب قطرة من الخمر ورجومع عظيم اختلاف
 مخاسنة الرابع انه تابع للمفسدة وان لم يكن معصية كناديب الصبيان
 والبرام والمجانين استقلال احكامهم وبعض الاصحاب يطلق بهذا التاديب
 الخ القواعد والفوايد واما شرائط وجوبه فالعقل فقط فيعزير كل عاقل

نفاق

ارتكب جنابة ليس لها حد مقدر سواء كان حراً أو عبداً ذكر أو أنثى
 مسلماً كان أو كافراً بالغاً أو صبيّاً بعد أن يكون عاقلاً لا نكراً ولا
 أهل العقوبة لأنه من أهل التأديب الآخرى إلى ما روي عن رسول الله
 صلى الله عليه وسلم أنه قال حرّوا صبيانكم الصلوة إذا بلغوا سبعاً
 وأضر بوم عليها إذا بلغوا عشرة أو ذلك الطريق التهذيب والتأديب
 لا بطريق العقوبة لأنه لا يستدعي الجنابة وفعل الصبي لا يوصف بكونه جنابة
 بخلاف الجنون والصبي الذي لا يعقل لا تنهال به أصل العقوبة ولا
 أصل التأديب من حدود البدائع في فصل في شرائط التعزير **مسألة** زيد
 عمرو بن بديل من الناس ديمك حذق لازم أولورمي **الجواب** أو لما
 رجل قال لغيره أنت ازني من الناس أو قال ازني من فلان كان عليه الحد
 ولو قال ازني مني لأحد عليه من قاضيه من كتاب الحدود في فصل في
 الألفاظ التي توجب الحد ولو قال لأحد أنت زانية فقالت المرأة
 أنت ازني مني يحد الرجل ولا يحد المرأة أما الرجل فلا حد قذف بغير الزنا
 ولم يوجب منها التشبيه إلى الزنا على الترجيع ويجعل اغتار دت أنت قذر
 على الزنا وأعلم به مني فلا عمل على القذف مع الاحتمال وكذلك إذا قال لا
 أنت ازني الناس أو ازني الزناة أو من فلان لأحد عليه لما قلنا وهو
 مع أبي يوسف رحمه الله فرق بين قوله ازني الناس وبين قوله ازني مني
 أو ازني من فلان فقال في الأول يحد وفي الثاني لا يحد وجه الفرق
 أن قوله أنت ازني الناس يمكن حمل على ما يقتضيه ظاهر الصيغة وهو
 الترجيع في وجود فعل الزنا منه لتحقيق الزنا من الناس في الجملة فيحمل عليه
 وقوله أنت ازني مني ومن فلان لا يمكن حمل على الترجيع في وجود الزنا منه

أو من فلان فيحمل على الترجيع في القدرة أو العلم فلا يكون قذفاً بل بدع
 في كتاب الحدود في فصل وأما الذي يرجع إلى المحذوف به في الورق الثاني
مسألة زيد عمرو منافق ديمك حذق لازم كلورمي **الجواب** تعزير لازم كلورمي
 قال يا منافق تعزير من حدود القنية في باب التعزير **مسألة** أيك ذي ميل زيد
 ذي اليد عمرو مسلم بر متاعني اشتراك أو زره سرقة أنت كونه شاهدت
 أيلسه لزيد أو زينه مقبول أو لوب يدي قطع أو لنورمي **الجواب** أو لما
 شهد أربعة من أهل الذمة على ذي أن زني بملحة لا يحد وحده الشهود
 لأن الشهادة قامت على فعل مشترك بينهما وهو الوطء والتكلم فيها ولم
 يقبل من الشهادة في حق المرأة لاسلاماً فلا تقبل على الرجل المشترك بينهما
 كما لو شهد ميثان على مسلم وذي سرقة قال واحد لا يقطع الذي
 من محيط الضرس قبل كتاب السرقة **مسألة** زيد زوجي حذق قذف أنت
 ثابت أو لا قدره حد قذف لازم كلورمي **الجواب** كلورمي رجل قذف امرأة و
 لم يدخل بها حتى علم أنها اخته من الرضاة لأحد عليه لأنه قذفها على أنها
 زوجته وقذف الزوج زوجة لا يوجب الحد عليه كما في حدود محيط الضرس
 في باب معرفة القذف **مسألة** زيد هذا جنيته به يا زانية ديو قذف أنت كذا
 حذق سنكله أيدم ديميل زيد خلاص أولورمي **الجواب** أولورمي حذق
 لازم كلورمي ولو قال لأجنبية يا زانية فقالت زنت بك لا يحد الرجل
 لتصديقها ويحد المرأة لقذفها الرجل محيط الضرس في كتاب الحدود
 في باب التشابه في القذف **مسألة** زيدك زوجي حذق حذق شتم أيلد كره زيد
 تعزيري بنفسه أتيانه قادر أولورمي **الجواب** أولورمي ويفر بها إذا شتم
 الزوج وعلى ترك الزينة إذا أرادها وترك اللجاجة على الفواش إذا دعاها

والفصل الزوج من البيت وترك الصلوة في رواية وان كانت لا تصلح
 بياح طلاقها ولان من الله ومهرها عليه خير من ان يطالع لا تصلح
 بزانية في كتاب النكاح في الفصل الثامن عشر في نوع اخر ايت ان سئل
سئل زينة تعزير شديد وجس ميد لازم كلسه تعزير شديد وجس
 ميدك مقداري نه در وبوصورته حاكم الشرع تعزيري يوزن زنا
 ايتكلا ديت لازم كلوري يوحه راي حاكم ايله نه قدر زياده او كور
 حلاك اوليجي دمي هدر ميد **الجواب** ضرب ايله تعزيرك اكثرى امام اعظم
 قولي اوزره او توز طقوز در امام ابو يوسف ظاهر و ايتد يتمش
 بش در روايت اخرا ده يتمش طقوز در ابو يوسفك اويله قولي ايلقوي
 ويريك اختيار اولمشدر اشدى بومر تبه در اكاد اخي قريب اولان تبه
 ارشويد در و ضربك حكم اولماسي ايله اخي اولور ماد اكبر بر عصفونه
 جرات اولمايه يا قرار ب يا غيري جهل ضرر كلي حاكم راي ايدوب
 مفرد بك كناهنه وعرضه و تحمله كوره اقامت ايدربك مدت داني
 راي حاكم مفوضه احتياج اولان مقداري جس ايدرا احتياج فهم ايد
 توبسي و صلاح ظاهر اولنج جس ايدرو يوزن زياده تعزير ده دي
 هدر اولمايوب بيت المال نصف ديت **دوسرا ابن سماعه** ع ابن يوسف
 رمه قاض راي التعزير مائة فعز رجلا مائة فمات قال لا اضمنه لانه قد ورد
 ان اكثر ما عزز و امانه مائة فمات زاد على مائة فمات فنصف الدية في بيت المال لانه
 ما زاد على مائة فغير ماذون فيه فحصل القتل بفعل ماذون فيه و بفعل غير ماذون
 فيه فضمن نصف الدية لا يحيط الضرر في الحدود في باب التعزير **سئل** تعزير
 عفو جاز در ديوزد مروه شتم ايلمشك بعد الثبوت قاضي حقن البور موه

مان تعزير بليغ

عفو

عفو قادر اولور في **الجواب** اولمازا مشكل الاثنا زايده طحاوي بيني
 توفيق اولمشدر عفو امانه اولمسه حد مشروع اولماين منكره ارتكاب القتل
 كانه انسانه جنات اولماينه اولوب بحسن عليه اولمق انسانه جنات
 اولانده اولان ايله **فت** وفي مشكل الاثنا و امانه التعزير الى الامام عند
 الحقيقة و ابى يوسف و محمد و الشافعي رحمهم و العفو ايله ايضا قال الطحاوي
 و عندي ان العفو ثابت للذي جنى عليه لا الى الامام قال رمه و لعل ما قالوه
 ان العفو الى الامام فذا كفي التعزير الواجب حقا لله بان ارتكب منكس فيه
 حد مشروع من غير ان يحسن على انسان و ما قال الطحاوي فيما ذكره ابن علي
ش لسير الصغير ان التعزير الى الامام كما ذكره الطحاوي من حدود القية في
 باب التعزير **سئل** زيد مسلم عمر و مسلمة كافر يابودي القتل ايله شتم ايله
 لازم اولور **الجواب** تعزير شديد اولور اگر مرادي سب و شتم اولوب اسلام
 كوزد يك دكل ايسه اگر بوايسه كافر در عورتن بايد زنجير ايمان و نكاح
 لازم **قال** غيره يا كافر ولم يقل الخاطب شيئا فقال الفقيه الاعشى البليغ كفر
 القائل و قال غيره من مشايخ بلخ لا يكفر فاستفتت هذه المسئلة بخارا فاجاب
 بعض ائمة بخارا انه كافر فجمع الجواب الى بلخ فتفتي ائمة خلاف الفقيه الاعشى
 رجع لا قوله على قياس المسئلة المتقدمة ينفى ان لا يكفر على قول ابى الليث
 و بعض ائمة بخارا و المختار للفتوي في جنس هذه المسئلة ان قائل مثل هذه
 المسئلة لو اراد الشتم ولا يعتقده كذا لا يكفر ولو اعتقده كافر الخاطب
 على اعتقاده انه كافر كذا لانه لما اعتقد المسلم كافر فقد اعتقد دين الاسلام كذا
 و من اعتقد دين الاسلام كذا كذا من جامع الفصولين في الفصل الثامن و
 الثلثين في الورق السابع كذا في العادة في الفصل المزبور في الورق العاشر

مطل
 ولا كفر من يا كافر وهو مسلم
 و ما قالوا قالوا يعز
 من شرح منظومة
 ابن و صباه
 تفصيله
 في شرحه

وكذا في البرازية في كتاب الفاظ الكفر في الفصل الثالث في النوع الثاني
في اقرب الكفر **مسألة** زيد غائب ايكن زوجي عند طلاق ادعا ايدوب
عزوه تزوجت بغيره كمن صكره زيد كلوب زوجي ايكن اثبات ايدوب القدر
عنده وزيدته تعزير لازم كلور **الجواب** كلور تزوجت اراءة الغائب
برجل فبرهن الرجل الاول على انها اراءة ان ادعت الطلاق حين تزوجها
لا يبررها القاضي لانه يمكنها ان يقول وحدت البيعة على الطلاق من زواجه
في آخر كتاب ادب القاضي اراءة قالت لرجل طلقني زوجي ثلاثا واقتضت
عدي ووقع في قلبه انما صادقة لا باس للرجل ان يتزوجها بقولها من
قاضيها في كتاب الكفر والاباحة قيل فصل في التسبع **مسألة** زيد كوفي
عزوك زيدن ايداس او لما يوب احسان او زينه اخذت منه مفر
ايكن بيع طلبا يله لازم كلور **الجواب** تعزير لازم كلور عبد يطلب البيع
مع مولاه وهو مفر انه يحسن صحته بغير لانه منعته في طلب البيع **الخامس**
والزيد في كتاب الحدود في آخر باب القذف **كتاب**
السرقة زيد عزودن سرقة دعوي ايدوب اصل عرفه اخذت يد
عرف ايكن يوب اصل عرفه في برقاچ قراچ اوروب اندن صكر
زندانه قوسه اعزاف ايكن يكون عزو تعزير بدن وخوف زنداندن
كندی من اتوب هلاك اوله قدن صكره سرقة اولنان مال غيري يندنا
ظاهر اوله قدن عزو كد مده سي زيدن ديتن وخرامتن طلب ايدوب
المخسر حاقا در اولور **الجواب** اولور رجل ادعى على رجل سرقة
وقدمه الى السلطان وطلب من السلطان ان يفر به ففر به السلطان
او مرتين ثم اعيد الى السج من غير ان يعترف بخاف الجوس من التعزير

والخبر

والفرب فصعد الى السطح ليفرق سقط من السطح ومات وقد حقه غرابة
في هذه الحادثة وقد ظهرت السرقة على يد رجل كان للورثة ان ياخذوا **ج**
السرقة بدية مورث وبالنزاهة التي ادعاها السلطان لان الكل حصل سببه
وهو متعبد في هذا السبب هكذا ذكر في مجموع النوازل قيل هذا الجواب مستقيم في
حق الزامة اصله مسئلة السعاية غير مستقيم في حق الدية لانه صعد السطح باختياره
وقيل هو مستقيم في حق الدية ايضا لانه مكره على الصعود والفرار حيث المانع
لانه انما قصد الفرار خوفا على نفسه من التعزير بزوجه السرقة قبل كتاب
السير كذا في واقعات حساسي في كتاب السرقة في باب السرقة بعلمة السجين
وكذا في جامع الفصولين في الفصل الثالث والثلاثون في الورق الاول
كذا في القنية في كتاب الجنائيا في الباب الثاني **مسألة** عزوده نكسادي
سريع ايكن رسول الكرم صلى الله عليه وسلم حديث شريفه لعن الله
السارق سرق البيضة فتقطع يده بيور وقلي اصله خالف كورينور
يؤخسه بوحديث شريف بر حديث ايلد افي منسوخ **الجواب** بيضه ده
قطع يد يوقدر حتى سريعة الفساد اوله غبون سرجه ده داخل او طاعة
قابل او لشكر در بوضو صوره معمول به اولان حديث شريف لا قطع في
طعام ولا في غير اول حديث شريف حديثين توفيق اچون ايكنس ايل بيل
علمدن او توركي بيضه حديد به محمول ايكن مسطور دره وقوله عليه الله
السارق سرق البيضة فتقطع يده والبيضة بما يتسارع اليها الفساد وهو
محمول على بيضة الحديد لا على بيضة الدجاج توفيقا بين الحديثين وعملها
ولا يقطع في الدجاج لان المكسور قال ماله والمضوع سريعة الانكسار
والفاد فاشبه ما يتسارع اليه الفساد ويقطع في الالهي والجواهر لا تخال

من اعز الاموال فاتها خز و تصان اشد الصيانة في الاضرار من سرقة
 محيط الخرس في باب ما يقطع فيه قبيل فصل ولا يقطع مما هو مباح ومن
 اصحابنا من فصل في الجواب في الزجج بين المول وغير المول كما في الفت
 ومنهم من سوي بينهما وهو الصحيح لان الزجج بالعمل لم يخرج عن حد الناحية
 لانه يتسارع الكسر خلاف الخث الا اذا كان محولا بانه وضع منه ابوابا او
 ابنية او خذ لك من سرقة البنايع في فصل واما ما يرجع الى المسروق
 فانواع **مسئلة** اعني اولان زيد سرقة ايل شرعا قطع يد لازم كلور **الجواب**
 امام اعظم قولي اوزره كلدكي بسوط سر خسيده مسطور **د** قال ابو
 حنيفة رحمه في الاعني اذا سرق لم يقطع لجل عال غيره وعز غيره لانه لا
 يهدي الى معرفته يقينا من بسوط الخرس قبيل باب ما يقطع فيه **مسئلة**
 زيد عروك دكانن دلوب الن صوقب نصاب سرقة مالن الو شرع
 ثابت او ليجي يدي قطع اولنوري **الجواب** اولنا **د** من نقبت
 وادخل يده فيه واخذ شيئا لم يقطع وعز ابى يوسف رحمه في الاملاء
 انه يقطع لانه اخرج المال من الخز وهو المقصود فلا يشترط الدخول فيه
 كما اذا دخل به في صندوق الصيرة فاخرج الفطرعي ولنا ان هذا كسر
 يشترط فيه المال كسر زاع بشبهة العدم والمال في الدخول وقد امكن اعتبار
 والدخول هو المعتاد بخلاف الصندوق لان المكن فيه ادخال اليد دون
 الدخول في هوية **مسئلة** في كتاب الحدود في فصل في الحرز والاحذ منه ماروي
 ع. على رضى اللص اذا كان طريقا لا يقطع وفتره بهناي لشق
 منه درر وخر **مسئلة** زيد كسرقة من ثابت اولدقه مسروق ملكي
 او ماسين ادعا اليه اما اثباته قادر او لا يدي قطع او منعون

وعن ابى يوسف يقطع

اللعن اذا كان طريقا لا يقطع

خلاص

خلاص ولوري **الجواب** اولورا ادع السارق ان العين المسروق
 ملكه سقط القطع عنه وان لم يتم بيته معناه بعد ما شهد الشاهدان
 بالسرقة وقال الشافعي لا يسقط بحد الدعوي لانه لا يجر عنه سارق فوي **د**
 اليه سد باب الحد ولنا ان الشبهة دار **مسئلة** في حق الدعوي ولا معتبر
 بما قاله بدليل صحة الرجوع بعد الاقرار كذا في الهداية وغيره في كتاب السرقة
 في فصل في كيفية القطع **مسئلة** زيد سارق اخذ اولنوب سرقة سنة
 اقرار اليه لكن ماكن دعوي اليه شرعا قطع يد اولنوري **الجواب** اولنا
 اولم يطالب وان اقر السارق لم يقطع فلان الدعوي شرط فلا بد من
 المطالبة من الدرر والفرقة كتاب السرقة في فصل عين السارق **مسئلة**
 زيد سارقك يدي قطع اولدقه مسروق داخني طلب اولنوري **الجواب**
 قائم ايه استرداد اولنور هلاك مستهلك ايه ضمان لازم اولنا **د**
 اذا قطع السارق والعين قائمة في يده رقت على صاحبها بالبقاء على ملكه
 وان كانت مستهلك لم يضر هذا الاطلاق يشمل الهلاك والاستهلاك معا
 في كتاب السرقة في فصل كيفية القطع **مسئلة** زيد كسر سبابي سرقة اولنوب
 بعده عز ويره بولنوب سوال اولدقه فلان وفلان داره داخل اولنوب
 بن فلان ايله طشروده طور وب بعد الاخراج بزه حفظه ويرد يدي اقرار
 اليه بواقرار سرقة يداقرار اولوب حد سرقة ابر اولنوري **الجواب**
 اولنا حرز معاد داخل او لما ينح حد سرقة ده داخل اولنا لكن تعزير
 شديد وجس مريد لازم در تا صلاح حال وانزجاري ظاهر وباحواو
 اطلاق اولنا زمالو سرق جماعة وتولي الاخذ بعضهم قطعوا اذا احصا
 كل واحد منهم عشرة دراهم لان المعتادين السارق انه يتولي بعضهم الاخذ

وان اقر السارق لم يقطع لان
 الدعوي شرط فلا بد من
 المطالبة
 مسروق قائم ايه بعد القطع
 طلب اولنور

لا ينح

و يستعدون الباقيون للدفع فلو امتنع المدعى لامتنع القطع في
السارق فيؤدى الى فتح باب الفساد فيجرى عليهم الحد جميعا احسانا
سدا لبابه سواء خرجوا معه من اللز او بعده في حرزه او خرج هو بعده
في فورهم لان ذلك يحصل التعاون منه من زيلعي في كتاب السرقة في الوقت
التي تخلفنا لا خلاف ان اللز معتبر وذلك بلعد الامر من اما بما يعده لا خلاف
كالدار والكاكين وما اشبه ذلك اما ان يصير خزانة بالما حفظ ايضا
الكرمان في السرقة **مسألة** زبيدك شر على سرقة سي ثابت اوله قد ن
صكره قطع يد ايله حكم اوله قد صر صووق اولوب هلاك خوف او
قطع مانع اولوري **الجواب** اولو حد زاج در متلف دكلره **الآتي** حر
و بره شديده لانه رجا يفيض الى التلف والحد زاج لا تلف في التدرؤ
في كتاب السرقة في فصل يقطع عين السارق **مسألة** سارقك حد يقطع يد
ايكن صلب ايدنه لازم اولوري **الجواب** سياسة صلب داخل تشروعه
وفي المنية لا امام ان يقتل السارق سياسة لسعيه في الارض بالنسبة
من التدرؤ والغرة في كتاب السرقة قبيل فصل يقطع عين السارق **مسألة**
زيد عروك بك اقبه فراجبهين سرقة ايله كن صكره بكر اخ زيدر دن
سرقة ايله كن بكر ي زيد اخذ ايدوب سرقة سي ثابت اوله قد قطع
يد لازم كلور جي **الجواب** كلر زبيدك يدي صححه دكلره ومنه ان يكون
المسروق منه صححه على المال حتى لا يقطع السارق من السارق **مسألة**
الاحكام في كتاب السرقة في اوله **مسألة** زبيدك سرقة سي يته ايله ثابت اوله
حاكم قطع يد ايله حكم ايله كن صكره زيد فرار ايدوب برنجه زمان دن
صكره الكروب اخذ اوله قد ن يدي قطع اولنوري **الجواب** اولغاز

من

قال صاحب البسوط اذا حكم بالقطع بشهود في السرقة ثم انفلت
اولم يكن عليه حكم حتى انفلت فاخذ بعد زمان لم يقطع لما يتبين ان حد السرقة
لا يقام بحجة اليقينة بعد تقادم العهد والعارض في الحدود بعد القضاء قبل
الاستيفاء كالعارض قبل القضاء وان ما تبعه اهل الشرط فاخذوه من عتق
قطعت يد لان مجرد الهرب ليس بمسقط للحد عنه ولا لا يتكفل قصاصه
التعاون والتقصير في الطلب من احد ثم ذكر بعد ذلك في موضع آخر واذا اقر بالسرقة
ثم هرب لم يطلب وان كان في فورهم ذلك لان هربه دليل رجوعه ولو رجع
عن الاقرار لم يقطع فكذا اذا هرب ولكنه اذا اتى به بعد ذلك كان ضامنا
للال بالورجع **ع** اقراره فانه يسقط القطع به دون الضمان لا يشرح
ابن وهبان في شرح بيته واجرة قطاع اللصوص ذر يترهم عليهم وكذا في
اذا هو ينفذ في كتاب الحدود **مسألة** زيد هرب اجنبية دن مالن سرقة ايله كن
صكره هربه فكلح ايله بعد سرقة سي ثابت اولوري قطع يد لازم كلور
الجواب ارتفاع امام دن اول اولوري كلر حدوده طاري اوله ابتداءه
موجود كسيد اسقاط حده جنسن قال الطاري على الحدود كالموجود
في الابدان في اسقاطه ولا يجعل كالموجود في اجابه ولهذا قال رسول
الله صلى الله عليه وسلم على ما غيبص مصل لا خيرهم سبيله وفي السارق
ما اخاله سرقا وقال في كتاب سرقة الاصل لو سرق من الاجنبية ثم تزوجها
قبل ان ترتفع الي الامام لا يقطع ولو سرقها من امرائه ثم طلقها قبل ان
يرتفعوا لا يقطع وان اردت السرقة الى صاحبها قبل ان يرفع الامام
لا يقطع من اجناس ناطق في كتاب السرقة **مسألة** زيد داي ميوني او
عروك مالن دن بش بك اقبه سرقة ايله كن صكره اخذ اولنوب سرقة

لان

شرع ثابت اولى شرعا يدك قطعته حكم اول نورى يوحى
 حقائق جنس اخذ ايتدم ديمكة قطع من خلاص اولورى **الحق** اولور
 حق جنس اولور مؤجل اولا يبحى كلام يوق خلافة اولان اختلاف
 بدائع الصنائع تفصيل من معلوم اولور **و** على هذا خرج السرقة
 من الغريم وجمل الكلام فيه ان الامر لا يخلو اما ان كان سرق منه جنس واما
 ان سرق منه خلاف الجنس فان سرق جنس حقه بان سرق عشرة وله على
 عشرة فان كان دينه عليه حالا لا يقطع لان الاخذ مباح له لانه ظفر جنس
 ومن له الحق اذا ظفر جنس حقه بياح له اخذه واذا اخذه يصير مستوفيا حقه
 وكذا اذا سرق منه اكثر من مقدار حقه لان بعض المأخوذ حقه على الشيوع
 ولا يقطع فيه فكذا فى الباقي كما اذا سرق ما لا مشتركا وان كان دينه بوجاه
 فالقياس ان يقطع وفى الاحتياط لا يقطع **وجه** القياس ان الدين اذا
 كان مؤجلا فليس حق الاخذ قبل الاجل الا ترى ان لغرم ان يسترد منه
 فصار كما اذا سرق اجنبى وجه الاحتياط ان حق الاخذ ان لم يثبت قبل حل
 الاجل فبسبب ثبوت حق الاخذ قايما وهو الدين لان تأثير التأجيل في
 تأخير المطالبة لا فى سقوط الدين فقيام بسبب ثبوت يورث الشبهة وان
 سرق خلاف جنس حقه بان كان عليه درهم فسرقة منه دينار او وجبة
 قطع هكذا اطلق الكرخى وذكر في كتاب السرقة انه اذا سرق العوض ثم مال
 اخذت لاجل حقه لا يقطع **فصل** مطلق قول الكرخى على المطلق وهو ما اذا
 سرق ولم يقل اخذت لاجل حقه لانه اذا لم يقل فقد اخذ ما لا ليس له حق ا
 الا ترى انه لا يصير قصاصا الا بالاستبدال والراضى ولم يتناول الاخذ
 ايضا فكان اخذه بغريمه ولا شبهة **الحق** وهذا يدل على انه لا يعتد

خلاف

بخلاف قول من يقول من الفقهاء ان لصاحب الحق اذا ظفر خلاف جنس
 حقه ان يأخذه لانه قول لم يقل به احد من السلف فلا يصير خلافا لمورثا للشبهة
 واذا قال اخذت لاجل حقه فقد اخذ معتقولا لانه اعتبر المعنى وهو المالية
 لا الصورة والاموال كلها فى معنى المالية متجانسة فكان اخذ اعين تاويل
 فلا يقطع ولو اخذ صنفا من الدراهم اجمود من حقه او اردي لم يقطع لان
 المأخوذ من جنس حقه من حيث الاصل وانما خالف من حيث الوصف الا ترى
 انه لو رضى به يصير مستوفيا حقه ولا يكون مستبدلا حقه يجوز فى المرفق والسلم
 مع ان الاستبدال بدل المرفق والسلم لا يجوز واذا كان المأخوذ من جنس
 حقه من حيث الاصل يثبت شبهة حق الاخذ فالحق بالحققة فى باب المحلة
 كما فى العين للوجمل ولو سرق حليا من فضة وعليه درهم او حليا من
 ذهب عليه دينار يقطع لان هذا لا يصير قصاصا من حقه لا بالمزاواة و
 يكون ذلك بعبارة استبدال الفاشية العوض وان كان السارق استهلك
 العوض والحلى ووجبت عليه قيمة وهو المثل الذي عليه من العير فان
 هذا لا يقطع ايضا لان المقابلة انما يقع بعد الاستهلاك فلا يوجب
 سقوط القطع ولو سرق مكاتب او عبد من غريم مولاه يقطع لانه ليس له
 حق قبض لادين المولى بامره وصار كاجنبى حتى لو كان المولى وكله بغير
 الدين لا يقطع لثبوت حق القبض له بالوكالة فصار كصاحب الدين و
 لو سرق من غريم مكاتبه او من غريم العبد المأذون فان لم يكن على العبد دين
 لم يقطع لان ذلك ملك مولاه فكان له حق اخذه وان كان عليه دين قطع
 لانه ليس له حق القبض فصار كاجنبى ولو سرق من غريم اميه او ولد
 يقطع لانه لاصق عليه ولا فى قبضه الا اذا كان غريم وله الصغير فلا

مسئلة

وان كان السارق استهلك
 العوض والحلى ووجبت
 عليه قيمة وهو المثل الذي عليه
 من العين فلا يوجب سقوط
 القطع

يقطع لأن حق القبض له كما في دين نفسه يبيع الصنایع في كتاب السيرة
 في فصل ما يبيع من المملوك في الورق الثاني **كتاب**
الجهاد مسئلة ذمتك لراعيه اسلامي صحيح اوله من الجواب ولو قاضينا
 حربا به فخصيص ايدوب ذمتك اولما زيد في صحيحه وكل ايدكي شيخ
 الاسلام ومفتي الانام استادنا واستاد العالم حضرت علي بن ابي طالب رضي الله عنه
 في كتاب السير الكبير في فصل ما يكون كذا في المسلم وما لا يكون في الورق الثاني قال
 وكذا اسلام المكره عندنا ان كان حربيا وان كان ذميا لا يكون اسلاما
 انتهى وهذه المسئلة مأثورة به صاحب الكتاب عمر بن عبد الله وليس بصحيح
 وقد ذكر على الصواب وهو صحة اسلامه مطلقا في كتاب الاكره وهو
 للوافي سائر الكتب المشهورة على انه لو صح هذا الزعم ان جبر الربى بالقتل
 فان جبر المكره بلا قتل اتفاقا وقد اسلف في الاكره وهذا لازم لا يظلم
 وجه ثم ان جهة اسلام الذمي المكره مصرح بجاني خزانة الامم وخط
 الصريح والاختيار والشيف في شرح الجمع وقال في خزانة الامم في موضع
 آخر ذكر في الاصل اذ اكره على الاسلام يكون اسلاما استحسانا ولو اعاد
 الاكره بغير على الاسلام ولا يقتل وفي كتاب الاعداد لحسن لم يصرح
 في الكتاب هنا بمنى على هذا وذكر في القاعة الربى لو اكره على
 الاسلام فاسلم ثم ارتد قتل ولو كان ذميا لا يقتل لان في صحة اسلامه
 خلاف الشافعي رحمه فاورث شيرة في ردة انتهى ولم اجد في غيره
 ثبت الرواية بذلك فحتمل ان يكون منشأه الوهم الذي وقع هنا في
 تحريرات جوي زاده رحمه ولو اكره الكافر على الاسلام فاسلم ان كان
 حربيا يصح اسلامه بالاجماع وان كان ذميا يصح اسلامه عندنا وهو

مطل
 واذ اكره الكافر على الاسلام صح
 اسلامه وان ارتد بعد
 ذلك بغير على الاسلام
 ولا يقتل في الاكره
 قاضيان

هذه الرواية الشاذة كما
 لا يخفى لمولانا المرحوم
 الشيرازي
 زاده

بخان

استحسن القياس ان لا يبيع وهو قول الشافعي رحمه لان ركن الاسلام
 هو الاقرار بالشك والتصديق بالجنان واعتقاده بحتم متردد بين الوجود
 والعدم بل الظاهر في حاله انه اجري على لسانه دفعا لا حقيقيا وتصديقا لا
 حكما باعانة بالشك **وجه** الاستحسان قوله في الاسلام في السموات والارض
 طوعا وكرها **سبب** المكره مسلما وقوله عليه السلام امرت ان اقاتل
 الناس حتى يقولوا لا اله الا الله وكان اسلام الحربى يصح مع الاكره
 فكذا اسلام الذمي لانها يعترفان عن تصديق واعتقاد لان التصديق
 بالجنان امر باطن منكم والباطن لا يصلح مناطا لترتيب الاحكام عليه
 وانما الاحكام يثبت على الظاهر لا الباطن فاعتبرنا اعترافه مناطا لترتيب
 الاحكام عليه ترجيح الجانب الاسلام فكذا اعتد بخلاف الاكره على الكفر بالامر
 منيع شرح الكفر في آخر كتاب الاكره ولو اكره الذمي على الاسلام فاسلم
 يصح اسلامه استحسانا وقال الشافعي لا يبيع قياسا في الحربى متى قول
 على الاسلام فاسلم يصح اسلامه بالاجماع وهو مكره على الاسلام بالظلال
 وجه القياس ان ركن الاسلام هو الاعتراف بالشك والاعتقاد بالجنان
 واعتقاده بحتم متردد بين الوجود والعدم بل الظاهر في حاله انه اجري على
 لسانه دفعا لا حقيقيا وتصديقا فلا يحكم باعانة بالشك **وجه** الاستحسان
 قوله في الاسلام في السموات والارض طوعا وكرها فقه سبب المكره على
 الاسلام مسلما ولان اسلام الحربى يصح مع الاكره فكذا اسلام الذمي
 لانها يعترفان عن تصديق واعتقاد لان التصديق بالجنان امر باطن
 حكم والبواطن لا يصلح مناطا لربط الاحكام بها وانما الاحكام مبنية
 على الظواهر فاعتبرنا اعترافه عن اعتقاده مناطا لترتيب الاحكام عليه

ترجيحي الجانب الاسلام على جانب الكفر واحتيا لا تصححه لقوله عليه
 السلام الاسلام يعلو ولا يعلا ولهذا لو كان احد الابوين مسلما والا
 كافرا يحكم بالاسلام الولد ترجيحي الجانب الاسلام على الكفر فكذلك هذا ولو
 اسلم مكرها ثم رجع لا يقتل لكن يرجع الى الاسلام لان في اعتقاده شك
 وتردد او احمق اذ كان معتقدا فيكون ذميا فلا يجوز قتله بالردة ولا
 اذ لم يكن معتقدا فيكون كافرا ذميا فلا يجوز قتله بالشك الا انما نحننا
 جانب وجوده حال الاسلام تصححي الاسلام في حق الاحكام لا في
 البرهان في باب الاكراه على الكفر والمعاصي في باب الاكراه على القتل
 بلال **مسألة** صاحب ارض اولان زيدك يري زراعتة صلاح اليك
 تفرقه اولان عمرو وليكوب تعطيل ايتكده صاحب ارض يني خراج
 ارض طلبه قادرا ولور في **الجواب** اولور زراعتة قدرت وجوب
 خراج كفايت ايتك اصول وفروعه مبتين ومبرهندر وان عطلها
 صاحبها فليس له خراج لان التملك كان ثابتا وهو الذي فوته قالوا انما انتقل
 الاخس الارين من غير عذر فعليه الخراج الاعلى لانه هو الذي صبح الزنا
 وهذا يعرف ولا يفتى به كيد لا بجرأ الظلمة على اخذ اموال الناس
 سير الهداية في باب العشر والخراج وقوله قالوا يعني المشايخ من انتقل
 لا اخس الارين من غير عذر بان كانت الارض صالحة للزراعة لا على
 وهو الزعفران مثلا فزرع الشعير مثلا وجب الزعفران لانه هو الذي
 صبح الزيادة وهذا يعرف ولا يفتى به كيد لا بجرأ الظلمة على اخذ اموال
 الناس ورد بان كيف يجوز التمان واخذوه في موضعه واجبا
 واجب بانالوا اقتينا بذلك لا دعى كل ظالم في ارض ليسل ناذك

من انتقل الى اخس الارين من غير عذر
 فعله الخراج

وهذا يعرف ولا يفتى به كيد لا بجرأ
 الظلمة على اخذ اموال الناس

تفسير الاخس
 من انتقل الى اخس الارين من غير
 عذر بان كانت الارض صالحة
 للزراعة لا على وهو الزعفران
 مثلا فزرع الشعير مثلا وجب
 الزعفران

اخا

وان التمكن من الزراعة يكفي لوجوب
 الخراج

بما يحصل له من ثمره
 وبما هو بيت المال

ومن مات في نصف السنة حرم
 يقوم بمصالح المسلمين كالتقاضي
 والنفقة وكحجهم للاستحقاق من العطاء
 لان صفة فلا يملك قبل القبض
 واسم العطاء ديني
 عن الصلة

انها قبل هذا كان يزرع الزعفران فياخذ خراج ذلك وهو ظم وعد
 من عنابه شرح الهداية والتمكن من الزراعة يكفي لوجوب الخراج لانه
 ليس جنس الخراج فلا يجعل تقصيره عذرا في ابطال حق النفقة
 ويجعل النما موجودا حكما بتقصيره من ابن ملك شرح المنار في بحث القدرة
 التي تمكن بها العبد **مسألة** سنده اولان زيد سباهينك ويكلي عمرو زيد
 رعيا سكه تركه سين كيل ايوب لكن عشرين اليوب قبض ايتيوب
 زيد كلي رعيا يابه اوزر كزده طورسون ديسه زيد سنده عمروك وجه
 مشروح اوزره تعشير نون اوج اي صكره فوت اولسه ورثه سي ذكر
 اولان عشرين الماخ قادر اولور لري يوخسه قبل القبض فوت اولك
 صلدر ديو بيت المال امين لري قبض ايدر **الجواب** عشرين نون خراج
 مقاسم اولوب زيد حتى اولحي و آخر سنة ده فوت اولوب خدمتين
 ايفا ايتش اولحي ورثه سنة وير ملك اولور قال ومن مات في
 نصف السنة حرم من العطاء يعني من مات ممة يقوم بمصالح المسلمين كالتقاضي
 والنفقة وكحجهم للاستحقاق من العطاء اسم لما يعرف اليهم لاد
 صلة فلا يملك قبل القبض كالمراة اذا ماتت ولها نفقة مفروضة في
 ذمة الزوج واسم العطاء ديني عن الصلة واذا قال من مات في نصف السنة
 لانه لو مات في آخر السنة سحبه صرفه الي قريبه لانه قد اوفى عنه في
 اليه ليكوا قرب الي الوفاة في سير الزمان فيل باب المرتدين **مسألة** كفه نك كفه
 اولوقن قرية لرنه صورنا وطل وسائر آلات لهوايله فسق وفجور لزي
 منع لازم كلوري **الجواب** كلور وفي كل قرية من قري احصل الذمة او مصر
 او مدينة اظهر وفيها الفسق مثل الزنا واثيان الفواحش التي يحرمونها

في دينهم فانهم يعنفون بذلك وكذلك المزمير والطباير والطبول
 الغنا ونحو كسر شيئا من ذلك لم يعنف. ولا يعنفون في الرسايس والسواد
 من بيع الخمر واحداث الكنايس ويعنفون في المزامير والعيدان واللعب
 بالحمام ونظيره في السواد من سير التجريد قبيل كتاب الشرب **مسألة** سياتهم
 تيماردن ويرلين صل ميدير ابر ميدير **الجواب** صل ايدي تبيين وغيره
 بيان اوله شذرات احتمالات بوقدر لان الاستحجار على الجهاد باطل كما في
 شرح السير الكبير للخصري في باب الجحائل **مسألة** دار الحرمه ريد كافر جفكندك
 عمر مسلم قتل ايديوب بعد ايمانه كلوب دارا سلامه جفقه عمره
 ورثه سدم وديت طلبته قادر اولور **الجواب** او لما زلزالا اذا
 قتل الغازي لاجب الضمان عندنا ويا ثم وقال الشافعي رحمه في القديم انه
 الضمان **وعلى هذا الخلاف** اذا مات المرتد وقد اتلف نفا وما لا لانه
 مالا مضمونا او قتل نفا معصومة يجب الضمان اعتبارا بما قتل المنفعة
 ولنا اجماع الصحابة رواه الزهري ولانه اتلف ع. تاويل فاسد والفتا
 منه ملحق بالصحيح اذا صحت اليه المنفعة في حق الرفع كما في منعه اهل الحرب و
 تاويلهم وهذا لان الاحكام لا بد فيها من الالتزام والالتزام لا اعتقاد الا
 ع. تاويل والالتزام لعدم الولاية لوجود المنفعة وانما قية قبل المنفعة وعند
 عدم التاويل ثبت الالتزام اعتقادا بخلاف الاثم لانه لا منعة في حق الشا
 من سير الهداية في باب البغاة اي لاجب الضمان عندنا وعلى قول الشافعي
 رحمه في القديم يجب قال الامام الولوالجي في فتاواه وكذا المرتد واذا
 اتلفوا من دماننا واموالنا حالة الحرب لا يعنفون لان هذا اتلف
 فصل محر لا يعتقد وجوب الضمان بسبب في حال ليس لنا ولا الالتزام عليه

باعت

فلا يؤخذ به قياسا على اهل الحرب اذا اسلموا فانهم لا يعنفون ما اتلفوا
 غاية البيان الا ترى ان الكافر لا يستوجب قصاصا ولا دية بقول المسلم
 وان اسلم فذلك كما لا يستوجب المسلم ذلك وعلى هذا اهل البغى مع اهل
 العدل في شرح السير الكبير في باب ميراث القاتل من اهل الحرب **والجواب** بعد
 الاسلام لا يؤخذ بما كان اصابه حال كونه محاربا بالمسلمين عملا بقوله عليه
 السلام الاسلام الاسلام يحو ما قبله وقديت ان التاويل الباطل في حق اهل الحرب
 يلحق بالتاويل الصحيح في الاحكام فكما ان المسلم لا يستوجب شيئا من ذلك عما
 يصيبه من اهل الحرب فكذا لا يستوجب ذلك من اهل الحرب في
 باب المرتد يصيب الحد وغيره **مسألة** زيد وعمر وكلي ايد سلا نيكدن استانبول
 كيدر كن دريانك دار الحرب دار الاسلام او لما سنده نزاع واقع اولو
 زيد اكر بوره دار الاسلام او لاجب اولور عور ثم بوش اولسون ديوب
 عمر و اكر دار الحرب ايس اولسون ديسه قنقنك بوش اولور **الجواب**
 ايكسنگ داخي اولماق كورينور قاري الهداية فتوا سنده **مسألة**
 ع. البحر الملح احو من دار الحرب ام من دار الاسلام اجاب ليس هو من دار
 احد الفريقين لانه لا تقرر لاحد عليه من فتاوي قاري الهداية استاد ابن حمام
 قد جمعه فتاواه **مسألة** بر قصبه ده قاضي ومفتي وجامع شريف وار
 ايكن اول قصبه نك بر محلتي ذمير اولوب خنر زير بن اطلاق ايديوب
 سلطان محل سنده كلوب كركمك متاذي اوله لشرع خنار بير منع او مفتي
 لازم اولور **الجواب** لازم اولور بونده اشتباه يوق بله جماعت مسلميه
 انكر ساكن اولما اي تعطل ويا تعطل واريه محله خاصه دن اولما
 يله منع اولور لاشباه ونظاير ده احكام ذميه ده **واختلف الرواية**

ن

في سكتنا مع بين المسلمين والمعتد الجوز في حلة خاصة ديدكي ابن **سجند**
 خطا ايله كى شيخ الاسلام جوي زاده رحمه الله رحمه واسعة **سجند**
 عبارة **هذا اللفظ** اجد واحد وانما الموجود في الكتب ان الجوز مفيد
 بما ذكره الحلواني بقوله هذا انما يكون اذا كان لا يعطل بسبب سكتنا
 جماعا المسلمين او تقتل فلا يمكنون من السكنى فيها ويسكنون في ناحية
 فيها للمسلمين جماعة فكان الشارح فخرج من الناحية المحلة وليس كذلك
 قد خرج الترتاشي في شرح جامع الصغير بعد ما نقل من الشافعي انه يورد
 بيع دورهم في امصار للمسلمين والزوج عنها وبالسكنى خارجا لئلا يكون
 لهم حلة خاصة نقلا عن الشافعي والمراد اي بالتمنع المذكور عن الامصار
 ان يكون لهم في المهر حلة خاصة يسكنونها ولم **فيها منعة عارضة** كمنه للمسلمين
 فاما سكتنا مع بينهم وهو المهورون فلا كذلك من خيرات جوي زاده برة
 الله ته مضجوعا وايمنع عن اظهار المهور والحنان في المهر وما كان في فناء
 المهر كما في سير قاضيان في فصل اصل التامة في الورق الثاني **مسئله**
 كفو دن عنوة النان كنائس قديع نك شرعا عدمي لازم كلوربي
الجواب كل من ساكن قلنغ امر اولنور وكل مصر من امصار المشرق كل
 عليه الامام عنوة وصالحهم على ان يجعلهم ذمة وفيها كنائس قديع
 منعه من الصلوة فيها وامروا ان يجعلها ساكن ولا ينبغي ان يهدمها و
 كذلك كل قرية جعلها الامام مبرا ولو عطل الامام هذا المهر وتر كواماته
 اليه والاعباد والحدود فيه كان لا محل القوية ان يحدثوا ما شاءوا لانه
 عام قرية كما كانت كما في سير البدايع في اخر فصل واما بيان ما يؤخذ به اصل
 الزمة **مسئله** زيد كافر دن جهان جاريه يي اثرا ايوب وطل ايتمك

يوم من نصارى ببيع دورهم
 في امصار المسلمين

سكتنا

استدكه اسلام وصفه قادره او طابحى نيلك كى **الجواب** اسلامي
 او كنى وصفيلوب بن بونك اوزير بنيم وسكاد خن ظنم بونك اوزير
 او طاسرد يوب اول داض بل اويله در ديمك كفايتد ولو قال
 انا مسلم واستوصف الاسلام فابى ان يصفه فانه ينبغي للمسلمين ان يصحوا
 له الاسلام ثم يقولون له انت على هذا فان قال نعم فهو مسلم فان قال لست
 على هذا او قال ما اعرف هذا الذي تقولون فهو حلال الدم الا ان الاول
 ان يقول له الامام اتدخل في هذا الذي دعونا اليه فان قال نعم لم يقتله
 وكان فينا وان قال لا فخر بعنه وبه الفصل بيتين في باب في
 مسئلة الزوجة والجارية اذا استوصفها الاسلام فلم يحسن ان يصف
 ينبغي ان يصف الاسلام بين يديها ويقول انا على هذا وظني بك انك
 على هذا فاذا قال نعم فذلك يكفي وتكون مسلمة كل منها وطرها بالكتاب
 والملك الكبير في باب ما سكاها الرجل فيكون امانا **مسئله** زيد ذمي
 اكثر حوي ربيض اولوب عمل قادر او كما لكن فني او ليحي جريه سي
 النورمي **الجواب** التماز شرعي دكلر بلا بودر فانه ده اولنك دايخ
 استرل ولو مرض الذمي اكثر السنة وهو موسر لاجب عليه الحرية لان
 الصية شرط وقد فقدت في اكثر السنة ولاكثر حكم الكل ولو اسلم الذمي
 او ما كافر اسقطت حرمة صلافا لثا فني ربه لقوله عليه السلام ليس
 على مسلم جزية نفي وجوب الحرية على المسلم مطلقا ابتداء وبقاء ولا لانه
 فاية في بقائها بعد الموت والاسلام لانها زجر الهم عن الكفر ومجمل طمس
 على الاسلام والزجر والمجل لا يتحقق بعد الموت والاسلام فانه تمت الفدية
 المطلوبة من اخذ الحرية فسقط مع ان القيد ينبغي وجوب المال على الذمي

من عليه الخراج اذ الودعة مضمونة عليه
 سنون اليواخذة لما مضى عند الجينة
 وهو على الاختلاف في
 الجزية كما في آخره ذكره

القتاوي

لا تلم يصدر منه سبب لوجوب المال عليه فان النار كافية وافرة
جزا على كونه فاذا عري اخذ جماع العايلة المطلوبة وهي
التزويج بقى الوجوب متفيا بقضية القياس ولو مضت عليه
لم يؤخذ الاخراج السنة التي هو فيها عند الحقيقة وهي لان الزجر والمحل
لا يتصور في الماضي وانما يتحقق الزجر في الكفر في المستقبل وعندها
يؤخذ جميع ما مضى من السنين لانه ليس لابتداء المدة تأثير في استحقاق
الواجب كما في سير الديون الواجبة من آخر زكاة يحيط الخمس في
باب البرية مسألة بر سباح رعايا سندن عشر الرقدين صكره كسر
كيله بر كيله عشر ديوانه اول سكر كيله بر كيله الرعي سباح
يه حلال اولوري الجواب ارض خراجية اولوب طاق كتور به اذن
سلطاني ايله اولور اراضى بيت المالدن ايه داخل رعايا
رضائري ايله اول مقدار سنة ويرك اوزره تقبل ايتديل ايه
اولور قالوا ونهاية الطاقة ان يبلغ الواجب نصف الخارج لا يرا
عليه لان التصفيف على الانصاف كما في سير الهداية في باب العشر
والخراج عن محمد وهي تفسير طاقة الاراضى ان لا يرا اذ الجراج على نصف
الخارج هكذا ذكر في الاصل وروي داود بن رشيد عن محمد وهي تفسير
آخر فقال يترك لكل رجل من زعم ما يقوته ويقوت عياله ويؤثر ارضه
الى ان يعود للزراعة من قابل من ثمة الفتاوى قيل كتاب الصوم
نوع آخر النقصان من وظيفة عمر رضى الله عنه اذا كانت الارض لا
تطبق يجوز بالاتفاق واما الزيادة عليها ففى سواد العراق وبلدة
وظف الامام عليها لا يجوز بالاتفاق وان كانت الاراضى تطبق ذكره

في العشر والخراج في عصام اما في بلدة اراد الامام ان يوظفها ابتداء
قال في الزيادات على قول ابى يوسف لا يجوز وعن الحنفية روي
قول ابى يوسف في شتم عصام وقال محمد في السير من الزيادة
بعد احد وستين بابا وينظر هذا في سير واقعات الناطق من
زكاة التهمة كتاب الفاظ الكفر مسألة
زيد خصم اولان عروه كل يوم ايله شره كيت ديدكه عرو تا عفر
كتور ميني وارم ديوب شرع شريفه عناد ايتكله لازم كلور الجواب
كافر اولور رجل قال لاخر اذهب معي الى الشرع فقال لا تا بياده
نياري نروم يكفر ولو قال اذهب معي الى القاضى فقال تا بياده نيار
نروم لا يكفر خلاصه في كتاب الفاظ الكفر في الفصل الثاني في جنس
الشاذ كذا في البرازية وغيرها مسألة زيدك منكوصه سي اولان عرو
كلية كفر صادرة اولسه نكاحي فسخ اول قدن صكره زيد تجديد نكاح
ايتكم استكله همد تجديد ايعان ايدوب لكن تجديد نكاحن ابا ايدوبك
نه و جهلجه اولور الجواب حبس اولنوب تا نكاحه راضيه اولما يخر
اطلاق اولنكاحه امرأة ارتدت والعياذ بالله ته واخذت من شي
حرمت على زوجها فان اسلمت وابيت تجديد النكاح فانها تلزم حتى
تجدد النكاح فان لم تجد النكاح لا يكون توبتها صحيحة فحبس كالحبس
قبل رجوعها لان التوبة لا يظهر الا اذا رضيت بالزوج لان ارتفاع
النكاح حكم الردة فاذا امتنع عن تجديد العقد في غير تايبة مفرقة
على الكفر فحبس لان توبه وذلك بان ترضى تجديد العقد من جواهر
الفتاوى في كتاب النكاح في الباب الاول مسألة زيد صوفي بنم شيخ

مصحف
زيد صوفي بنم شيخه
كون صلوة صبحي كعبه
معظمه ١٥١٥ ابد

هكون صلوة صبحي كعبه معظمه ادا ايدوب مكان اكل اولور
ويمكله زيره شرعانه لازم اولور **الجواب** خطر عظيم ربوتجرات
قبيلندن اولوب بلكه خاصه رسول الكرم صلى الله عليه وسلم ان ايدوب
مصر صدر مغايخ عظامدن كوايد كنه قابل واردر تجديدايمان ونكاح
اولسون جاهل **وسئل** الزعزعي عن يزعم انه راى ادم يوم الزو
بكوفة وراه ايضا في ذلك اليوم بمكة قال كان ابن مقاتل يكنه ووثور
ذلك المطهرات لاجل الكرامات اما انا فاستجمل ولا اطلق عليه الكفر وقال
محمد بن يوسف يكنه وعلى هذا ما يحكيه جهله خوارزم ان فلانا كان يصلي
سنة البر خوارزم وفرضه بمكة وقد ذكر علماءنا ان ما هو من المعجرات
الكبار كاحياء الاموات وقلب العصا حية واشفاق القوم وجمع
البحر من الطعام القليل **ومخرج** الماء بين يدي الاصابع لا يمكن ابراه
بطريق الكرامة للولي وطلعت المسافرة قبيل الحج لقوله عليه السلام **وي**
لي الارض فلو جاز لغيره ايضا لم يبق فائدة التخصيص اولانه كالاسراء
باطم وذكر خاصية النبي عليه السلام لكن في كلام القاضي الامام ابي زيد
في كتاب الدعوى ما يدل على انه ليس يكنه من برازية في كتاب **كفر اسلام**
او كذا قبيل المسائل المتوقفات **وسئل** الزعزعي عن عمار روي عن ابراهيم
بن ادم روي عن اخيه راوه بالبرية يوم الزوية وفي ذلك اليوم بمكة فاحسب
ابن مقاتل روي كان يزعم انه يكنه يعتقد جواز ذلك ويقول ليس ذلك
من الكرامات اما موسى المجهول اما انا فاستجمل ولا اطلق عليه الكفر وقال محمد
بن يوسف روي المعروف بالبحينة روي يكنه من تنه القنادي في كتاب
السيرة **فصل في الفاظ الكفر في نوح آخر امرأة قالت** **المسئلة**

معوذتين قرآن عظيمين ايد كنه اجماع وارايكن زير قراندن اولما
ادعا ايله كونه حكم اولنور في **الجواب** صدر اوله اختلاف واقع
اولان مسائلند در اجماع متاخر صدر اوله اولان اختلاف في دفع اليه
قول صحيح كونه حكم اولنما معتمد لكن احتياطا ايد اولور كنه بعض متأخرين
قائل اولمشدر **فاجل** قال المعوذتين ليست من القرآن قال بعض المتأخرين
يكفر لان عقائد اجماع بعد الصدر الاول على انها من القرآن والصحيح القول
الاول **لانه لا يكفر لان** اجماع المتأخر لا يرفع الاختلاف في الصور الاول
من خلاصه في كتاب الفاظ الكفر في الفصل الثاني في الجنس الثاني **ت**
زعم ان المعوذتين ليست من القرآن لا يكفر روي عن ابن مسعود و
ابن كعب روى انها ليست من القرآن **قال** **صط** وله تاويل وعلى انه يكنه
في آخر تفسير ابي الليث حديث ان من زعم انها ليست من القرآن فادع لشك
عليهم لعنة الله والملائكة والناس اجمعين ومثل هذا الوعيد انما ورد في حق
الكفار دون المؤمنين ولان الامة قد اجتمعت بعد الصدر الاول اتحدا
في القرآن والاجماع المتأخر يرفع الخلاف المتقدم عند حسن على ما ذكره
عامة المشايخ وعند علماءنا الثلاثة على ما ذكره **صح** سعي طه الكلام تاويل
صحيح فلا يكنه به خلاف ما لو انكر اية اخرى من القرآن اذ لا تاويل له فيها
فصولين في **مسئلة** زيد عمروه الله تعالى دن قور قمارسين ديدكه
قور قمارسين ديمكله شرعانه لازم اولور بمان بيوريلوب مثاب اول
سنة الجواب عمرو اول زمانه معصيته ايسه كافر اولوب تجديد
ايمان ونكاح لازم كلور اكراته تعالى دن خوف اولنا صق امرده
وكل ايسه سنة لازم اولما **ز** قال الاخشبي الله ته حال لا قيل ان في

بدا اختلاف في الصدر الاول

وذكر

معصية محذرة ومصدره فقال ذلك كفو وان في امر لا يخاف من الله
 فيه لا يبرازية في كتاب الفاظ الكفر يكون اسلاما او كونا في الفصل
 الثالث في النوع الثاني رجل اراد ان يفرغ غيره فقال له ذلك الخطر
 لا تخاف الله تعالى لا فروي عن عمر رضي الله عنه سئل عن هذا فقال لا يكفر
 لان له ان يقول التقوى فيما افعل وان راه عن معصية فقل له لا تخاف
 الله تعالى لا يصير كافرا لانه لا يمكن التأويل وكذا اذا قيل لرجل لا تخف
 الله تعالى في حاله الغضب لا يصير كافرا من كتاب
 السير في باب ما يكون كونا من المسلم رجل قال لا تخش الله تعالى فلا
 لا لا يكفر وقال الامام الفضل ان كان في معصية محذرة فقال لا اخاف
 يكون وان كان في امر لا يخاف من الله تعالى لا يكفر من خلاصه في كتاب الفاظ
 الكفر في الفصل الثاني في اول الجلس الثاني **مسألة** على وجه الهزل قرأ
 شريف قرائت ايده نه لازم اولور **الجواب** كفو لازم اولور قراءة
 القرآن على وجه الهزل او في وقت حرب الدف والقصب كفو بزازية
 في كتاب الفاظ الكفر قيل كتاب الكراهية **مسألة** زید مرتد اولور
 العياذ بالله تعالى اسلام عرض اولنوب بينه اسلامه كلوكه تعزير لازم
 اولور في **الجواب** بر قايح كره اولما كذا اولما حتى انفع الوسائل
 درت كره اولما في سلمان اولمخا فرب وجس يو قدر ديو تفرج
 اولمشر اما درته تا جيل من توبه طلب اولنور اسلامه كليك مقبول
 اولور اما ينة فرب شديد وجس مريد اولنوب تا خشوع فوب
 ظاهر و باهو اولمخا اطلاق اولما تا مبر قوله درته اولنما امام
 اعظم روايته او جهه داخل جس وتعزير وار **مسألة** و من ارتد اي ترك

ملته الاسلام ونحو العياذ بالله تعالى فهو مفعول مطلق مكسور العين
 كل يوم عليه السلام وان تكررت منه ذلك وفي النوادر عن اصحابنا انه اذا
 تكررت منه فرب طر باجر حاتم جس ان يظهر توبته وخشوعه وانما طار
 مستحب لما سياتي على انه كثر مسئلة في كلامهم منها في الحجة انه لا بد
 عرض الاسلام عليه ثم قال وهو مستحب غير واجب لانه يبلغ الدعوة فيه
 ايماء الى ان اليهودي اذا تنكر او بالعكس لم يجبر على الاسلام كما اذا تنكر
 احد مما كان الكفر كلمة واحدة كما في الحقايق وغيره من شرح النقا لمولانا
 محمد قوهستان في كتاب **الجهاد** وتوبته ان ياتي بالشهادتين ويبرأ عن
 الدين الذي انتقل اليه وان تاب ثم ارتد فانيا حكمه في المرة الاولى انه ان
 تاب في المرة الثانية قبلت توبته وكذلك في المرة الثالثة والرابعة
 لوجود الايمان ظاهرا في كل مرة لوجود دليله وهو اقرار العاقل وقال الله
 تعالى ان الذين آمنوا ثم كفروا ثم آمنوا فقد اثبت الايمان له بعد وجود الردة
 منه والايان بعد وجوده لا يحتمل الردة الا انه اذا تاب في المرة الرابعة
 يعزبه الامام ويحكي سبيله وروي عن الجعفي بعد انه اذا تاب في المرة الثالثة
 حبه الامام ولم يخرج من السجن حتى يرى كونه خشوع التوبة والاخلاص من
 بدائع السير في احكام المرتد وهكذا روي عن علي رضي الله عنه قال يستتاب
 المرتد **ثلاثا** وهذه الآية ان الذين آمنوا ثم كفروا ثم آمنوا ثم كفروا ثم اذا
 كفوا بدائع السير في المحل المرقوم **بوصورتهم** بر كره ده تعزير واجبر
 ديو تعزير ايمن حاكمه لازم كلور **الجواب** ابن منذر بر كسنة بلم كره
 اولاده مرتد تعزير واجبر ديو ديو بيور مشركو رطش سنه د كل
 كيمك قولي ايله على ايتد كني بيان لازم مدرو والاسلمد كني سنه ايله على

ایدن حاکم رفع او لمق کرک وقال اصحاب الراي ان لم يتب في
 الرابعة قتل دون استنابة وان تاب ضرباً جدياً ولم يخرج
 من السجن حتى يظهر عليه خشوع التوبة وقال ابن المنذر لا نعلم احد اوجب
 على المرتد في المرة الاولى اذ ارجع وهو على مذهب مالك والشافعي
 والكوفي انتهى ما حكاه القاضى في المبسوط في الباب الاول في الفصل الثاني
 في المسئلة الثانية في الورق الاول بحسب **مسئلة** اناس مسلمه اولوب
 بابي كافر اولان صبي اسلامه كلده بابي كافر يا شنه در دين تعذر
 ايلر ديودوي ايل اناسي يدي يا شنه در عيمه قادر در دينه فليقتل
 قولي ايل عمل اولور **الجواب** اناسه تابع اولور اسلامه کرک غير کرک
 غير غير اولسون قاري الهداية نك اهل خبره به عرض اولماسي فتواسي
 ساير كنه مخالف وردود و قدره مفتي الانام و استاد العالم بقوله
 لا شك انه يتبع امة المسلمين في الاسلام غير ان كان او غير غير اسلام بلفظ فلا
 حاجة الى الوضوء على اهل الحرة والرجوع اليهم كالاخفى ويتبع الاول اخبرها
 في الدين في الخبر في كتاب العتاق قيل **باب** عتق البعض **مسئلة** عصفير
 اسلم فادعى ابوه النمراني ان عمره خمسين وانه غير غير وادعت
 امة المسلمة ان عمره سبع سنين وانه غير فالتقول له وما المراد بقول
 صاحب الجمع ويصح اسلام الصبي العاقل **الجواب** يرض على اهل الحرة
 ويرجع اليهم فيه والمراد بالصبي العاقل المميز وهو من يبلغ سبع سنين
 فما فوقه لا يردى ان النبي صلى الله عليه وسلم عرض الاسلام على اهل
 وهو ابن سبع فاجابه في قاري الهداية **مسئلة** زوج اولان زير برنه
 داخي نكاح ايلده شرعي ايكن ملامت ايدنله لازم اولور **الجواب**

درت

درت عورتی و بیک جاریسی اولان کنه بر جاریه داخی الة قد
 لوم ایدنه کفر خوفی وارد در دیو فتواده تصریح اولمش در رجله اربع
 نسوة والف جاریه اراد ان یشتري جاریه اخرى ظلمه رجل بخا ف
 علیه الکفر من خلاصه فی کتاب النکاح فی الفصل الثانی عشر فی خمس
 آخر المتون **مسئلة** زید شرع شریفة مخالف بر عمل ایلده عمر و قرآن
 عظیم ایلده نه اوینر سین دی عکله عمر و ک دیننه شرعاً خلل لازم اولور
الجواب اولماز ترک عمل لعبد بر بولفظله بوقوله مقامه سرور انبیا
 علیه الصلوة وعلی آله وصحبه وسلم حضرت ندرن صدوری مروید بر غی
 منیدر مثاب اولور و فی حدیث محمود بن لیبیدان رجلاً طلق امراته ثلثا
 بین یدی رسول الله صلى الله عليه وسلم فقام النبي عليه السلام غضباً
 فقال اتعبدون بكتاب الله وانا بين اظركم واللعن بكتاب الله
 ترك العمل به فدل ان موقع الثلاث حمله مخالف للعمل عا فی کتاب الله ته وان
 المراد من قوله فطلقوهن لعدتهن تفريق الطلاق على عدد اقرار العدة
 الا ترى انه خاطب الزوج بالامر باحصاء العدة وفائدة التفريق فانه
 قال لا تدري لعل الله يحدث بعد ذلك امر اي يبذره في اجعلها و ذلك
 عند التفريق لا عند الجمع في مبسوط الشرح في كتاب الطلاق في الورق الثاني
مسئلة برهان نامنه اولان طونه دفتر داري اورسه كلده قصبه
 خلق تعظيماً قرش و صقد قلنده نكرجاً يا ايها الناس قد جاءكم برهان
 من ربكم آية كريمه سين قرات ايلسه لشرعاً بونله سنه لازم اولور
الجواب العباد بانه ته مغفرون برهان من مراد بحر آية قوله دين
 يا رسول الله ان اولمق بوزره تفسير ايلشرايكن او مقوله رهبانه

اطلاق ايده لكر او لما سئفتوي وير مشله ويكي ان ولد الصدر
الشهيد لما قدم من خراسان فلقب برهان الدين استقبل الخاص العام
وقراء القرآن يا ايها الناس قد جاءكم برهان من ربكم قال الامام المعروف
بزاهد علام كوفي ولد برب العزة وقال يا ايها الناس كحلوس ذلك البرهان
المذكور في بزازية في كتاب الفاظ الكفر في التاسع كذا في خلاصه وغيرها
مسئله زيد رزق الله تعالى دن در لكن قولن جنبش ديلرد عكله
زيد نه لازم كلور **الجواب** شكر كدر العياذ بالله ولو قال الرزق من الله
ولكن از بنده جنبش خواهد هذا شرك لان حركة الجبر ايضا
تتم خلاصه في كتاب الفاظ الكفر في الفصل الثاني **مسئله**
زيد مالك حرام ايد كنه عالم ايكن ثواب رجاسيله عروفته ويروب عرو
داخ حرام ايد كنه بلور كن مقابله سنه دعا ايل شرعا زيد وعرو
نه لازم اولور **الجواب** كافرا اولور ايكسند ده تجديد ايمان ونكاح
لازم زير مال حرام ايله رجاء ثواب استحلال مؤذن ثواب ايه
مال صاحبه اولوب دافعه انج و زرد **مسئله** ومن دفع المال الحرام
لسائل فله اذا المعطى يرجوه ان يستوجر فلو علم المعطى به فدا
وامن من اعطى فالاثنين كذا **السائل** اسم فاعل من سأل سأل
وهو سأل وكذا في حزمة تخفيفا على غير قياس والمراد به في البيت الفقير
للسنة شيئا كما في قوله واما السائل فلانهم على احد التفسيرين
وصورة المسئلة ما ذكره في مقطعا كتاب السير في الفتاوي الظهيرية
ماكب على البيت اشارتها فقط وهذا عبارة رجل دفع لا فخر في المال
الحرام شيئا يرجوه الثواب يكره ولو علم الفقير فداه وامن المعطى كذا

مسئله

يحيى

جميعا انتهى كلامه وجه التكفير مع العلم بالحكمة اذ رجاء الثواب يؤذن
بالاستحلال لان الثواب انما يحصل للدافع اذا كان المال حلالا اما اذا
كان حراما فالوزر عليه وثوابه لصاحبه وكذلك لو دعال المعطى مع علمه
بانه حرام فيه اشارة الى ان رضاه بذلك الفعل كذا الرضى بالكفر كذا
مكذ ايشغ ان يكون المؤمن اجنبيا غير الدافع والقابض وهذا
فرع كثير من الناس عنه غافلون وبعض الجهال فيه واقعون بل كثير منهم
من ابن وهبان في فصل السير رجل يصدق من الحرام ويرجو الثواب
وعلم الفقير ودعاه واتن المعطى كذا خلاصه في كتاب الفاظ الكفر
في الفصل الثاني في الجنس السابع **مسئله** نوروز كوني تعظيم ايدو
اول كونه تنق ايدوب سير لره كيدن كنه لره شرعانه لازم كلور
الجواب اول كوني تعظيم مراد ايد لره كذا لروى مع صدر تجديد ايمان
ونكاح لازم **مسئله** رجل اشترى يوم النيروز شيئا لم يسن في غدره
اليوم ان اراد به تعظيم ذلك اليوم كما يعظم الكفرة يكون كذا وان فعل
ذلك لاجل الشرب والتمتع لا تعظيم يوم النيروز لا يكون كذا وان
يوم النيروز الى انسان شيئا ولم يرد به تعظيم ذلك اليوم وانما ذلك
بناء على عادة الناس لا يكون ويشغ ان لا يفعل في هذا اليوم
ما لا يفعل قبل ذلك اليوم ولا بعده ويحترز عن التشبه بالكفرة
وعن الامام ابي حفص الكبير اذا عبد الرجل خمسين سنة ثم جاء يوم النيروز
واهدى الى بعض المشركين بيعة يريد به تعظيم اليوم فقد كذب الله و
احبط عمله **مسئله** في كتاب السير في فصل ما يكون كذا في الم
وما لا يكون **مسئله** زيد عروى كذا كره همان جان الي بي كور مشه

دو ندیم دیشتر عانه لازم کلور **الجواب** کفر نده اختلاف ایتشمل بلکه
 اعانت قصدا یدر کفر نده اشتباه یوق علی کل صال احتیاطا تجرید
 ایمان لازم **قال** له رؤیتي ایاک کرؤیت ملک الموت فهو خطاء عظیم
 و اختلف فی کفره فی فصولین فی هـ سم فی الورق **مسئله** زید بر مجلسه
 احکام شریعت بیان ایدر کن عرو استهزایه مباشرت ایدر حکم لازم
 کلور **الجواب** احکام شریعتی استهزا کفر در کافر اولانه لازم کلور **مسئله**
و الاستهزاء حکم الشریعة کفر فی العادة قبیل الفصل الثانی والثلاثین
 بصحیفه **مسئله** زید مصلح عالم ایکن عرو زیدی کور دکه صمان طوکوز
 کورش کی اولورم دیکله عروه نه لازم کلور **الجواب** کفر خوفی وارد
 دیشتر **و اذا قال رجل مصلح دیدار تو نزد من چنانست که دیدار**
خوکن خاف علیه الکفر خلاصه فی کتاب الفاظ الکفر فی الفصل الثانی
فی الجنس الثانی **مسئله** زید زوجه سنک حالت حیضنده جماع و **خ**
 لواطه صغریسین استحال ایلمکله شرعا کفر لازم کلور **الجواب** **مسئله**
 کفر نده دخی قابل اولمش وار احتیاطا تجرید ایمان و نکاح اینک **ک**
و فی کتاب الحيض لامام الرضی لو استحل وطئ امرأة الحائض یفو
کذا لو استحل التواطئ من امرأة وفي النوادر ع محمد رة لا یکفر فی المسئلة
هو الصحيح خلاصه فی کتاب الفاظ الکفر فی الفصل الثالث فی آخر
جنس السباع **مسئله** زید عروه بیغک کسی ستندر عرو انیلردن اوله
 دیدکله عرو کسم دیو عناد ایلمکله شرعانه لازم کلور **الجواب** عرو
 اصلین انکار ایدر کافر در حد **قال** اقص شارک فانه سبته
فقال لا افعل لو انکره اصلا کفر فی الفصول فی الفصل الثانی والثلاثین

مسئله زید بر خصوص ایچون بونی الله ته دخی اویلیسه ایلمدیه
 یا خود قبله فلان جانبه اولسه ده اول طرفه غار قبیلردم دیسه یا خود
 فلا ستر جنت دیلم یا خود سنسر کرم یا خود فلان ایله کور دیر کرم
 یا خود الله ته بکا فلان اجل ایچون حقت ویرسه استم کرگز دیدارین
 استرم دیسه بو مقوله کلما نه ضرر وار **مسئله** **الجواب** جمله سی الفاظ کفر
 عد اولمشدر **قال** لو امرنی الله ته بکذا لم افعل او قال لو صارت القبلة
 الی منة الجنة ما صلیت کفر **قال** لو اعطانی الله الجنة لا اریها دونک و
 لا دخلتها دونک او قال لو امرت ان ادخل الجنة مع فلان لا ادخلها
 او قال لو اعطانی الله ته الجنة لا جک او لاجل هذا العمل لا اریها
 وارید رؤیت تعالی فهذا کلمه کفر **قال** له رؤیتي ایاک کرؤیت ملک الموت
 فهو خطاء عظیم و اختلف فی کفره فی جامع الفصولین فی الفصل الثانی
 و الثلاثین فی الورق الرابع **مسئله** زید آدم پیغمبر علیه الصلوة و
 السلام ذکر اولنوب خیل زمان مرو را یتدی اول زماندن بری دیند که
 سنی انی بلور سک حق جل و علانک عوالم و آدمی چوقدر اندن اول
 یددی آدم دخی کلوب بو غلر سکر بنی واقع اولمشدر دیشتر عا
 زیدک قولنده خطا وار **مسئله** **الجواب** کفر نه قابل اولمشدر و قد بلغنا
 ان بعض الجهال یقولون قد کان قبل آدم هذا سبعة او آدم قال و
 هذا القول کفر بل ایکن آدم غیر آدم الذی هو ابو البشر فی شرح المصباح
 فی کتاب العلم قبیل الحسان **مسئله** زید هندی الله ته و رسول اکرم شما
 ایله تزوج ایلمکله شرعا نکاح حرقوم جایز اولور **الجواب** اولماز
 ابو القاسم الصغار قول او زره بو کفر محضدر رسول اکرم صلی الله

بیج
 دخی

تعالى عليه وعلى آله وصحبه وسلم حضرت تارينك غيب بملئنه قايلا ولا
 كافرا ولحق يا خيرك بملئنه قايلا او لنلك احوالي نوله قال انه تعالى
 لا يعلم الغيب الا الله الآتية واقعا تكذيب نقص حرج كقدر العباد بآية
 قال في الواقعات رجل تزوج امرأة بشهادة الله ورسوله عليه
 السلام لا يجوز النكاح لانه نكاح لم يحضره الشهود وقال ابو القاسم الصغار
 وهو كثر خض لانه اعتقد ان رسول الله صلى الله عليه وسلم يعلم الغيب وهو
 كثر في شرح الله آدي في الورق الثاني **مسألة** زناؤه مثابة تيجند
 قوشان سلمان شرعانه لازم كلور **الجواب** حرير اوله في اجلن جا
 حرام ايد كي ظاهر ذريو كدن اولانده ده مشابته دكل زناؤه وكستجك
 عيني ايد كلري باهر در بو تقدير جبه خطر عظيم اولوب تدارك لازم اولوب
 بو فعله اراذل ناس مستلا اولوب عموم بلوي اولمخين كوفينه اطلاق
 وافتاب جرائت اولمايوب حال الشيخ الاسلام متعنا الله ته بطول عمر
 الي يوم القيام حضرت تاريندن استغنا او كندقه ترك ايتمك لازم اولور ديو
 بيور مشر وبالجمله دين احري ايد مقيد اولانه كي حذر لازمدر **وكذا لو**
تزوجت بزنار اليهود والنصارى دخل كنيتهم ولم يدخل من سيرة الابه
ويظهر الكسيتج وهو خيط غليظ بقدر الاصبع من الصوف او الشويشدة الز
على وسط وهو غير الزنار فانه من الابريسم من جهاد الدرر والغوري
الفصل في البرية وكستجات النصارى قلسوة سوداء من اللبد و
زنار من الصوف يجعل ذلك خيط غليظ مشدود في وسطه اما ليس
العيام والزنار من الابريسم فذاك زينة وفيه خفاء باهل الاسلام فلا
يؤذون لهم في ذلك ويؤمرون بما كان استحقا قاطم من سيرة قاصحان في

فصل

فصل في اهل الذمة كتاب اللقيط

زيد حضور حاكم بر او غلان كتوب بولقيط در بن بسلم الآن السون
 ديو قاضي يه سويلد كده خرد بونك قول تصديق اولنور **الجواب**
 اولما زكشفي حال ايجون بيته طلب اولنور وان ابن الملقط ان ينفق
 على اللقيط وسأل القاضي ان يقبله فللقاضي ان لا يصدره في ذلك لم يتم
 البيته على انه لقيط لانه مشتم فيما يقول فله وله او بعض من يلزم نفقة
 واحتمال بهفه الحيلة ليسقط نفقة عن نفسه فلهذا لا يصدره مالم يتم البيته
 فاذا اقام البيته انه لقيط قبل منه البيته من غير خصم حاضرا اما لا تقوم
 ليكشف الحال والبيته ليكشف الحال مسومة من غير خصم اولانها غير مطرم
 وشتر اط حضور الخصم لمعنى الازام كذا في شرح المبسوط في كتاب اللقيط
مسألة زيد يولد ببر او غلامش او غلان بولوب الو بولوب
 ست زطه اولدقه زيد ست ايدوب اول ياره دن لقيط او لان
 عروفوت اولدقه بيت المال امينلري زيد دن دينن طلب ايله
 حكم اولنور **الجواب** اذن حاكم ايله ست ايلدي ايه حكم اولنور
 وليس له ختن فيضم جهلك وقاذفه لا الام بالجة ترج في البيت مسائل
 اولاصافي القينة والذخيرة والتفيس والزيد وفتاوي قاضيان
 ومنه عبارة ولا يملك الملقط ذكر كان اللقيط او انش ترقا منج
 او شرا او نكاح او غيره وانما له ولاية الحفظ لا غير وليس له ان يكتسبه
 فان فعل وهلك من ذلك كان ضامنا وجه الضمان انه قطع قطعا غير
 ماذون له في شرعا لعدم ولاية في غير الحفظ بخلاف ما لو خسته باذن الحاكم
 او ضمن الولي الصبي فتر جنابة فانه لا ضمان لوجود الاذن شرعا

من شرح ابن وهبان في فصل من كتاب اللقيط واللقط
سنة يرد به بر اغمش او غلاني ايكي كنه او غلدر ديود عوت
ايكس ياد اضي زياده شرعه جمله سندن نسي ثابت اولور **الجواب**
اكر بري جسد نده علامت بيان اينده اول اولادر علامت وصف
اول نماز ايسه يسه سي اولان اولي در ايكسي داخي اقامت ايسه
ايكسندن داخي اولور مدتي اكثر اوليحي امام اعظم بن بشه دك
مسموعه اولوق روايتي واردر ابو يوسف ايكي دن اولوب زياده دن
اولامغه قايل اولمش امام محمد اوچه قايل اولمش بورجل اولوق
در مراده زوجي تصديق ايتك يا خود قابله شرادتي يا خود بيته
كر ك وان كانا حرتين مسلمين فان وصف احدهما علامه في جبهه
قالوا صف اول به عندنا وعند الشافعي رده يرجع الي القائف فمؤخذ
بقوله والصحح قولنا لان الدعوتين متعارضت بحج العمل بالراجح
منها وقد يرجح احد ما بالعلامه لانه اذا وصف العلامة ولم يصف
الآخر فلي اتيه عليه سابقه فلا بد له والها من دليل والكيل على طه
العمل بالعلامه قوله ته جراح اهل تلك المرأة ان كان قيصه قد تم
قبل فصرقت وصح من الماذ بير وان كان قيصه قد تم دبر قال
انه من كيد كن ان كيد كن عظيم حكم الله ته ع الحكم بالعلامه ع الام
السلفه في كتابه ولم يغير عليهم والحكم اذا حكم ع كنه غيره فصار
الحكم بالعلامه شريفة لنا مستداه وكذا عند اختلاف الزوجين
في متاع البيت مخف ذلك بالعلامه كذا اصرنا وان لم يصف احدهما
العلامه يكون ابنا لها اذ ليس احدهما باولي من الآخر فان اقام احدهما

اليمنه

اليمنه فهو اولي به وان اقام جميعا البيته حكم بكونه ابنا لهما ليس
احدهما باولي من الآخر وقد روي ع عمر رضي الله عنه في مثل هذا
قال ابناهما يرثهما ويرثانه وصو للباقي فان ادعاه اكثر من رجلين و
اقام البيته روي ع ابن حنيفة رده انه يسمع من خمسة وقال ابو يوسف
من اثنين ولا يسمع من اكثر من ذلك وقال محمد رجم يسمع ثلثة ولا يسمع
من اكثر من ذلك هذا اذا كان المدعي رجلا فان امرأة قادت ابنا لها
يرثها فان صدقها زوجها او شهدت لها القابلة او قامت البيته صححت
دعوتها والا فلا لان ذلك فيه حمل نسب الغير على الغير والله اعلم
ذكرنا في كتاب الاقرار من البدائع في كتاب اللقيط قبيل كتاب اللقط
في فصل واما الاقرار بالنسب **كتاب اللقط**
زيد بيانه بولد غي مال نجه زمان حفظ ايدوب بعن امر قاضي اهل
عمروه بيع ايلمش ايكن صاحبى ظامر اولوب عمرو دن طلب ايدوب
ملك ايدكن اثبات ايدوب الماغه قادر اولور مى **الجواب** اولماز ثم
بعد ذلك ان حفر مالها ليس له نقض البيع ان كان البيع بامر القاضى
وان باع بغير امر القاضى وهي قايمه فان شاء اجاز البيع واخذ
التم وان شاء ابطال البيع واخذ عين ماله من خلاصه في كتاب اللقط
سنة ياوه اولان بار كيره نفقه تقدير اولوب بعنه صاحبى كلو
اثبات ايدك جمع اولان نفقه سبي ويرمى بوب عناد ايدك شرعا
جسم اول نور يوحى ويرنج بار كير مى جس اول نور **الجواب**
قاضى بار كيرى بيع ايدوب اتفاق اولنا في دفع ايدوب وان الى
ان يؤدى النفقة باعها القاضى ودفع اليه قدر ما اتفق من البدائع

قاضي بار كيرى بيع ايدوب
اتفاق اولنا في دفع ايدوب

في آخر كتاب اللفظ **مسألة** زيد يبا نده بولد في سنة في صاحبه ويرك
ايجون بريل حفظ ايدوب بعده كندي غني او لمعين بر فقير تصدق
ايلا كن صكره صاحبي ظاهر اولاده شرعا زيد دن طلبه قادر اولاد
الجواب اولور خير در ديلر صدق في امضا ايدوب ثواب تحصيل
ايدور ديلر ملتقط تضمين ايدور ديلر فقير تضمين ايدور ينده هلاك
اولدي ايسه اكر قايما ايسه عين اخذ ايدور فقير تضمين ايدور
بري بر نده رجوع ايدور **مسألة** فان جاء صاحبا اجاز اي التصديق وله
اخره اي الثواب او اخذ صاحبا الفقير لو كانت قايمة والا ضمن صاحبا الا
او الفقير بلا رجوع بينهما ان ضمن الاخذ لا يرجع على الفقير وان ضمن الفقير لا يرجع
على الاخذ **مسألة** الدرر والنور في كتاب اللفظ قال وان جاء صاحبا بعينه بعد ما
تصدق بها الملتقط باذن الحاكم فهو بالخيار ان شاء امضى الصدقة وله
ثوابها لان التصديق وان جعل باذن الشرع لم يحصل باذنه فيستوقف على اجازة
والمالك يثبت للفقير قبل الاجازة فلا يتوقف على قيام الحل بخلاف بيع الغصاة
لشبهة بعد الاجازة فيه وان شاء ضمن الملتقط لانه سلم ماله الى غيره بقرينة
الا انه با باحة لوجه الشرع وهذا لا ينافي الضمان حقا للعبد كما في تناول
مال الغير في حالة الخصة وان شاء ضمن المكبر اذا هلك في يده لانه ضمن
ماله بغير اذنه وان كان قاعا اخذه لانه وجد عين ماله في يده اية في كتاب
التقيط لو تصدق القاضي بنفسه كان للمالك ان يضمنه اذا اجاء فضلا
الملتقط بامر من ابن حمام **كتاب** **الآتي**
زيد دن اباقي ايدن قول عمرو آخر يده اخذ اولنوب بر مدت حبس
اولنوب صاحبي اكلنوب كلك حاكم الشرع بيع اولنوب اذن ويروى

ذكر بحاسنه بيع اولنوب صكره زيد كلوب بولد في يردن طلب
ايدوب بلكه مكاتب ويامد بر مطلق او لما سين داخل ادعا ايل شرعا قوله
المخ فامد اولور **الجواب** او لما ز ايجه سين الور فان طال مجيئه اي
المولى باعه القاضي وان علم مكانه لئلا يتقرر المولى بكثرة التفتة امسك
ثمنه وانفق عليه اي الباقي منه في الثمن ودفع الباقي اليه اي المولى ان ايت
انه له بالبيته او بين الحلية والعلامة وليس لاي للمولى فسخه اي فسخ بيعه
لان بيعه بالشرع حكمه لا ينقض وان زعم المولى انه كان كاتبه او دبره لم ينعقد
على نقض البيع كذا في فتاوي المسعودي من الدرر والنور في كتاب **الآتي**
زيد عمرو دن الاش قول قبل القبض فرار ايل كده زيد عمرو دن دفع ايتدي
ثمن الورمي يوصيه بولنجه تاخير في اولنور **الجواب** خير اولور ديلر
آتي رجوع ايدور صبر ايدور ديلر حالي حاكم الشرع اعلام ايدوب بيع ضمن
ايدوب ثمن الورمي بعد البيع وقبل القبض خير المشتري اي فالمشتري
خير ان شاء صبر حتى يرجع الباقي او دفع الماظر القاضي لينسخ العقد
البائع ع التسليم ذكره في الكافي في باب التعرف في الرهن من الدرر والنور في
آخر كتاب **الآتي** **مسألة** قايقين قول اخذ ايدوب صاحبه كتور شرعا
نه مقدار اجر لازم اولور **الجواب** رد ايجون اخذ ايتدي كني اشلا ايتدي كني
اوج كونك يردن كتور نه فرق درهم الكسك حسا بنه لازم اولور اكر راد
او غل يا احد الزوجين يا واصل كل ايسه يا خود بابا ويا ساير اقارب
اولوب من في العيال دن دكلر ايسه **مسألة** ومرة الباقي على مولاه من ميرة
ثلاثة ايام فصاعدا وله عليه جعل اربعون درهما وان رد اقل من ذلك
فحسابه وهذا احتساب القياس ان لا يكره شي الا بالشرط وهو قول الفقهاء

لانه متبرع بمنفعة فاشبه العبد الضال ولنا ان الصحابة رضوا انفقوا على
وجوب اصل العمل الا ان منهم من اوجبه اربعين ومنهم من اوجبه مائة
فاجبنا الاربعين في مسير السوء وما دونها في توفيقا وتلفيقا
لان ايجاب العمل اصله حاصل على الردا لحسبة نادرة فيحصل صيانة اموال
الناس ولو كان الراداب للمولى او ابنه وهو في عياله او احد الزوجين على
الاخر فلا جعل لان هو لا ترعون بالرة عادة فلا يتناولهم طلاق الكتاب
عداية في كتاب **الآبق** ولو كان الراد المولى او امه وهو اي كل واحد
منهما في عياله ظاهر ولم يذكر جواب ما اذا لم يكونا في عياله والقياس ان استحق
كل واحد من ذوي الحرم للعمل اذا لم يكن في عياله لكن استحسن فقبل اذا وجد
عبدية طيس في عياله فلا جعل لان ردة الآبق على ابيه من جملة اللزمة وخدمة
الاب مستحقة عليه فلا جعل على ذلك اما اذا وجد الاب عبداً له وليس في
عياله فلا جعل لان خدمة الابن غير مستحقة على الاب وقوله ولا يتناولهم اطلاق
الكتاب اي القدروري وهو قوله **و** ردة الآبق على مولاه من مسيرة
ثلاثة ايام من غنيمة وجملة الحال ان الراد اذا كان ولد المالك او احد الزوجين
على الآخر او الوصي لا يستحق جعلاً مطلقاً وان كان غيرهم من الاب وباقي الاقارب
وان كانوا في عياله المالك لا يجب لهم شيء وان لم يكونوا في عياله وجب
لهم دفع القدير الشرير بدينهم ولو صلح خبر لقوله الا ان اربعون اليه اي
راد الآبق الى مولاه سواء كان الآبق عبداً نجوياً او ماذوناً او مدبراً
او ام ولد لانهم مملوكون فيحصل به احياء المالة في هذا الوجه بخلاف الكتاب
لانه اصح بمكانة لانه غير مملوك يدا كما سيأتي في مدة سفر او اكثر متعلق
بالموصل اربعون درهما وان لم يعدها اي وان كان قيمة اقل منه ان اشهد

ان اخذه للرة وان لم يشهد فلا شيء له كما سيأتي في القدر والغرر في كتاب
الآبق وان كانت قيمته اقل من اربعين يقضى له بقيمة الادرها قال في
وهذا قول محمد بن وهب وقال ابو يوسف ربه اربعون درهما لان القدير بها
ثبت بالنقص فلا ينقص عنها ولهذا لا يجوز الصلح على الزيادة بخلاف الصلح
على الاقل لانه حط منه ومحمد بن وهب ان المقصود حمل الغير على الرد ليحس ملك
المالك فتقضى درهم ليس به شيء تحقيقاً للفايدة وام الولد والمدبر في هذا غير له

الفرق في عداية في كتاب الآبق **كتاب**

المفقود غائب اولوب حياتي ومعاتي نامعلوم اولان زيرك رزقي
ومالي اقرباسي يدينه اولجتي بعض كسنة لرز يدن حق دعوي ايدوب
ورثه سي يوزينه بيته اقامت ايله لشرعا استماع اولنورمي **الجواب**
فليبدن حق دعوي ايدنه التفات اولنمازة فان ادعى احد من المفقود
حقاً في الحق لم يلتفت الي دعواه ولم يقبل منه بيته من القدر والغرر في
كتاب المفقود **مسألة** زير غايب اولد قدره حاكم الشرع زيرك منقولاتني تلف
اولمادن خوف اولنورد يوبيعي صحيح اولورمي **الجواب** ماني معلوم
اولجتي اولماز كوندرك قابل ايله ارساله داخل مساع واردر
للقاضي ولاية اقراض اللقطة من الملتقط ذكر في احاديث اول اللقطة
للقاضي ان يعرض مال الغايب نقص عليه شيخ الاسلام في باب ما لا يكون
فيه خصوصية من كتاب الشهادات وفيه ايضا للقاضي ان يبيع منقول الغايب
اذا خالف التلف لكن انما يبيع اذا لم يعلم بمكان الغايب اما اذا علم بمكان
الغايب فلا لانه يمكن ان يبعث الى الغايب اذا خاف التلف فيمكن حفظ
العين والمال جميعاً وهذا يدل على ان للقاضي ان يبعث مال الغايب اذا

مسئله زید و عمرو و بکر زحمه برابر شریکوار و لوب زید آخر بر مکتوب که عمرو و بکر شریک و اخص شرکت قبول ایدوب زحک ثلثی سنگ ثلثانی بنرم اولوب اول ثلثانی بنرم زید ایدله ثلث ثلثان ایدوب بوجال اوز رینه عمل ایدر کن زید کلوب سکت اولوب قسمت اولوب بشرداخی بولر دن زایل اولیایوب بعد شریکان ایدوب یا خود مال استرلاک ایتدکه زید شریک رنه تصفیه قادر اولور **الجواب** اطمان علی الیه شرکت رضا و لشکره و فی النوازل ثلثه نفر اشترکوا بجال معلوم شرکت صحیحه علی قدر رؤس اموالهم فخرج احدیهم الاناصیه فی النوازل شرکتهم ثم اتوا الحاضرن شارکار رجلا آخر علی ان ثلث الریح له و الثلثین بینهما اثلاثا ثلثا للحاضرن و ثلثه للغایب فعل المدفوع الیه بذلك المال سنین مع الحاضرن ثم جاء الغایب فلم یکنم بشیء و اقتسموا و لم یزل یعمل معهم هذا الرابع حتی حضر علی المال او اشترک فارد الغایب ان یضم شریکه قال الریح علی ما اشترطوا و الاضمان علیها و عمل بعد ذلك رضا بالشرکه فی خلاصه فی کتاب الشرکه

فصل الاول فیل جنس آخر مسئله زید و عمرو ایدله شرکت مفاوضه عقدین ایدله کلر دن صکره عمرو و بکر نصفه کفیل اولجی زید و اخص کفالت باها لازم کلور **الجواب** کلر بوا اتفاقید کفالت باماله اختلاف وارد و اصل التفاوضین اذ اکل بالقرس لایلزم صاحبه اتفاقا و فی الکفالت با مال خلاف عدهما لا تلزمه و عنه تلزمه فی التیمه فی الشرکه فی الورق الثانی

مسئله زید و عمرو ایدله شرکت عقدین ایدوب معاطه اوزره ایکن عمرو و بکا شرکت کر کلر دیوب عقد شرکتی هر نه وقت دیر سه فیقه قادر اولور **الجواب** اولور شرکت عقدی لازم دکل لکن شریکنک حضور ی یا خود علی

شروطه وكالت كين فصل واما صفة عقد الشركة فهي انه عقد جائز
غير لازم حتى ينفرد كل واحد منهما بالفسخ الا ان من شرط جواز الفسخ
ان يكون كخبرة صاحبه ان يعلم حتى لو فسخ بحضرة صاحبه جاز الفسخ
وكذا لو كان صاحبه غائبا وعلم بالفسخ وان كان غائبا ولم يبلغه الفسخ
لم يجر الفسخ ولم يفسخ العقد لان الفسخ من غير علم صاحبه اضرار
لصاحبه وكذا لم يصح عزل الوكيل من غير علمه في البداية في كتاب الشركة
كتاب الوقف دين مالي احاطه
ايتمش اولان زید مریض دارین وقف ایلیوب فوت اولی وقف
اولور می یوخه دایئر نقضه قادر لر میر **الجواب** دار بیع اولوب
وقف نقض اولور **مریض وقف** دار او علیه دین محیط بماله فانه بها
الدار ویفقد الوقف من قاضیان فی کتاب الوقف فی وقف المریض
مسئله زید متول مال وقف ایله وقف ایكون الدین داری بعده بیع جائز
اولور می یوخه وقف ملحق اولمخله جائز اولمازمی **الجواب** اختلاف
مشایخ وارد قول اصح جائز اولمقدر المتول لو شری بمال الوقف
دارا للوقف اختلف فی المشایخ قبل یلحق بالوقف فلا یجوز بیعه وقيل
یکوز وهو الاصح لان فی صحة الوقف والشرايط التي یلزم لها الوقف
کلاما کثیرا ولم یوجد ههنا فی الفصولین فی الفصل الثالث عشر بعد **الوقف**
تحتین کذا فی النقع الوسائل فی مسائل الوقف فی مسئلة هل یکوز ان
یشترک لا غلّه اوقاف **المسجد** **مسئله** زید بر مسجده چراغ ایكون بر مقدار
اچمه وقف ایله شرعا وقف صحیح اولور می **الجواب** اولور بطریق الیه
من اعطی ذراعه فی عمارة المسجد او فی مصباحه یصح بطریق الیه وان

ع واد
شله

ایضی الین بر مقدار فیه قف الیاب بقدر کون
فقیر اوله و فقیرین رجوعه قادر اولور
بیان بنو ربه الحوا
رسلم متولی حکم حاکم العسکری
رأس حاکم الیاب اولور

ط
في جواز الشهادة
بالتام مع

لم يصح بطريق الوقف في جامع الفصولين في الفصل الثالث عشر
في الورق الثالث مبحث شروط وقفه سماع شهادت جائز
اولور في الجواب او لما زعمه واما الوقف فالصحيح في الجواب جواز الشهادة
على اصل الوقف لانه يبقى بعد انقضاء قرون وانه يشتركن على شرط
الوقف لا يجوز من خلاصه في كتاب الشهادات في الفصل الاول في النوع
الثاني، واما الوقف فالصحيح ان يقبل الشهادة بالتام مع في اصله و
شرايطه لان اصله هو الذي يشترط في كتاب الشهادات قبيل
باب في يقبل شهادته وللشهادة بالوقف بشرايطه هل بكل بشرة و
سماع لاروايه لهذا واختلف فيه المشايخ قيل كل وقيل لا وقيل كل على
اصل الوقف لا على شرايطه وهو الاصح اذ يشترط اصله لا شرايطه جامع
الفصولين في الفصل الثاني عشر في الورق الثاني مبحث وقفه
سماع ابله شهادت جائز اولور في الجواب اصل وقفه اولور في
بيان او ليجي قال المصنف واما الوقف فالصحيح انه يقبل الشهادة مع
عليه في اصله وقال الاقطع في شرحه قال محمد يجوز وقوله لان اصله
هو الذي يشترط ليس برك والوجه في التوجيه انه وان كان قولها
بقصد الشهادة عليه والحكم به في الابتداء لكنه في توالي الاعصار تبين
الشهود والاوراق مع اشهاد وقضية فيبقى في البقاسية ان
لم يجز الشهادة به بالتام مع فتست الحاجة الى ذلك وقوله الصحيح
آخيه احتراز عن قول الطائفة في المشايخ قال في الفصول اختلف
المشايخ قال بعضهم كل وقال بعضهم لا يحل ومن ثانياً بخلافه قال
يجوز على اصل الوقف بالتام مع لا على شرايطه واليه مال شمس الأئمة المصنف

وهو

وهو ما ذكره المصنف وليس معنى الشرط ان يبين الموقوف عليه بل ان يقول
يبدؤا في غلته هكذا الكذا والباقي كذا او كذا وفي الفتاوى الصغرى
في الفصل الثاني من كتاب الشهادات اذا شهدوا ان هذا وقف على
كذا ولا يثبتوا الواقف ينبغي ان يقبل ونقص عن شيخ الاسلام طهر الدين
اذ لم يكن الوقف قايماً لانه من ذكر الواقف واذا شهدوا ان هذه الفيعة
وقف ولم يذكر الوجه لا يجوز ولا يقبل بل يشترط ان يقولوا وقف على كذا ثم
قال وما ذكره هنا في الاصل صورة ان يشهدوا بالتام مع على اختيار
وقف على المسجد والمقبرة ولم يذكر وان يبدؤا بغلته فصرف الى كذا ثم ما
فضل ما يصرّف الى كذا الا شهد على هذا الوجه بالتام مع وهكذا قال الشيخان
قال لانه من بيان الوجه انه وقف المسجد والمقبرة وما أشبه ذلك حتى لو لم يذكر ذلك
لا يقبل شهادته قال وتاويل قولهم لا يقبل الشهادة على شرايط الوقف انه لا
ينبغي للشاهد بعد ذكر الوجه ان يشهد انه يبدؤا في غلته فيصرف الى ذلك وكذا
لو ذكر ذلك لا يقبل ذكره في الذخيرة وذكر في المجتبى والمختار ان يقبل على شرايط
الوقف ايضا وانت اذا عرفت قولهم في الاوقاف التي القطع بثبوتها و
يعرفها شرايطه ومصارفها يسلك بها ما كانت عليه في دواوين القضا
ولم يقف على تحيين ما في المجتبى لان ذلك هو معنى الثبوت بالتام مع شهادت
ابن همام قبل باب في يقبل شهادته ومن لا يقبل واما الوقف فذهب بعض
المشايخ الى انها لا يحل فيه بالتام مع مطلقاً ويدل عليه عبارة الكتاب
وقال بعضهم يقبل في اصله وهو اختيار شمس الأئمة الحسن دون شرايطه
لان اصله هو الذي يشترط ولا بد من بيان الوجه بان يشهدوا انه وقف على هذا
المسجد او المقبرة او ما أشبه حتى لو لم يذكر واذا كان في شهادتهم لا يقبل كذا في

الأخيرة عنانية **بوصورتين** شاهد له سماعه او لما سئل تصرح اليه
 مقبول اولور من **الجواب** اولور ولو شهد بالوقف وصرحا بها
 تقبل من جامع الفصولين في الفصل الثاني عشر في الورق الثاني بمنا
مسألة زيد بر او ي اشترا ايدوب شفيع شفيع اخذ ايلدين وقف
 ايلسنه بشفيع وقف نقض ايدوب بطريق الشفعة دار مرقوم في المغ
 قادر اولور من **الجواب** اولور لو اشترى دارا ووقفها ثم جاء الشفيع
 كان له ان يأخذ الدار بالشفعة وينقض الوقف من فاضحان في كتاب
 الوقف في فصل وقف المريض **مسألة** زيد او يني بر مسجد چراغ ياغنه
 وقف ايدوب متولي تسليم داخل ايلشكن بعد رجوع قادر اولور من
 ومتولي مسجد ريفك ساير سنة سنة صرف شريف **الجواب** اولما زكري
 وكلامه رجل قال جرتي لاهن السراج في المسجد ولم يزد على هذا صارت
 الحجة وقفا للمسجد كما قال حتى لو اراد ان يرجع لا يملك بره بعد ما سلم الي
 المتولي على احصاء الفتوى وليس للمتولي ان يعرف الي غير الاهن لانه
 جعلها وقفا على دهن المسجد واقعات حسام في كتاب الوقف
 في باب الوقف بعلامة النون **مسألة** عتقاسه وقف اولان زيد عمر وكون
 بن عتقاس ايلدم قول ايدوب اقرار ايلدكه عمر وتصديق ايلدكه زيد
 عتقاسه وقف اولوب وقفك غلنه سخي اولور من **الجواب** اولور
 قلت فان قال على موالى زيد ومن بعدهم على الساكن قال الوقف جائز
 قلت فان اقر زيد بان هذا الرجل مولاه وكان عبد الله فاعتقه وصرفه الرجل
 بذلك فهل يدخل هذا الموقفة في موالى زيد ويكفر له حق من غلة هذا الوقف
 قال نعم قبل ان يولاه بمنزلة النسب في اوقاف الامام ابي بكر الصديق

من لوازمه ان يرجع اليه

باب يقف الارض على موالى **مسألة** زيد عمرو بن شراء صحيح الشرا
 ايتدكي ارض بر آي خيرا وعلق اوزره المش ايكن بعد القبض وقت خيار
 كجدين وقف ايلسه وقف مرقوم جائز اولور من **الجواب** اولور خيار باطل
 اولوب بيع جائز اولور نتم خيار بايعك اولوب وقف ايلسه وقف صحيح
 اولوب باطل ايدكي كبي، قلت فان اشترى ارضا شراء صحيحا على انه
 بالخيار فيها شهر او قبضها فوقها في الشهر قبل ان يمضي وقت الخيار
 قال فالوقف جائز وقد بطل خياره وجاز البيع، قلت فان باع رجل ارضا
 له من رجل على ان البائع بالخيار في ذلك شهر اثم ان البائع وقف هذه
 الارض وقفا صحيحا في الشهر مضيه قال الوقف جائز وهو باطل البيع
 من خصاص في باب الرجل يقف الارض من ارض الخراج او من الصدقة
 اي كتاب احكام الوقف لان كسيرة كتاب الحدود وكتاب الوصايا وكتاب
 الشر وطصغير وكبر وكتاب الرضاع وكتاب المحاضر والسجلات وكتاب
 القاض وكتاب النفقات على الاقارب وكتاب اقرار الورثة بعضهم
 لبعض وكتاب احكام الوقف وهو هذا الكتاب من تاريخ الجمالي **مسألة**
 مصالح وقف ايجون وقف اولان غلمانك اذن حاكم ايلدجيره لي تزويج
 شرعا جائز اولور من **الجواب** اولما ز، وقف الغلمان والحواري
 على مصالح الرباط يجوز ولو تزوج الحاكم جارية الوقف يجوز وعبده يجوز
 لانه يزعم عليه المهر والنفقة ولو تزوج عبد الوقف لامة الوقف لا يجوز
 بزانية في كتاب الوقف في الفصل الثالث في نوع وقف المنقول اذا
 زوج القاض او السلطان جارية الوقف يجوز ولو زوج عبد الوقف
 لا يجوز ولو زوج لامة الوقف لا يجوز لا يجوز خلاصة في كتاب

الوقف في الفصل الثالث في جنس آخر في وقف المنقول قبل نوع
مسألة برقاچ كسنيه وقف اولان داري اربابي تقسيم طلب ايلسك
 شرعا هر كشي به حصه سي تقسيم اولور **الجواب** اولماز واجمعا على
 ان الحل لو كان وقفا على الارباب فارادوا القسمة لا يقسم كذا في المحط
 عبارة الكافي وذكر في المحيط مثل ما ذكر في الكافي بعبارة واذكر في الفتاوى
 الظهيرية قال والوقف من كان على الآزبا وارادوا القسمة لا يقسم وذكر
 في خلاصه في الفتاوى واجمعا على ان الحل لو كان وقفا على الارباب
 فارادوا القسمة لا يجوز هذه النقول كلها ناطقة بان قسمة الوقف بين
 ارباب لا يجوز منافع الوسائل في مسائل الوقف في قسمة الوقف **مسألة**
 ايك كسنيه سكنا سي شرط اولمش اولمجي هر بري بر طرفه ساكن اولور
 جايز اولور **الجواب** اولور بوقست اولماز مهابات اولور واما
 القسمة ينظر ان شرط الواقف ان سكنا حالهم جاز الحل واحد منهم
 ان يكن ناحيته ويكبر ذلك مهابات لا قسمة لانهم لا يكون الرقبة محيط
 الضرس في الوقف في باب تصرف الموقوف **مسألة** زيدك وقفك توليتي
 اولادك اولوب لكن ولدي صغير اولمجي شرعا حاكم صغيرك يرينه قائم
 مقام ابيك صبيك توليتي جايز اولور **الجواب** اولور ديوا شياه
 ونظايرده مسطور منظومه ابن وهبان دن ناقل لكن ابن وهبان ده
 وصبي واهله بوده اول اصله داخل صبي يعقل اولوب حفظ اهل
 ايسه قاضي صبي به داخل توليتي تفويض جوازي بعض معتبر الله مسطور
 وفي فتاوى رشيد الدين القاضي اذ افوض التولية الي صبي يجوز اذا
 كان اهلا للحفظ ويكبر ولاية تصرف من احكام الصغار في آخر مسائل

سكنى الوقف

فوقه اما في التولية الى صبي جاز

الوقف

وقف على مكانه بالغا
 وجميع الرضى على بوعنه

الوقف ويصلح وصيا وناظر او يقيم القاضي مكانه بالغ الى بلوغه كافي
 منظومه ابن وهبان من الوصايا ويوص الى اعمى وطفل وحكم يقيم
 له عدلا الى حين يكبر من منظومه ابن وهبان في فصل الوصايا **مسألة**
 زيد متولى وقف اوى عمروه رهن وضع ايروب عمرو اول او ده
 بنجه زمان ساكن اولوب بعده متولى عمروه سن وقف او ده ساكن اولور
 اجر مشن ويردود دعوى ايله كنه عمرو بو او معد اجاره دكلرد ديور
 قادر اولور **الجواب** اولماز ولا يصح ان يرهن القيم بدني لانه يلزم
 تعطيله فلورهن القيم دار الخ الوقف وسكن المرتين فيما قالوا يجب عليه
 اجر مثلها سواء كانت معدة للاستغلال او لم يكن احتياطا في امر الوقف
 وهذا ابناء على قول المتأخرين من اصحاب في باب الولاية على الوقف في
 في بيان ما يجوز للقيم من التصرف وما لا يجوز **مسألة** زيدك ديون مالى
 محيط ايكن دارني وقف ايروب بعد زمان فوت اولوقدن صكره دايتر
 زيد مديون اولدغى حاله اولان وقفني قبول ايلمزد ديوب فسخه
 قادر اولور **الجواب** زيد مريض ايكن اولما يوب جرداخي اولما
 ايسه اولمازلر وهذا بخلاف مالو وقف المديون الصبح وعليه ديون
 محيط عال فان وقفه لازم لا ينقصه ارباب المديون اذا كان قبل الالبالا
 لا تتم لم يتعلق حقه بالعين في حال الصحة من ابن همام في الوقف عند قوله
 ولو وقف في مرض الموت **مسألة** زيد متولى وقف اولان عماري عمروه
 اجاره ويجهه ايله ويترس ايكن بعده رقبه ارضه ضررى خوفى متبتن اولمجي
 مدت اجاره سنه اجاره يي فسخ ايتدر مكر قادر اولور **الجواب** اولور
 ولو تبين ان المستاجر خاف على رقبه الارض يفسخ القاضي الاجاره

ويخرج منه في اسعاف في باب اجارته ومزارعة في الورق الرابع
مسئلة زيد بن سجد شريفه تلاوت او المنفعة وقف ابله كى مصحف شريف
 بعده جكوب الدقه دعواه خصم شرعى كم اولور **الجواب** هر كم اولور
 اولور وع الحسن وقف مصحفا وجعلها في المسجد الحرام او مسجد آخر وقفها
 لاهل ذلك المسجد بغير اذنه ولما رة الطريق والبناء السبل بقون في حجاز و
 في قول الامام الثاني وليس له ان يرجع ولو رجع كان لكل واحد من المسلمين
 مائة من اربعة في وقف في الثالث قبل نوع في العقود **مسئلة** زيد بن
 اوينى وقف ايتدكه قز لرينه بعده ام ولد لرينه بعده قزايه وقف ايدوب
 لكن بونلردن بركا كه تزوج ايدو الكاسكنى او لما في شرط ايتدك ايتدك
 زيدك قز كى بعده تزوج ايدوب بعده زوجى طلاق ويروب يا خود
 وفات ايدبك منه سكنايه حتى حوت ايدوب **الجواب** عودت ايدوب
 بونى دافى شرط ايتدك اوله ولو شرط ان تزوج منى فظا سكنى
 لها سقط حق تزوج منى ثم لا يعود حقها بموت او اطلاقه الا ان شرط
 ان يمات زوجها او طلقها عا دحقها في السكنى في اسعاف في باب
 الوقف على بنته في فصل في وقف داره على السكنى **مسئلة** زيد بن قز
 بر قز خان غسل لازم اولنزه وقف ايدوب بعده اول قز به خلق
 طا غلوب غسل اولان قاله قز زيدك ورثه سى الوب غلبه قادر
 اولور لري **الجواب** اولما زلر اول قز به قز به الى كتمك كرك رطل
 جعل صنازة وملاه غسلا وقفها في حلة فيم اهلها واندرس لا يرد
 الى الورثة لان كل الا مكان آخر هذه الحلة فرق محمد بين هذا وبين
 المسجد اذا خرب ما حوله يعود ملكا والوقف ان المسجد لا يمكن نقله لافق

المسجد اذا خرب ما حوله يعود
 ملكا والوقف ان المسجد
 لا يمكن نقله الى موضع آخر

آخر وهذا يمكن نقله ليشفع الناس به من محيط الحرم في الوقف
 في باب ما يعود ملكا في الوقف **مسئلة** زيد دارينى عرويه بعن قزايه
 شرط ايدوب عمارته مال وقف ايلوب ساكن اولان يلمسه شرط
 ايلمش ايكن عرو ساكن اولوب لكن تغير ايلمش تغير محتاج او لمحتج
 شرعا نجه اولمق كرك **الجواب** اجاره ويريلوب تغير اولمق كرك
 ولو وقف داره وجعل سكناها لفلان مادام حيا ثم للفقراء وشرط
 العمارة على صاحب السكنى فابى صاحب السكنى ان يبرها فانه يؤجر لها
 منه او غيره ويصرف الغلة الى العمارة استحسانا لانه لم يبر الدار
 لا يمكن لصاحب السكنى فكان في الاجارة صيانة حقه في المستقبل فصار
 السكنى مؤخر أع. العمارة فان اجر القيم وانفق الاجرة في العمارة
 العمارة المحدثه تكون لصاحب السكنى فكذا ابدل المنفعة بكونه والقيم انما
 لاجل فان انفق الساكن من خالص ماله في العمارة ثم مات كان كالت
 العمارة شيئا قايما بعينه فهو لورثته وان لم تكن فلا شئ لورثته هذا كله
 اذا اشترط الواقف العمارة في الوقف وان لم يشترط العمارة في الوقف
 فيبداء بالعمارة استحسانا لان الواقف قصد بالوقف ان يتا بداء بالعمارة
 استحسانا فصار الواقف شارطا للعمارة دلالة والمق ان يبر البناء
 الاصلى ويرثه لان الغلة والمنفعة تفصل الى الموقوف عليهم فيجب ان يكون
 العمارة عليهم ليكون الاجاج بالصمان فصار كالعبد الموصى بركة لرجل
 وتخدمته لآخر نفقة على الموصى له بالخدمة لان المنفعة تفصل اليه فكذا
 هذا محيط الحرم في الوقف في باب الرجل يقف ارضه في القسم الرابع
 لو امتنع من السكنى ان يرتها اجر ثم القاضى يرتها اجرها ثم اذا

منه شيئا

استغنت تردال من الكنى من اسعاف في باب الوقف على بيته في
 فصل في وقف داره على الكنى **مسألة** بر مسجدك وقف قاليوب باقسي
 داخى نامعلوم اولوب اسكيوب خراب اولدق اهل حلة اول مسجد
 بيع ايوب داخى اقم ايوب مسجد آخر بنا ايلك مشرو **مدير الجواب**
 مشرو عدر بويين جايز كون قولى اوزره فصل اهل المسجد باعوا
 غلة المسجد وبعض المسجد اذا استغنى المسجد عن ذلك بامر القاضى يجوز
 لان القاضى هذه الولاية وبغير امره لا يجوز لانه ليس لهم هذه الولاية ونظر
 مسجد عتيق خرب لا يعرف بانيه وبني اهل المسجد جديدا فباعوا المسجد
 العتيق واستغنوا بتمنه في بناء المسجد الجديد جاز على قول من يرى جواز
 هذا البيع ولو كان مكان المسجد وقفاً لم يكن بيعه الا بامر القاضى كذا لو كان
 بحسب المسجد ارض وقف على المسجد واراد ان يزيده شيئاً منها في المسجد جاز
 بامر القاضى وبدونه لا لان الولاية للقاضى وقال محمد رحمه اذا كان الطريق
 واسعافنى فيها اهل الحلة مسجد او هو لا يفر بالطريق ولا يمنعهم احد
 المسلمين لا بائس لان الطريق للمسلمين وذكر ابو الليث رحمه في نوازل
 ولا اهل المسجد ان يهزموا المسجد ويحجروا بناءه ويعلقوا القناديل في
 مال انفسهم وليس لهم ان يفعلوا ذلك في مال المسجد الا بامر القاضى لانه ليس
 لهم لان النظر في الوقف لا يجوز الا بامر القاضى وذكر ابن سماعه رحمه
 في رجل بنى مسجداً ثم مات فاراد اهل المسجد ان ينقصوه ويضيفوا فيه فلم
 ذلك وليس لورثة الميت منهم وان ارادوا ان يزيده واخر الطريق اذن
 لهم في النوازل مسجد مني اراد رجل ان ينقصه ويبنيه ثانياً احكم في
 البناء الاول ليس له ذلك لانه لا ولاية له عليه في حيط اخرى في باب تصرف

المسائل المتعلقة
 بالمساجد

ولو كان بحسب المسجد ارض وقف
 على المسجد واراد ان يزيده شيئاً
 منها في المسجد جاز بامر القاضى
 وبدونه لا لان الولاية
 للقاضى

الوقف

الموقوف **مسألة** بروقفه ساكن اولان زید عرصه وقفه ايتدى بنار ي
 نه نية ايتدى بيان ايتدى وفات ايتدى متولى وقفه الحاق اولدى
 ديورثه سنة دخل ايتدى مكره قادرا ولورنى **الجواب** اولماز اجنبى
 مسئلة متولى يرخا لغيره المتولى اذ ابنى في عرصه الوقف ان كان من مال
 الوقف يكون للوقف وكذا ان مال نفسه لكن بنى للوقف فان بنى لنفسه
 ان اشهد كان له وان بنى ولم ينو شيئاً كان للوقف بخلاف الاجنبى في وقف
 الخلاصة في الفصل الرابع في الورق الثاني كذا في الفصولين في الفصل
 في الورق العاشر **مسألة** متولى بنى في عرصه الوقف فهو اى البناء يكون
 للوقف فيعرف غلة الى مصارف الوقف ان بناه من الوقف او مال نفسه
 ونواه للوقف ولم يبنه شيئاً فذلك وان نوى كونه للوقف كان وقفاً
 كذا الغرض ايضاً انه كالبنا في جميع ما ذكرنا من وقف الذرر والغرفة
 السخ شرط الوقف **مسألة** محدود في القذف اولان زید متولى اولمق جاز
 اولورنى يوحسه قضا وتوليت بر بادن اولمق ايله اولمازنى **الجواب**
 جازر اولور تاويب اولوب اسين اولمق لا يولى الا اسين قاض نفسه
 او بناء لان الولاية مفيدة بشرط النظر وليس في النظر تولية الخائن لانه دخل
 بالمقصود وكذا تولية العاجز لان المقصود لا يحصل الا به ويستوى فيها
 الذكر والانثى وكذا الاعم والبصير وكذلك المحدود في قذف اذا تاب
 لانه اسين رجل طلب التولية على الوقف لا يعطى له كطلب القضاء لا
 يقلد من اسعاف في باب الولاية على الوقف **مسألة** بروقفك متولسى
 ارض وقفى آخر قبول ايتدى كنه تقبل جازر اولورنى **الجواب** اولماز لا
 مكر قاضين تقبل ايده متولى الوقف اذا تقبل ارض الوقف بنفسه

زید بن علی بن ابی طالب علیه السلام
 اذین بکده ایچیکه ایچیکه بیج ایل کلن زید با دماکده
 فید صیوات ایل مقیته اوله کندوی بیج ایل دوری
 شریک اولسه زید بیج ایل دوری
 ولوکان فی الشریط منفعة لاحد للمتعاقدین
 یفسد العقد نذرا من الخلل الصلة والبنایه

من نفسه لا يجوز لان الواحد لا يتولى طرفي الوقف الا اذا تقبلها من
 القاض لنفسه فيتم العقد باثنين من غنية الفتاوى في الوقف في فصل
 تصرفات العوام على الاوقاف في الورق الاول **مسئله** برقریه نک مسجد
 قديم الايام من مناره سی اولیایوب مؤذن برطاش اوزیریه جوق
 اذان اوقیه کلوب شرط واقعه یوق ایکن متولسی نه درقریه کیره
 اولوب جمله سنه آواز ارشمر دیو غله وقفن مناره پهاغه قادر
 اولور می **الجواب** عمارت مسجد دندر واقعه المصلیة اولیج اولور ولا
 بأس بناء العماره من غلة اوقاف المسجد ان كان في مصلحة المسجد بان يكون
 اسمع للقوم لانه من جملة عمارته ومصلحته وان لم يكن فيه مصلحة بان يكون اهل المسجد
 يسمعون الاذان بغير منارة فلا يجوز وقف محيط الحرم قبل باب تحف
 الموقوف **كتاب البيوع** زید مسلم عمر و خیرین
 خر اشتر ایدوب ایچیکه ثمن وضمان لازم کلور می **الجواب** کلز اشتری
 مسلم من ذمی خر او شرب لا یلزمه الثمن ولا یلزمه الضمان لبطلان الشراء والشر ب
 باذنه وقد ذکرنا ان الاذن فی العقد الباطل معتبر من البرایه فی کتاب
 البيوع فی الفصل الثالث قبل الرابع وكذا فی القیة فی کتاب الغصب
 فی باب فيما لا يجب الضمان بالتلف ولو غصبها فالتلفها یضمم كذا فی
 القیة فی المحل للرقوم اذ اشتری مسلم من ذمی خر الی شربها فالشراء باطل
 لاضمان علی المشتري ولا اثر علیه وانما لم يجب الثمن لانه مسلم ولا یؤخذ
 المسلم بثمن الخ ولا ضمان علیه لانه تلفها باذن الذمی لانه لما باعها منه
 فقد سلطه علی تلفها ومن تلف مال آخر باذنه لاضمان علیه كقوله قتل دابة
 غیر باذنه لاضمان ولم یقطع عضو انسان باذن صاحبه فلم یضمم كذا فی

من قطع عضو انسان باذن صاحبه
 لا یضم

ولو شرب مسلم من مسلم لاضمان علیه لانه لو تلفها بغير اذنه لاضمان علیه
 لو تلف مسلم من ذمی بغير اذنه ضمن عندنا وعليه قضا وقال الشافعي لا
 ضمان علیه من روضة العلماء **مسئله** زید عمر و دن برجله یه اشتری ایلدکن
 صکره عمر و ایلد عیسی واردر دیو خاصه ایدوب بعده نجه ایام خصومتی ترک
 ایلمش ایکن بین خصومت ایلدکه عمر و عیب مرقومه سن علم اولمشیکن نجه
 بو قدر زمان اساک ایلدک دیکه زید کوره یم زایل اولور می دیو طوتم در
 زیدک بونک ایچون خصومت ترک شری عایبه رضا اولور می بیان اولسه
الجواب اولمازا رجل اشتری جاریه وقبضها وخاصم البایع فی عیب بالاریه
 ثم ترک الخصومة ایام ثم خاصه فقال له البایع لم امسكتها طول المدة بعد ما طعت
 علی عیب فقال المشتري انما امسكتها لانظر انه هل يزدل العيب ام لا قال الشيخ
 الامام هذا ترك الخصومة لهذا لا يكره رضا بالعيب وله ان يرد حالي البایع
 من قاضینان فی کتاب البيوع فی باب الخيار فی فصل فی العیوب فی الورق
 الثاني **مسئله** زید عمر و دن اشتر ایتدی جاریه ده عمر و غایب ایکن
 عیبه مطلع اولدقه استخدام ایتموب لک جاریه مرقومه عمر و حاضر اولدی
 حلاک اولور نقصان عیب ایلد رجوع ایتموب بلکه عام من المخ وجه
 شرعی نه در بیان اوله **الجواب** عدل فتنه و دیعت وضع اولوب با یه
 رد ایلد قاضی قضا ایتدی اولور **مسئله** ظهر عیب بیع الغایب عند القاضي
 فوضع عند عدل فملك كان اي الهلاك على المشتري الا اذا قضى القاضي
 بالرد على البایع یعنی اشتری جاریه من رجل وغاب البایع فاطلع المشتري
 علی عیب جاریه فرفض الامر الی القاضي واثبت عنه الشراء والعيب
 فاخذها القاضي ووضعها علی یدیا عدل فماتت فی یه وحضر البایع

نجه ایام خصومتی ترک ایلمش
 ایکن بین خصومت ایلدکه
 عیبه رضا اولور

فقال المشتري انما امسكتها
 لانظر انه هل يزدل العيب ام لا
 قال الشيخ الامام هذا ترك الخصومة لهذا لا يكره رضا بالعيب

ليس للمشتري ان يسترد الثمن لان الرد على البائع لم يثبت لكان غيبة
 فكان الهلاك على المشتري قال في الخلاصة قلت ينبغي ان يكون هذا فيما اذا
 لم يقض القاض بالرد على البائع بل اخذها منه ووضعها عند عدل اما اذا
 قضى على البائع بالرد فينبغي ان يهلك مال البائع ويسترد الثمن. المشتري
 لان اقص ما في الباب ان هذا اقتضاء على الغائب من غير خصم ولكنه تنفذ
 في اظهر الروايتين عن اصحابنا في بيع الورق في باب حيا العيب في الورق
 الثالث **مسألة** غروش قرقره ايكن زید عمرودن بک غروش استقرض
 ايوب سكرانه چه قدره ادا ده نه در اول زمان بن قرقره خرجتم
 ايدي حالا سكرانه ايديويوشيز ايله حقلشموه قادر اولوري **الجواب**
 اصلاز مثلن رد لازم اولور و ذكر في المبسوط في **مسألة** استقرض ولو
 غلت او رخصت فعليه رد المثل بالاتفاق من جمع الفتاوى في كتاب
 البيوع في فصل في مسائل القرض **مسألة** زيد دلاله بيع ايله ديويولن اسباب
 ثمن مؤجل ايله بيع ايلش ايكن ياندرن صاحبه ثمن سين ويروب بعده
 مشتري دن الدغي كند سنك اولق اوزره ايكن مشتري مفلس اولوب مال
 بياع هلاك اولق لازم كلدكن زيد بياع سباب صاحبه ويردكي اقمه
 طلب ايوب كرمي للمغ قادر اولوري **الجواب** قادر اولور و بياع عقد
 و دايع الناس و بضايهم امروه يبيعها فباعها بغير مؤجل و سلم البيع
 الى المشتري و جعل الثمن لارباب الاموال من مل نفسه لياخذ الثمن بعد
 ذلك من المشتري و يكونه فافلس المشتري قبل اداء الثمن و نوي ما عليكان للبياع
 ان يسترد من اصحاب الاموال ما جعل له من مل نفسه لانه اعطاء شرط
 ان يكون الثمن له فاذا لم يسلم الشرط كان له ان يسترد من قاضيهان في كتاب

البيوع في فصل في تصرفات الوكيل **مسألة** زيد عمرودن بش بكمه قدر
 قولن اوج بكمه ببيع ايوب عمرودن زيد دفع ايوب قولن
 قبض ايتموب زبيدنده ايكن فوت اولدقه عمرودن سنك بكمه قبل
 القبض فوت اولدي قيمتن ويرد يكمه قادر اولوري **الجواب** عمرودن
 اولور ويردكي ثمن الورق قبض بولغا دي ايسه فقها بوكه عين مضمونة بغير
 تسمية **مسألة** در و كذا لك لا يصح بالاعيان المضمونة بغيرها كالمبيع في البيوع
 لان الضمان ليس بواجب فاذا هلك العين لم يضر البائع شيئا لكنه سقط
 الثمن و هو حق البائع فلا يصح الرجوع في الهداية و غيرها في كتاب الرهن في
 باب ما يجوز ارتدانه **مسألة** زيد عمرودن اشترا ايلدي هندي اعتاق
 ايتدكن صكره زوج و ارايدكنه عالم اولوب نقصان عيب ايله عمرودن
 رجوع ايتدكن صكره زوج هنده طلاق باين ويرجك عمرودن اخي زيد
 رجوع قادر اولوري **الجواب** اولور و لو اشتري جاريه و مضرا
 واعتقها ثم وجدها ذات زوج فانه يرجع بنقصان العيب فان طلقها الز
 باين كان للبائع ان يسترد منه ما ادى اليه من النقصان من قاضيهان في
 البيوع في فصل ان يرجع بنقصان العيب في الورق الثاني **مسألة** زيد عيسى
 اولان متاعني بيع ايله كنه عيسى اخفا ايوب مشتري ايه اعلام بتمامك
 جاييز اولوري **الجواب** اولور حتى بعضيل كبايردن عده ايوب مردود
 الشهادة او ماسنه قايل او **مسألة** در و رجل اراد ان يبيع شيئا فتم
 وهو يعلم بذلك ينبغي له ان يبين العيب ولا يلدسه فان باع ولم يبين قال
 بعضهم يصير فاسقا مردود الشهادة والصحيح انه لا يصير مردود الشهادة
 لان هذا من الصغار من قاضيهان في البيوع في اول فصل في الرد بالعيب

مسألة زيد عودن اشترايلىكى قول قبل القبض فرار ايلدكه زيد
 شرعا بيعى فسخ ايدوب ويدكى غنى المغة قادر اولور **الجواب** قايى
 فسخ ايتدر مکه قادر اولور زيد مرتين اذ تنسز رهن اشترايدن كبي
 مخير **در** ان شاء المشتري جبر حتى يفتك الراهن الرهن اذ الجبر على شرف
 الزوال وان شاء رفع الامر الى القاضي وللقاضى ان يفسخ لغوات
 القدرة على التسليم وولاية الفسخ الى القاضي لا اليه وصار كما اذا ابقا
 المشتري قبل القبض فانه يخير المشتري لما ذكرنا كذا هذا **در** هداية في كتاب
 الرهن في باب التفرق في الرهن كذا في غيرها **مسألة** زيد بيع فاسد
 الدخى عبد ياتده كسب ايلش ايكرد ايتدكه بايع كسبين داخل طبر
 قادر اولور **الجواب** اولور وفي فتاوي قاضى ظهر اشتري عبد
 شري فاسد اقبضه واكتسب عبده ثم رده يرد الكسب معه لان حق
 البايع لم يقطع من الاصل هو ملك الرقبة وقت حدوث الكسب له عند
 رد الاصل من جمع الفتاوي في البيوع في فصل في مسائل البيع الفاسد
مسألة زيد عودن اشترايلىكى قول قبل القبض فرار ايلدكه زيد
 قايى **در** ان شاء المشتري جبر حتى يفتك الراهن الرهن اذ الجبر على شرف
 الزوال وان شاء رفع الامر الى القاضي وللقاضى ان يفسخ لغوات
 القدرة على التسليم وولاية الفسخ الى القاضي لا اليه وصار كما اذا ابقا
 المشتري قبل القبض فانه يخير المشتري لما ذكرنا كذا هذا **در** هداية في كتاب
 الرهن في باب التفرق في الرهن كذا في غيرها **مسألة** زيد بيع فاسد
 الدخى عبد ياتده كسب ايلش ايكرد ايتدكه بايع كسبين داخل طبر
 قادر اولور **الجواب** اولور وفي فتاوي قاضى ظهر اشتري عبد
 شري فاسد اقبضه واكتسب عبده ثم رده يرد الكسب معه لان حق
 البايع لم يقطع من الاصل هو ملك الرقبة وقت حدوث الكسب له عند
 رد الاصل من جمع الفتاوي في البيوع في فصل في مسائل البيع الفاسد
مسألة زيد عودن اشترايلىكى قول قبل القبض فرار ايلدكه زيد
 قايى **در** ان شاء المشتري جبر حتى يفتك الراهن الرهن اذ الجبر على شرف
 الزوال وان شاء رفع الامر الى القاضي وللقاضى ان يفسخ لغوات
 القدرة على التسليم وولاية الفسخ الى القاضي لا اليه وصار كما اذا ابقا
 المشتري قبل القبض فانه يخير المشتري لما ذكرنا كذا هذا **در** هداية في كتاب
 الرهن في باب التفرق في الرهن كذا في غيرها **مسألة** زيد بيع فاسد
 الدخى عبد ياتده كسب ايلش ايكرد ايتدكه بايع كسبين داخل طبر
 قادر اولور **الجواب** اولور وفي فتاوي قاضى ظهر اشتري عبد
 شري فاسد اقبضه واكتسب عبده ثم رده يرد الكسب معه لان حق
 البايع لم يقطع من الاصل هو ملك الرقبة وقت حدوث الكسب له عند
 رد الاصل من جمع الفتاوي في البيوع في فصل في مسائل البيع الفاسد

في كتاب البيوع في فصل في تفرق الوكيل قبيل فصل الاستبراء اي زوجة
 ووالده ووالدة واحره كذا في القدر والغرف في كتاب الودعة **مسألة** زيد
 صغير عمره مالن بن خمس بيع ايدوب ثمن قبض ايلسه بيع مرقوم جائز
 اولور **الجواب** صبي عاقل اوليحق موقوفه منعقد اولور وليس اجازة
 ياخود بعد البلوغ كذا اجازة **در** واما شروط الانعقاد فثلاثة ما يرجع
 الى العاقد وهو الاهلية للتفرق وهي بالعقل والتمييز واما البلوغ فليس شر
 لها عندنا حتى لو باع الصبي العاقل مال نفسه ينعقد عندنا موقوفا على
 اجازة وليه او اجازة نفسه بعد البلوغ ومن ذكر البلوغ في حد الاهلية
 فقد ساهى وظاهر ان ابن كمال باشا للهداية صاحب التحفة وصاحب
 النهاية وصاحب غاية البيان **بوصورتهم** وليس كالت اولوب اجازة
 ويرى زيد داخل بالغ اولوب بر مقدار زمان ساكت او لم يلغ بيع لازم
 اولور **الجواب** نفس بلوغ ايله او لما ز اجازة لازم **در** الصبي المحجور
 عليه الذي يعقل البيع والشراء يتوقف بيده وشراؤه على اجازة والده او
 وصية او القاضي ولو بلغ الصبي قبل ان يجز الولي فاجاز بنفسه جاز
 لا يجوز بنفس البلوغ والادراك في غير اجازة بعده من احكام الصغار في
 مسائل البيوع في اقلها في جامع الفصولين في الفصل الرابع والعشرين
 في الورق الخامس **مسألة** زيد مالن شو مقدار راقه به عمره صاتم
 ديدكه عودن الورم ديوب في الحال ايجاب نيت اولنسه بيع منعقد
 اولور في يوضه لفظ ماضى ايله جابسيندن واقع اولمادي ديوا وماز
الجواب في الحال ايجاب مراد اوليحق اولور قبل هذا اذا كان اللفظ
 او احدها مستقبلا بدون نية الايجاب في الحال واما اذا كان المراد ذلك

يتوقف بيعه وشراؤه على
 اجازة والده او وصيه
او القاضي

فينعتق البيع وسند ذلك الحق الفقهاء وشرح الطحاوي في الاكل
 في كتاب البيوع في الورق الاول ولا ينعقد بلفظين احدهما لفظ
 دون لفظ المضاربة لما عرفت ان البيع ينعقد بلفظين احدهما لفظ
 المضارع اذا قصد به الاجاب في الحال ولم يتنبه لهذا الفرق قال هذا
 اذا كان الاخر ابي كمال يا شمس **مسألة** برقصه ده حاكم نرخ ويرش اكن
 اتمك طعام عزيز اولوب اتكلى نرخ اوزره ويريبوب زياده بيع جابر
 اولورمي يوضه ندر قاضي سوي بوقدر ويردي ديوخر بالان مسله
 حلاطير **الجواب** طعام كبر برده عزيز اولوب سوي برطامك كرك ويرطامك
 سوي دن زياده صاعق جابر اولور قاضي قزير ايدر ديوخو فدن
 بيع ايدجك حلال اولماز **مسألة** مخر في الطعام ليس للامام ان يسوفان
 سوي فباع الجناز بالان سوي جاز بيعه من قاضي خان في كتاب البيوع في
 فصل فيما يخرج من الضمان ولا يسو حاكم لقوله عليه السلام لا تسروا
 فان الله تعالى هو المسر القابض الباسط الرازق الا اذا تعدى الارباب
 اي ارباب الطعام عن القيمة تعديا فاحش بان يبيع قفيزا بمائة وهو
 يشترى بخمسين وخرج الحاكم عن صيانة حقوق المسلمين الا بالتسليم فيسوي
 بمشورة اصل الراي والنظر فاذا فعل فتعدى رجل عن ذلك فباعه بغير
 اجازة القاضي ينبغي للحاكم ان لا يجعل يعقوبة اذ ارفع اليه هذا الامر ولا يبا
 بل يأمر بان يبيع ما فضل عن قوة وقوة اصله على اختيار السعة وينها عن
 الاحتكار ويعظه ويرجعه عن فان اليه ثانيا فكل كذلك حذره وان رفع اليه
 ثالثا حبه وعززه حتى يمتنع عنه ويترك الفرع التام ولا يسو الا
 اذا ابوا ان يسو الا بغير فاحش ضعف القيمة ومن باع منهم بما قدره الحاكم

مهم
 فان الله تعالى هو المسر القابض
 الباسط الرازق الا اذا تعدى
 الارباب اي ارباب الطعام

مهم
 ثانيا حبه وعززه

صح وقلوا ان كان يخاف اذا نقص ان يضر به الامام لا يحل للمشتري ذلك
 والجملة فيه ان يقول له يعني بما تجب في باي شيء باعه يحل ولو اصطلح اهل
 بلده على سعر النحر والتم وشاع ذلك فيما بينهم فاشترى رجل منهم خبز ابرم
 او لحافا عطاءه البايغ ناقصا والمشتري لا يعرف ذلك كان له ان يرجع
 عليه بالنقصان اذا عرف ولو خاف الامام على اهل مصر الهلاك اخذ الطعام
 من المحتكرين وقوته فاذا وجد واردة وامثل في غاية الوقاية في كتاب الامانة
مسألة زيد عمر وك موطوءة سي اولان جارية سين اذني يوق اكن نكاح
 ايتدكن صكره قبل الاجازة عمر وفات ايتدكه او غلى بكر اجازتي اليه
 نكاح صحيح اولورمي **الجواب** اولور اكره ملك موقوفه ملك بات طاري اوجي
 موقوف باطل اولور كن بوضو رته وارثه بضعه ملك بات طاري او ما
 ظاهر در وهذا سبب ان الملك البات اذا طرأ على الموقوف وهو ملك المشتري
 من الفضولي يبطل الموقوف ولهذا التزوجت امه وطائها مولاها بغير
 اذنه فمات قبل الاجازة توقف النكاح الى اجازة الوارث لانه لم يطرأ ملك
 بات للوارث في البضع ليعطل وهذا يوجب تقييد الوارث بكونه من الولا
 بخلاف ابن العم من ابن عمه في البيع الفضولي ولو هلك المالك لا ينفذ باجا
 الوارث في الفصيلين اي فيما كان الثمن دينارا او عرضا لانه توقف على اجازة
 المورث لنفسه ولا يجوز باجازه غيره ويستشكل بما اذا تزوجت امه لرجل
 قد وطأها بغير اذنه فمات المولي قبل الاجازة وورثها ابنه فان النكاح
 توقف على اجازة الابن فان اجاز صح والآ فلا فذه فضولية وتوقف
 عملها على اجازة الوارث واجب بان عدم التوقف بطريان الحل الموقوف
 لانه يبطل وصونها لم يطرأ للوارث حل بات لكونها موطوءة الاب فيتوقف

مهم
 ولو خاف الامام على اهل مصر الهلاك
 اخذ الطعام من المحتكرين وقوته
 فاذا وجد واردة

دفعا للضرر على الوارث اذ هو قائم مقام الوارث حتى لو لم تكن موطوءة
 الاب بطل نكاحها لا غناية **مسئله** مديون اولان زید دانه او زنده
 اولان دینکن اجودین دفع ایتمش ایکن داین عدم قبوله قادر اولور
الجواب اولور المدیون اذا قضی اجودا علیه لا تجزئ الدین علی القول
 ذکره شیخ الاسلام فی صرفه فی التتمه فی کتاب البیوع فی فصل **مسئله** زید
 زید عموده دارین بیع فاسد ایلد بیع ایدوب ثمنی مضی ایدوب
 صکره بیع فسخ اولند قده عمرو عینی ایلد بندن الذلک ثمنی کتوردیکه
 قادر اولور **الجواب** اولور الدرام یتعین فی البیع الفاسد حتمه
 ان فی البیع الفاسد یجب علی البایع رد عین ما قبض اذا انتقض البیع
 بینهما ولا یتعین فیما ینتقض بعد الصوة و فی تعیینه لفساد العرفه
 القبض فی کتاب العرف روایتان والاظهر انه یتعین وهو الصیغ **مسئله** زید
 الفتاوی فی کتاب البیوع فی فصل فی سائل العرف **مسئله** زید اشتراک ایلد
 جاریه بی کتابه کسوب بعه جاریه عاجزه یم دیو فسخ ایتک ایلد زید اشتراک
 خلاص اولماسی جیل سنک اصل وارید **الجواب** واردره ولو کاتب
 امته ثم جرت اوارتت فی الاسلام ثم اسلمت اوروجها و طلقها الزوج
 قبل الخول فلا اشتراء علیه **مسئله** زید الفقه فی کتاب البیوع فی باب **مسئله** زید
 و الثالث ان یکاتبها ثم یامر بها بالجو فاذا جرت کفها صارت
 قسه ولا اشتراء علیه لانه سقط بالکتابه وان سقط لا یعود وهذا
 الوجه الیق بالسلطان و الامراء فی جامع الفتاوی **مسئله** زید عروندن
 اشتراک ایلد کی جاریه سی هندی بنه اول کون بهایه کسوب ایرت سی
 هنک هنکی اولمغین کتابتین فسخ ایدوب بلا اشتراء هنکی تعرف

فتواي مرقومه ابو السعود
 مرحوم فتوا سي
 کور ملدین
 یازیشدر
 تتبع
 اوله

ایله

ایلد حلال اولور **الجواب** اولماز اما کتابتی حالده حیض کور
 کفایت ایدر صاتون الرقون صکره داض قبض ایتدین بایع النزه
 ایکن حیض کور اول حیض کفایت ایلد نکره قبض ایتدین صکره
 استبرالاز مدر **ابو السعود** عفی عنه **مسئله** زید امر د اولان قولنی غلا
 ایدکن بیلد کی عمروه بیع جایز اولور **الجواب** عمروک انکله معصیت
 ایدجکی معلوم ایه جایز اولماز مکروه صدر زیر معصیت اعانتدر
 لواطه معصیت عظمی ایدکی نقص قرآن عظیم ایلد ثابت اولد غندن ما
 رسول اکرم صلی الله علیه و علی آله وصحبه وسلم ان اخوف ما اخاف
 علی امتی **مسئله** عمل قوم لوط دیوبور مشردر کتب اطولک قیاسه مثال
 کتوردیکه قیاس اولنسه موافق در دیکدره و بیکره بیع الامر
 فاسق یعلم انه یعصى به لانه اعانة علی المعصیه **مسئله** زید فسخان فی کتاب
 البیوع فی فصل فیما خرج من الضمان فی البیع الفاسد **مسئله** برکسه قول
 یا جاریه اشتراک ایلد که رقمه اقرار لری سبیدن اشتراک اولنمش ایکن بعه
 حریت دعواسین ایدوب اثبات ایدوب حکم اولنچ شرعا ایتدیکه
 حکم اولنور **الجواب** قول ال بنی دیدکن صکره اولنچ اشتراک شوندن
 خالی دکل بایع حاضر اوله یا غایب اوله غیت معروفه ایلد یا غیت
 منقطعه ایلد اولوب قنده ایدکی نامعلوم اوله اگر حاضر یا خود غیت
 معروفه ایلد غایب ایه عبده شی یوق اما غیت منقطعه ایلد ایشتری
 عبده عبده بایه رجوع ایدر که اخی الاکل فی کتاب البیوع فی باب **مسئله** زید
 قال و زید اشتراک عبده فاذا هو حر رجل قال لاخر اشتراک فی فانی عبده
 فاشتره فاذا هو حر فلا یخلو اما ان یکور البایع حاضر او غایب یا غیته معروفه

مبارک

عدا

الا الزنا في الامة فانه لو اشترى بها بالغة وقد كانت زنت عند البائع
فلم يشترى ان يرد لها وان لم تزن عنده اخ في خيار العيب في قوله
لا فيه وذكر في الفوائد البرهانية ليس للمشتري ان يطالب البائع بالتم
قبل عوده في الاباق وان كان البائع اقرب به في الفصل المرقوم **مسئله**
زيد عموذ في الدخ سنة ده عيب بولقد به بمقدار مال او زينة صلح
اولوب زيد بدل صلح قبض ايلد كن صكره عيب مرقوم زاي اولد قده
عمو بدل صلح طلب ايلد الماغة قادر اولور في **الجواب** اولور وفي قوله
صاحب المحيط رحمه اذا وجد بالمبيع عيبا وصلح على مال وقبضه المشتري
ثم وجد به عيبا آخر له ان يردّه مع ما قبض من بدل الصلح وان قبض بدل
الصلح و زال ذلك العيب فانه يردّه بدل الصلح الذي قبضه لاجل العيب
وقيل هذا اذا زال بغير علاج وان زال بعلاجه لا يردّه من عماديه في
آخر الفصل الخامس والعشرين **مسئله** زيد عموذ في شراء فاسدا يلد
ايلد كن جاريه بي قبض ايلدين اعناق ايلد كن عموذ بيعه اجازت
ويرسم عتق مرقوم صحيح اولوب عمن زيد دن المغه قادر اولور في
الجواب عتق ناقدا ولور مشتري به شئ يوق رجل اشترى شراء
فاسدا فلم يقبضها حتى اعتقها فاجاز البيع جاز العتق على البائع
ولاشئ على المشتري لان العتق صادق ملك البيع فتوقف عليه في
واختات الحسامي في كتاب البيوع في آخر باب البيوع الفاسدة
بعلاوة النون **مسئله** بر كسه آخذه اولان اقمه سي زياده اولمايز
مراد ايدنم حرمون خنز زنه وجهه اولور في **الجواب** صورت چوق
رسول اكرم صلى الله عليه وسلم حفر تزنن مروي اولان مديونن

اون اقمه يه برسنه اشترى ايدوب بعد القبض زياده يه بر ميل وعلايله
بيع ايله ديشلر رجل له على رجل عشرة دراهم فاراد ان يحطها بثلاثة
ال اجل قالوا يشترى في المديون شيئا بتلك العشرة ويقبض المبيع
ثم يبيع في المديون بثلاثة عشر الى ستة فيقع الترخ عن الحرام ومثل هذا
مروي عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه امر بذلك من قاضيهان
في كتاب البيوع في باب بيع الربوا في فصل الاحتراز عن الربوا **مسئله**
زيد عموذ بك اقمه يبيع ايلد كن دارك ثمنه طوته برمتاع دفع ايدوب
بعده دار سحتي چققلد قنه عموذ بك اقمه طلب ايلد كن زيد متاعك طور
تم اول اولدي ديومتاع ويركه قادر اولور في **الجواب** اولماز عتد
ثاني باقيد بكي ويرد درر وخرده اسقاط شفعه ده مقصود او
شري اي الدار بتم غال كالف مثلا ودفع ثوبا دنيا قيمته عشرة ياي
بمقابل الثمن فالشفعه بالتم لا الثوب لانه عقد آخر او لثمن هو العوض عن
الدار وهذه حيلة بيع الشركه والجار فيشترى المنزل الذي قيمته مائة باف
ويعطى عن الالف ثوبا قيمته عشرة لكن المنزل اذا استحق يرجع المشتري
على البائع بالالف لبقاء العقد الثاني فتقرر البائع في الدار والفرز في
كتاب الشفعة في باب ما يكون في **مسئله** زيد عموذ دارني بيع ايلد كن
صكره عموذ اشترى ايتد كن انكار ايلد كن زيد دار مرقوم بي بكره بيع ايلد كن
صكره عموذ طلب ايلد المغه قادر اولور في **الجواب** اولماز نكاحن غيريه
بحود صندره وفي الخزانة رجل باع داره في رجل فانكر المشتري الشراء
فباعه في آخر جاز للفقهاء ما سوى النكاح فصح في مجمع الفتاوى في
آخر كتاب البيوع **مسئله** شراء فاسدا يلد النان سنة نك اكل حلال

اولو رومي **الجواب** اكل حلال او ملز اما اكل اوله قدن صكر حرام اكل
ايدي ديغري ديغري ايدي كي تحقيق اوله شدر و اذا عرف ان سبب الكلي
امر يرجع الى المبيع كان البيع فاسدا ونقص على الفساد في الجامع الصغير
ونقص على انه لو اكل وقد قبضه بلا كيل لا يقال انه اكل حراما لانه اكل ملز
نفسه الا انه تركه ما امر به من الكيل فكان هذا الكلام اصلا في سائر المبيعا
بيعا فاسدا اذا قبضه فملكها ثم اكلها وتقدم انه لا كيل اكل ما اشتراه شراء
فاسدا وهذا بين ان ليس كل ما كيل اكل اذا اكل ان يقال فيه اكل حراما
من ابن همام في باب المراجعة في فصل قوله ومن اشترى في الورق الثالث
حينما في شرح قول الهداية ومن اشترى ميلا قيل قوله فلا يقضي
لكيل البايع **مسئله** زيد بربار كيري عمرو بيع ايدوب عمرو بربار كيري
ايدي غيب ايكن مستحق حقوق اثبات ايلك استلكنه مشتري ما
دكل ايكن استماع اولنوري **الجواب** اوله ما دامك بايع ايله مشتري
حاضر اوله وفي البيع قبل قبضه لا تسمع بيته المستحق ما لم يحضر البايع
والمشتري اذ الملك للمشتري واليد للبايع فتبطلها البيته فصاير
الرهن وبعد قبضه شرط المشتري لا البايع والاخذ بالشفعة نظير
الاحتقاق وكذا وفي فسخ المستحق ولاية الدعوي على البايع وان لم يكن
المبيع في يده لانه غاصب للمشتري غاصب الغاصب ونقص الدعوي
على الغاصب ان لم يكن العين في يده لانه يدعي الفعل وتامة في اخر
هذا الفصل وياتي عنه في فصل شرائط صحة الدعوي له في جامع
الفصول في الفصل الثالث في الورق الاول وفيه ادعي وقدر
ذواليد بعتة من فلان وكان ملكي وهو محبوس في يدي بتمه وبرهن

لا يسمع

لا يسمع لانه لما اقر بانه كان ملك ظهر بانه خصم فلا يمكن اخراج نفسه
من ان يكون خصما من آخر الفصل المرقوم **مسئله** زيد عمرو دن بربار كيري
اشترى ايدوب آخر بيرة كند كنه بكر استحقاق اثبات ايدوب حكم
اوله قدن صكره زيد عمروه شني ايله رجوعه كند كنه عمرو نتاج ياخو
بكر دن اشتراسن اديا ايدوب بيته اقامت ايله كنه شرعا بكر
دكل ايكن زيد يوزينه استماع اولنوري **الجواب** اولنوري المستحق عليه
بالبيته اراد الرجوع بتمه فبرهن بايده على نتاج او على بليقة المستحق
بيعه او خوه لا يشترط حفره المستحق لسماع البيته من في فصل من
يصير خصما لغيره من جامع الفصولين في الفصل السادس عشر في الورق
الثاني عينا ولو استحق المبيع من يد المشتري بملك مطلقا وجع المشتري
على بايعه بالتمن فبرهن البايع على النتاج او على وصوله اليه من جهة
المستحق بيعه او خوه وان الحكم للمستحق باطل وليس له الرجوع على
هل تقبل هذه البيته بغية المستحق اختلف فيه المناخي وشرط حفره
محمد رحمه لا شيخ رحمه كذا فخط وفي ثم الخنار ان حفره شرط ولو نصب
القاضي خصما من المستحق سماع هذه البيته ليدفع سجلا الى المشتري حتى
يسترد المبيع من المستحق لم يحرفه شني قال افني شيخ بان هذه البيته تقبل
بغية المستحق وافني سن انها لا تقبل وكنت التبع كما كتب الشيخ انا
لا استاد دون التلميذ خط قيل على قول من سن الاخير بشرط حفره
وعلى قياس من سن الاول لا يشترط حفره وهذا القول اظهر
اشبه من جامع الفصولين في الفصل الثالث في الورق الثاني عينا
مسئله زيد عمرو دن بردكر من اشترى ايدوبه طاشري داخي بيعه

ق

ع

بغير ذكر داخل او لورمي **الجواب** او لورجر اسفله نزاع يوق بنا
 ايله ملكه مركبدر اعلا س داخ قيا سا اولمز ايسه ده احسانا او
 ولو اشترى رضى او طاحونه يدخل من الآلة ما كان ملصقا بالبيت
 من ذكر و لورج الاسفل يدخل لانه مركب بالبناء والا على لايدخل قيا سا
 لانه غير مركب بالبناء ويدخل احسانا لان الرضى اسم كيت فيه حجر
 دواره والدواره في حجر الاعلى ولا بد منه من البكرة من الحيط في باب
 حقوق البيع **مسئله** زيد سلم ايتدكه نه وجهه ايتك كركدر كعتد صحيح
 اولوب الدخى حلال اول **الجواب** صحتك شرطى بيد يدر جنسى بيان
 اولمق كرك بخداي اريه كى نوعى بيان اولمق كرك صولى يريخداي
 كى صومر يريخداي كى وصفى بيان اولمق كرك ايو وكم بخداي كى
 مقدارى داخى بيان اولمق كرك يعنى اولجوس طاريسى ارضه
 صاغش معلوم اوله زمانى داخى معلوم اولمق كرك قول اصح اجل
 بر آيدن الكسك او لما مقدار راس مال كيلى يا وزننى يا عددى متقارب
 اولسه مقدارى بلفك كرك شرطدر مطلق بيعه كى كى اشارت كفايت
 ايلمز مسلم فيك كوتورمس نه حتملى اولمق تسليم ايدجلى مكان داخى
 معلوم اولمق كرك ورأس مال مفارقت ابدان بولمق من قبض
 اولمق بقا صك شرطيد كذا فى الهدايه وغيره **وشرط صحة بيان**
الجنس كبر وشعب والنوع كسقيه وكسيت والصنف كجيد ووردي
والقدر كذا كيلا لا ينقبض ولا ينسط والاجل واقل شهر
في الاصح وقيل ثلثة ايام وقيل اكثر من يوم وقدر راس المال في
الكيل والوزن والعدي يعنى بشرط بيان قدر راس المال وان

نحوه

سند شرطى بيد يدر

زمانى معلوم اولمق كرك
 قول اصح اجل بر آيدن
 الكسك او لما مقدار

والاجل اقله شهر
 الاصح وقيل ثلثة
 ايام وقيل اكثر من
 يوم

مشارا

مشارا اليه فيما يتعلق العقد على مقداره كالمكيل والموزون والمعدن
 للمقارب كالجوز والبيض وما لا لا يشترط معرفة المقدار بعد التعيين
 بالاشارة حتى لو قال لغيره اسلمت اليك هذه الدراهم في كبر ولم يدر
 وزن الدراهم او قال اسلمت اليك هذا البر في كذا انما من الزعفران و
 لم يدر قدر البر لا يصح عنده وعندهما يصح واجمعوا ان راس المال اذا كان
 ثوبا او حيوانا يصح معلوما بالاشارة ومكان ايفاء بالجمله مؤنة والا
 اى وان لم يكن له مؤنة فيوفيه حيث شاء وهو الاصح لان الاماكن كلها
 سواء ولا وجوب فى الحال كذا التزم اى التزم للواجل بان باع عبدا خرا
 ببر موصوف فى الذمة الى اجل حيث يشترط بيان مكان ايفاء والقيمة
 بان اقتساما دارا وشرط احدهما على صاحبه شيئا له حمل ومؤنة لزيادة
 غرس او بناء فى نصيبه بشرط بيان مكان الايفاء والاجر بان اشتا
 دارا او دابة بالجمله مؤنة وبيان فى الذمة بشرط مكان لايفاء وشرط
 بقائها اى بقاء صحة السلم قبض راس المال قبل الاخر اى فانه ينفقدها
 ثم يبطل لانه قبض من الدرر والزرع كتاب البيوع فى باب السلم والتقوا
 على جواز السلم المؤجل وهو بمجته السلف واتفقوا على ان السلم
 يصح بسة شرايط ان يكون جنس معلوم وصفة معلومة ومقدار
 معلوم واجل معلوم ومعرفة مقدار راس المال وزاد ابو حنيفة من
 شرط شيئا وهو تسمية المكان الذى يوفيه فيه اذا كان له حمل ومؤنة
 وهذا الشرط السابع لازم عند الباقيين وليس شرط بعدا تفاتهم
 على ان يكون التزم من ذمته اخصاص فى باب السلم **باب**
السلم يحتاج الى معرفة شرعية السلم وتغييره وركنه وشرطه واحكامه

يعنى بسة شرايط

السلعة بالسلفه وهو بيع الما بفضة وفي بيع الثمر اي المرف
 سلاما لساويرها في التبيين وعدمه من صدر الشريعة في كتاب
البيوع قبل باب الخيار كذا في الهداية وغيرها مسئله زيدك غرود
 الذي قول تارك الصلوة بجهل شرعا عيب عد اولوب رده قادر
 اولور الجواب اولور وفي جميع البحار كما وجمع المعلوم والتثبت
 والحق وكونها مغنية وشرب الغلام وترك الصلوة وغيرها من الذنوب
 عيب من زاهد في القدر مسئله زيدك غرود اولور قد ورثه سندن
 بري غير يركي غايب ايكن كفن شلندن زياده ايتدي كخرجي سار ورثه
 راضيل اولما يوب طلبة قادر اولور الجواب اولور بوقد يرحم
 جلد س كندى ياتندن اولمش اولور اگر چه كم اختلا في دارا قاضيا نك
 مختار يدره رجل مات ولم يعرض الى احد فباع امراته دارا تركه
 وكفته بثمر الدار من غير اذن احد الورثة جاز البيع في حقها اذ لم
 يكن على الميت دين محيط بماله لانها باعت مال نفسه او هكل يرجع في مال
 البيت ان كفته بكن المثل كان لها ان ترجع لان احد الورثة اقر كفن
 الميت بماله كفن المثل بغير اذن باقي الورثة يرجع في الزكوة وان كفته
 باكثر من كفن المثل لا يرجع لان احد الورثة لا يملك ذلك وهكل لها ان
 ترجع بمقدار كفن المثل قالوا الا يرجع ان اختيارها ذلك دليل البر ع
 وكفن المثل هو ما كان مثل ثيابه من خروج العيدي من قاضيهان في كتاب
 البيوع في باب في بيع غير المالك وان كفته باكثر من كفن المثل
 يرجع وقيل لا يرجع لان اختياره ذلك انه اختيار البرع محيط
 الشرعي قبل باب بشار ما باع باقل ما باع مسئله زيدك غرود

مالز

مالز بكرة بيع ايتدي كندى صكره عمر و بكرة يا بشوب بابام بن بالغ يكن
 بيع ايدوب بن اجازت ويردم ويودحوى ايلدكه بكرة بالغ ايكن
 ايلدي ديواته خا ايلش عا قول قنقسنكدر ويته قنقسنه دو شر الجواب
 قول اصحه قول عمر وكدر بيته بكرة لازم اولور لو باع مال وله ووقع
 الاختلاف بين الابن والمشتري فقال المشتري كان البيع قبل البلوغ وقال
 الابن لا كان بعد البلوغ فالقول قول الابن على اصح القولين والبيته
 المشتري من احكام الصغار قبل سائل الطلاق مسئله زيدك غرود قول
 اشترى ايلدكه بكرة اجنبي قوله آل ديمكه المقدس صكره قول حر الال
 چقدقن زيد مغرور ايدن بكرة قنقن ايلد رجوعه قادر اولور الجواب
 اولما ز وذكر في باب الاختلاف من الجامع الصغير رجل اشترى عبدا
 فاذا هو حر وقد قال العبد للمشتري اشترني فاني عبد فان كان البايع
 لا يدري اين هو جمع المشتري على العبد ثم رجع العبد على بايعه ولو قال
 اجنبي اشتره فانه عبد والمسئلة محالها على الاجنبي بحال من العادة في
 ه مسئله هند زيدون بر سنه اشترى ايتدي كندى صكره اختلاف واقع
 اولوب بن سندن زوج عمر و ايجون رسالت طريق ايل الدم وارتمن
 آندن آل ديسه زيد بن سكا بيع ايتدم ديوب اقم سين هندون طلب
 ايلش عا قول قنقسنك بيته قنقسنه دو شر الجواب قول هند كدر بيته زيد
 دو شر امرات اشترت من رجل شيئا ثم اختلفا فقالت المرأة كنت
 رسول زوجي اليك وكان البيع على وجه الرسالة وليس الثمر على وقال
 البايع لابل بعته منك ولي عليك الثمر كان القول في ذلك قول المرأة
 والبيته للبائع من قاضيهان في البيوع قبل فصل الاعتداء مسئله زيدك

راجع

منزلن حاكم الشرع غبن فاحش ايل بيع ايدوب اشترايدن عمرو
 بنا لرا حداث ايلسه بعن زيد بالغ اولوب الدوله عمرو بنانك قمتن
 كيدن طلب ايدوب **الجواب** هيجك دن ايدو من خفيه خمس بل لا يرجع
 بقيمة البناء عند الاستحقاق **احدها** الشفعة وهي ما ذكرنا **والثاني**
 القسمة وهي ما اذا اقتسما الدار نصفين وبنى كل واحد في نصيبه ثم
 استحققت الدار لم يرجع احدهما على الآخر بقيمة البناء **والثالث** الجارية
 الماسورة اذا اشتراها رجل من اهل الحرب ثم جاء المالك القديم واخذها
 من يده وتولدها ثم استحقها رجل لم يرجع بقيمة الدار على الذي اخذ من يده
والرابع الاب اذا وطئ جارية ابنه فعلق منه ثم استحقها رجل لم يرجع بقيمة
 الولد على الابن لانه اخذها منه جبراً بغير اختيار فلم يضر المأخوذ منه غاراً
 ملتمساً السلامة **والخامس** روي ابن رستم عن حمزة بن قاضي باع داراً لثمن
 ماساوي القابضة فبنى فيها المشتري ثم ادرك الصغير فانه يرد البيع ولا
 يرجع المشتري بقيمة البناء على آخره فيحيط الحرس في كتاب الاستحقاق
 في الورق الاول **مسئله** قوله وجاريه ده نكاح عيب عد اولونورما
الجواب اولور، النكاح عيب في الرجل والمرأة جميعاً في باب السبايا
 من اهل الحرب في الزيادات، وفي شرح القدوري الزوج الجارية
 عيب الزوجه للعبد عيب وعلة الجارية، الطلاق الرجعي عيب
 وعز البان لان الشفعة في البيوع في الفصل في مسائل العيب **مسئله** زيد
 اشترايتنكي مصحف شريفين بر قاج آية كريمين اكسك بولاقه
 رده قادر اولوري **الجواب** اولور جامع ديوبع اولندي ايسه
 رجل اشتري مصحفاً على انه جامع فاذا هو آية او آيتان ساقطة

كان

كان له ان يرد من بيع قاضيان في فصل في العيوب في الورق الثاني
 ، ومن المتفق اذا اشتري مصحفاً فوجد في آية سقط او اشتراه على انه
 منقوط بالخط فوجد في نقطة سقطاً فهذا عيب يرد به واذا اشترا مصحفاً على
 انه جامع فاذا فيه آيتان ساقطتان او آية فهذا عيب يرد به من جهة العتاق
 في فصل في مسائل العيب **كتاب الكفالة**
 آية حر بل زيدا يجر روح ايدن عمرو نفسه بكري كليل ويرد كن حكره زيد
 فوت اولنجي عمرو اقربا سغدغى طلب اولنور يوخسه كليل اولان بكد
الجواب كليلدن طلب اولنور قصاصه اگر چه كم كفال جبر يوق ايسه رضا
 ايدو ويرجك بالاجماع صحيحه در كليل مطالب اولور، ولا يجوز الكفالة بالنفس
 في الحدود والقصاص عند الحقيقة روح معناه لا يجبر عليها عنه وقالوا
 بغير في حد القذف لان فيه حق العبد وفي القصاص لانه خالص حق
 العبد بخلاف الحدود الخالصة لله ولا يحنف روح قوله عليه السلام لا
 كفالة في حد من غير فصل ولان مبني الكل على الدر، فلا يجب الاستيثاق
 بخلاف سائر الحقوق لانها لا تتدرك بالشبهات فليق بها الاستيثاق كما
 في التعزير ولو سمحت نفسه به تمتع بالاجماع لانه امكن ترتيب محبته عليه
 لان تسليم النفس فيما واجب فيطالب به الخليل فتحق الضم من هذا في
 كتاب الكفالة في الورق الثاني كذا في غيرها، ومقتضى هذا التعليل صحة
 الكفالة اذا سمح بها في الحدود الخالصة حقاً لله لان تسليم النفس واجب
 فيها لكن نقص في التوايد الجنائية والنسائية على ان ذلك في الحدود
 التي فيها للعباد حق كحد القذف لا غير كما ذكرناه من قريب ولانه معارض
 بوجوب الدر، ابن حمام **مسئله** زيد عمروك نفسه كليل اولور حركه

في قصاصه اگر چه كيم جبر يوق

لا كفالة في حد من غير فصل

فلان مبني الكل على الدر فلا يجب الاستيثاق

طلب له تسليم شرط ايله اولوب تسليم ايديمك اولورسه مالي ضمانه
قابل اولوش ايلان عمو وقات ايدوب تسليمه قادر اولمايچي مالكي ضمانه
ايدوب اولورمي بو كفالتي ايله **الجواب** فصولينده بونزه روايت يوقده
اما لايق اولان بري اولقدرديش، كفل بنفسيه على انه متى طالبة تسليمه
سليمه والافوضاض من بينه فقات للطلوب فطالبه الطالب فخر لا روايه
فيه وينش ان بيراء اذ للمطالبة بعد موته لم يصح فلم يوجد الشرط فلا كفاية
ولو قال لولم يعطك فلان دينك عليه فانا ضامن لك فاقبله لم يلقا
اومات فلان قبل تقاضيه مجامع الفصولين في الفصل الثلثين في الورق
العشر عشرين **مسئله** زيد عموه شو يوله كيت قورقه ديمك عمو كيدوب
اول يوله حامي اولوب عموك مالي غارت ايدك عمو زيد عموه سن بني
مغور ايدك ايدري ديوضايغ اولان مالي تقضيه قادر اولورمي **الجواب**
قادر اولماز قال له اسلك هذا الطريق فانه امين فسلك واخذته النصوص
لا يضم. ولو قال له لو محوفا واخذت مالك فانا ضامن والمسئله حالها ضم.
فصار الاصل ان المغور اثار رجوع على الغار لو حصل الغور في ضم عقد
المفاوضة او ضم الغار صفة السلامة للمغور نصا في مجامع الفصولين
في الفصل الثالث والثلثون في الورق الثاني عشرين **مسئله** زيد مسلم
عمو دينك جزية سنه كفيلا اولشتر عاكفالت صحيح اولوب زيد دن حكم
اولورمي **الجواب** اولور، ويجوز ان يشترى المسلم ارض الخراج من الزا
اعتبار السائر املاكه ويؤخذ منه الخراج لا الزامه ذلك لانه ويجوز ان
يلزم للمسلم بالزام ما لا يلزمه ابتداء كمالوكل بالجزية عذتي في شرح مختصر
القدوري للشيخ العالم العلامة ابو طهين البغدادي **مسئله** زيد عموه

مسئله
زيد وار شو يوله كيت ديمك كيتسه
عمو حامي بصير مالي غارت
المسئله ضمان لازم كلن

مسئله
كافر مسلم جزية سنه كفيلا اولشتر
مسئله ن اولور كفالتي صحيح

بكره

مسئله
اولوب
اولورمي
اولور

بكره اولان حقل بندين آل يا بن سكا تسليم ايديم ديمك كفالتي اولور
زيد دن طلب اولورمي **الجواب** اولنماز الاكر اول رد ايلن ايسه بن
ويره يم ديش اوله المذهب الذي لك على فلان انا دفعه او اسلمه
اليك او قبضه مني لا يكون كفاية مالي بقول لفظا يدل على الالتزام كضمت او
كفنت وهذا اذا كان منجرا اما اذا كان معلقا بان قال ان لم يؤده فانا
ادفعه اليك ونحوه يكون كفاية لما علم ان المواعيد مالت، صور التعليق تكون لانه
فان قوله انا ايج لا يلزم بشي في اول كتاب الكفالة كذا في الخلاصة والاد
وكذا في الجامع الفصولين في الفصل ٣٣ في الكفالة **مسئله** زيد عموه عموه
نا بالغ او غلني كفيلا ويرشتر عاكفالت مرقوم بابا اذ ني ايله اوليحي
صحيح اولورمي **الجواب** اولماز، وكالت باطله ولو عزم ايسه وصحت له
وعنه كما في الاشياء والنظاير في احكام الصبيان، وليس للاب
الوصي ولاية الكفالة على الصبي كما في شرح منظومة ابن وهبان في
الكفالة، ولا في مال الايري الحم لو اذ نوا للصبي حتى كفل لم يصح فله
اذ اتوا فيه بعد الصبي اقول وكذا لان ولاية الكفالة لا تنقطع فيها
للصبي فانه اذا لم تكن فيها غرامة فلا كسب فيها وكذا قال بعضهم في الكفالة
ان اولها ملالة واوسطها ندانة واخرها غرامة **مسئله** في زماننا اولان
جبايات كفالتي شرعا صحيح اولورمي **الجواب** اختلاف مشايخ واردر في
الاسلام صحت ميل ايدوب صدر الاسلام ابا ايلنلر دنور صدر الشريعة
فتوي صحت در ديش، واما النوايب فان اريد بها ما يكون بحق حكومي النهر
المشرك واجرة الحارس والمال الموظف لجزيرة الجيش وفداء الاساري و
غيرها جازت الكفالة بها على الاتفاق وان بها ما ليس بحق كالجبايات

ازيد

مسئله
مالم يقل لفظا يدل على الالتزام
كضمت او كفنت

مسئله
نا بالغ او غلني كفيلا ويرشتر
كفالتي صحيح اولماز

مسئله
في زماننا اولان جبايات
كفالتي شرعا صحيح اولورمي
الجواب اختلاف مشايخ واردر

في زماننا فقيه اختلاف المشايخ في حقه في كتاب الكفالة قيل
 كفالة الرجلين ومحمد بن عيسى الى الصفة الامام البرزوي يري في الامام
 اما اخوه صدر الاسلام فاني صفة الكفالة بها من ابن همام وان ارد
 بها النوايب التي يطالب الانسان بغير حق كالجبايات في زماننا لا يصح الكفالة
 بها لان الكفالة لا التزام المطالبة بناء على الاصيل شرعا ولا شي بناء
 على الاصيل شرعا فلا يصح الكفالة وقال بعضهم في الاسلام على البرزوي
 يصح الكفالة لا تخاف حق توجه المطالبة فوق سائر الديون والعهود في
 باب الكفالة المطالبة لانها شرعت لالتزامها ولذا قلنا ان من قام
 بتوزيع هذه النوايب على المسلمين بالقسط يوجب وان كان الاخذ
 في الاخذ ظالما ولذا قلنا ان من قضى نايب غيره بامر رجوع عليه وان
 لم يشترط الرجوع كماله قضى دين غيره بامر من كافي في كتاب الكفالة
 قيل باب كفالة الرجلين بورقة **مسألة** زيدك عمروه اولان بكفالة
 سنة بكر وبشر كفيل اولد قلندن صكره زيد مبلغ مرقوم بكون طهر
 قادر اولور **الجواب** اولما ز نفيين قادر اولور، لانه ذكر في الكفالة
 انه اذا ائفل رجلان على رجل بالحق فكل واحد منهما خسرانة لا غير
 من زاهد في كتاب الكفالة، اذا ائفل رجلان رجل ولم يكفل كل واحد
 على صاحبه جازت الكفالة وعلى كل واحد منهما خسرانة واما ادي
 شيئا فاعليه لم يرجع على صاحبه بشي يري في الفقه **مسألة** زيدك
 عمروه اولان ماله بكر كفيل اولد قلندن صكره زيد بكون مالك اوج بك
 اولاميين او خا ايله كده بكر بكون زيد كده زيد اوج بكر ايد كنه مؤاوت
 اوج بك كفالة حكمي ايله بكون طلب اولنه حكم اولنوري **الجواب** اولما ز

تفصيل مسئلة نوارث و الكفالة

نايب لفظي تكا ليف فيه
 استمير
 مع قضى نايب غيره
 بامر رجوع عليه

ويكفي كنه برآدمه كفيل
 اولنه

اقرار نفسي حقه تحت اولور غيري حقه اولما ز زيد نفسي حقه
 بكر حقه مدعير مدعيرك صدق في جتسز ظاهر اولما ز ولو اقر الكفيل عنه
 بالكر ما اقر به لم يصدق على كفيله لان اقرار الانسان حقه في حق نفسه لا في حق
 غيره لانه مقرر في حق نفسه مدع في حق غيره ولا يظهر صدق المدعي الا بحجة
 من يدعي في كتاب الكفالة في الورق الثالث **مبحث**، والحق انما هي البيعة
 او الاقرار كذا في الاسعاف في باب الشهادات على اقرار الواقف في اخر
 فصل في عصبته **مسألة** زيد عمروك نفسي كفيل اولد قلندن صكره عمروك
 ايكن طالب زيد دن طلب ايله كنه زندانه الي كيدوب عمروك نفسي كازيدك كفالة
 او توري تسليم ايلدم ديد كدن صكره زيد كنه رديو حقه قادر اولور **الجواب**
 اولما ز، دفعت نفسي على كفالة قوليل بري اولمش بويل اولم حقه
 اولوب كنه قادر اولما بخا حبس يوق ايدكي مسطور در، ولو قال
 للطلوب في السجن دفعت نفسي اليك على كفالة كان جائزا ايضا وبرئ
 الكفيل وفي الواقعات، رجل كفل بنفس رجل وهو محبوس فلم يقدر ان
 يأتي به الكفيل لاجس الكفيل لانه عجز، احضاره من ابن همام في الورق
 الثالث **مبحث** في شرح قول الهادي واذا احضره قيل قوله وادامات **مسألة**
 زيد دكر منه بعد اي الي كيدوب دكر مني اولان عمروك سوزي ايله قوضه
 قود قلندن صوبي اقوب هلاك اولان زيد عمروه قضيه قادر اولور
الجواب عمروك بلور كن قوديدي ايسه قادر اولور، قال لآخر اسلك
 هذا الطريق فانه امين فسلك واخذ واغاله لم يضم، ولو قال ان كان مؤثما
 واخذ مالك فانا ضامن وباقى المسئلة بحالها ضم، وصار الاصل ان المؤمن
 انما يرجع على الفار اذا حصل الزور في ضم، المعاوضة او ضم الفارضة

زيدك ضد منكار عمروك بكر قتل ايد
 نوارث غيب ايله كنه بكر
 ورثه س زنده عمروك
 ضد منكار كنه اولمفل بزه عمروك
 بولوب احضار ايله ديكه
 مقرر اولور
 ن احوال
 او كاز لار
 كنه
 كنه
 كنه

السلامة للمغزو نصا حتى لو قال الطحاوي المخطئ في الدلو فحمله
 في الدلو فذهب من ثقبه ما كان فيه الماء والطمان كان عالما به يضمن
 لانه صار غارا في ضمن العقد خلاف المسئلة الاولى لان ثمة ما ضمن السلامة
 بحكم العقد وهذا العقد يقتضي السلامة كذا في العادة نقل في الدرر والنور
 في كتاب الكفالة قيل فصل للمهاجرين على آخر مسئلة زيد عمرو عروه عاريت
 ويردكي متاعك تسليمه بكر كفيلا اولد قدن صكره زيد بكر دن طلب ايلده
 بكر عاريت امانه كفالت صحيحه دكلرد ديوب تسليمه سعي اتمامه قادر
 اولورمي الجواب اولماز مال كفالت اصل ايكي قسمدر بري ديونه كفالته
 بو مطلقا جائزه در صحيحه اوليج بري داخي اعيانه كفالته بوداخي ايكي
 نوعدر بري اعيان مضمونه به كفيلا اولمقدر بوك كفالت صحيحه در بري
 داخي ايكي قسمدر واجب التسليم اولمق وار اولماق وار اولميا نه اصلا
 كفالت صحيحه دكلرد اما اعيان غير مضمونه اوله لكن واجب التسليم اوله
 عاريت كي اكر چه بوك كفالت صحيحه دكلر ايسه ده تسليمه صحيحه ايدكي
 عبارت و الكفالة بالمال نوعان كفالته با اعيان مضمونه فيصح الكفالة
 بها وذلك كالمغصوب والهوبر وبديل الخلع والصلح عروم عمد وخذ ذلك كفالته
 با اعيان هي امانه غير واجب التسليم كالودائع والمضاربات والشركة وخذ
 ذلك مما ليس بواجب التسليم ولا يصح الكفالة بها اصلا وكفالته با اعيان هي
 امانه واجب التسليم كالعارية والمستأجرة او بعين مضمونه بغيره كالبيع
 فانه الكفالة بها لا يصح وبسليمها يصح بوزيلعي في اول كتاب الكفالة
مسئلة زيد عمرو داينه مديونك اولان بكر اكريل باشنه دك سلاش
 يوزلجي ويبرز بك ايجي به بن كفيلا ديوب بعده بكر اول زمانه بشوي

اذا اتيحك عمرو زيد دن بكي المغزا قدر اولورمي الجواب اولورمي
 وكذلك لو اخذ منه كفيلا وشرط على الكفيل ان لم يوفه خمسمائة الى راس
 الشهر فليكن المال وهو الالف فهو جائز والالف لازم للكفيل ان لم يوفه
 لانه جعل عدم ايفاء الخمسمائة الى راس الشهر شرطا للكفالة بالالف فاذا
 وجد الشرط ثبتت الشروط من بدائع في الكفالة في فصل واما الشرايط التي
 يرجع الى المصالح عليه في الورق الثاني مسئلة زيد بكر بك ايجي دينه
 عمرو وكفيلا ايكي زيد بكر داخي كفيلا ويرجك عمرو وكفالته دن چقارمي الجواب
 چقارمي وهو خلاف ما اذا كان لرجل على رجل دين وبه كفيلا فاعطاه
 كفيلا آخر فان الكفالة الثانية لا يكون ابطالا للكفالة الاولى لان المقصود
 التوثيق مع بقاء الدين على الاصيل وحكم الكفيل الى الكفيل بزيد في التوثيق
 من قاضيان في كتاب الحوالة في الورق الثاني مسئلة زيد عمرو عروه عاريت
 كفيلا بنفسه ثم ذهب فاخذ منه كفيلا آخر فما كفيلا لان موجب التزام المطالبة
 وهي متعددة والمقصود التوثيق وبالتثنية يرداد التوثيق فلا يتناهيان
 هدايه في الكفالة مسئلة زيد عمرو عروه اكر قوك چقارمي بن ضامن ديكلمه
 كفيلا اولوب فرار ايدجك ضمان لازم كلورمي الجواب كلمه ولو ان رجلا
 قال ان ابق عبدك فانا ضامن فهو باطل من غير يد الفقهاء في الكفالة في باب
 ضمان الاعيان مسئلة زيد بكر عروه بك ايجي دينه بكر كفيلا ايكي زيد عمرو
 دين مرقومي عروه ايلده عمرو دايديك بعن زيد عمرو وبكر دن طلب قادر
 اولورمي الجواب اولماز بكر كفالته دن بري اولمش دين ردي ايلد عمرو
 عودت ايدركه ايلد عمرو له الدين الموأجل اذا اشتريه منك الذي عمر
 عليه شيئا وقبضه ثم تقابلا لا يعود الا قبل ذكر في الجامع كشيخ الاسلام رحمه

زيد عمرو عروه قوك چقارمي بن ضامن
 ديكلمه ضمان لازم كلمه
 ان ابق عبدك فانا ضامن
 فهو باطل

ولو رده بالعبث بقضائه كان ضحاً من كل وجه فيعود الاجل كما كان ولو
 كان بالدين كفيل لا تعود الكفالة في الوجهين في الصلح ولو ان الدين وجب
 الدين للمدين وبالدن كفيل فرة للمدين الهبة يعود الدين عليه لا يعود
الكفالة في عتاق النوازل ككفالة الناطق في باب برادة الكفيل
 كفالة الغنية من التهمة في اخر كتاب البيوع في فصل مسائل الاكفالة
مسألة زيد عروه كفيل بالمال اولاد قدن صكره دايين زيد بن ديني حتى
 زيد داني عروه رجوع ايدر اكر امري ايله كفيل او طش ايسه والارجوه
 قادر او طاز ايدر كي عدايه وغيره مسطور در بوضو رتله زيد امري ايله
 كفيل او طاسه كني بعنه عرو راض او طش او ليج داني رجوع قادر
 اولور في **الجواب** او طاز كما اذا كفيل بمال غير مضمونه ثم رضى المكفول عنه
 لا يرجع الكفيل عليه اذا ادى من محيط الضمان في باب كفالة العبد **مسألة**
 زيد عروه بر مقدار اقرض ويروب بر سنة معامله شرعية ايدوه
 باقيل زنده ايتماش ايكن ربح نامنه الدقيريني عرو معامله اوليان سنة
 لازم كلور ديو اصله حساب قادر اولور في **الجواب** اولور رجل اقرض
 عشرة دراهم وطلب على ذلك رجلاً واخذ فله مقترض ان يحبس ذلك
 من الاصل ولا يفرض جواهر الفتاوى **مسألة** زيد عروه كفيل
 اولاد قدن او ن كونه كفيل اولدم او ن كون كيد كنه كفالة بن بري
 اولام ديسه بعنه او ن كون مروري ايله كفالة بن جبقار في **الجواب**
 هج كفيل او طاز ولو قال انا كفيل بنفس فلان ال عشرة ايام واذا
 مضت عشرة ايام فانا منها بري قال الشيخ الامام ابو بكر محمد بن الفضل
 رحمه لا يطالب بين الكفالة لافي العشرة ولا بعد عنها في قاضيان في

مطلب في القرض

كتاب

كتاب الكفالة في الورق الاول **مسألة** زيدك جدم مملوكي عرويه زيد
 اجازتي ايله زيدك بر مقدار اقرض دينه كفيل بالمال او لشتر عاكفالتى
 جازر اولوب دايين اولان كسسه اقرض عرويه بن طلب ايتكم قادر اولور
الجواب اولور عروك آخر كسسه يه فيمحق قدر كفالت وغير بن ديني
 يوقايسه ولو اذن المولى بالكفالة فان كان عليه دين لم يجز لان اذنه
 بالبرع لم يصح وان لم يكن عليه دين جازت كفالة وتباع رقبته في الكفالة
 بالدين الا ان يعديه المولى في كفالة البديع في فصل اما شرط الكفالة
 كفيل يالف درهم باذن سيده وقيمة الفم كفيل بالف آخر باذن سيده
 حتى يقضى الاول لان رقبته صارت مشغولة بالدين الاول والكفالة الثانية
 صادقتها وهي مشغولة بحق الاول فلا تتعلق بالدين الثاني فلم يصح في
 حق الاول فاذا زال حق الاول بالقضاء يؤخذ به لزوال المانع فان
 عتق قبل ان يمضى الدين لزمان لانه زال تعلق الرتب برقبته لان
 الزمة متسعة لديون جميعه فينفذ تلك الكفالة من محيط الضمان في كتاب
 كفالة العبد ولو كفيل المملوك مولى باذنه يجوز ولو اذاه عرويه
 من منظومة ابن وهبان في الكفالة **مسألة** زيد عرويه بر يله كفيل
 اولسه بل مروري ايله كفالة بن جقري **الجواب** عرويه بوطر بقا
 بل مروري ايله مرمى اولور جبقار وقال شمس الائمة الحلواني
 قول ابى يوسف مع انه يطالب الكفيل بتسليم النفس في الايام الثلاثة ولا
 يطالب بعدها شبه يعرف القاضيان في كتاب الكفالة في الورق
 الثاني **مسألة** زيد عروك نفسه وهو طلب اولنه قد عرط شرع شرعه
 احضارنه كفيل اولاد قدن صكره كفيل اولان بركه عرو لازم اولاد قدن عرو

ل

غائب اولوب مكاني نامعلوم اولمچي زيره بول ديوتكليف اولنور
الجواب اولنمان مكفول عنه معلوم الممان مقدور الموصول كرك بول
 فان غاب ولم يعلم مكانه لا يطالب به لانه عاجز وقد صدقه الطالب عليه
 فصار كالمديون اذا ثبت اعساره من زيل في الكفالة وكذا في الغناوة
مسئله زيدك قولي عمر وبكره زيدك اذني يوخين كفيلا اولد قد نصكر
 زيدك وي اعناق ايتد كن صكره كفالتن حبسيله مؤاخذا ولورمي **الجواب**
 اولور ولا يجوز كفالة العبد بالنفس والمال بغير اذن المولى الا ان
 يعتق فيؤخذ به خلافا لابن ابي ليلى وكذا لك الصبي الماذون لانه تبرع
 واصطناع في الحال لانه تبرع بمنافع بدنه لان التسليم اتميتا في منافع
 بدنه ومنافع بدنه مملوك للمولى او باقراض مال واكسابه وانما حق المولى
 اما رضى بالتبرع بمنافعه او بحال فلا يصح في حقه الا باذنه من حيث السر
 في كتاب الكفالة في باب كفالة العبد والمكاتب ولو كفل المملوك مولى
 يجوز ولو اذاه حراً فيهدر في البيت مسائل المسئلة الثالثة لو كانت
 الكفالة بغير اذن السيد لم يصح علم ذلك من قوله باذنه قال في المبسوط
 ما صورته وكفالة العبد التام او غير التام مع سيده بحال او بنفسه
 بغير اذنه باطل كما لا يصح في سائر الاجانب قال واعلم يعني هذا انه لا
 يطالب به في حال رقه فاما بعد العتق فهو ما خود بذك لانه مخاطب بحال
 الا التزام في حق نفسه انتهى وسجي هذه المسئلة بعد ان شاء الله في كفالة
شرح ابن وهبان كتاب
 زيدك عموده اولان اجه سني بكرة دينته حواله ايلوب عمر وبكر
 قبول ايلد كنندن صكره بكر عمر و دن الامام ديونينه زيد بطبره قادر

فان غاب ولم يعلم مكانه لا يطالب
 به لانه عاجز وقد صدقه الطالب
 عليه
 ولا يجوز كفالة العبد بالنفس والمال
 بغير اذن المولى

اولور

اولورمي **الجواب** اولماز حواله تمام اولد قدن صكره زيد دينندن
 بري اولور بكر زيره رجوع ايدنه من الامر توي صحت اولد توي مختال
 عليك مفلس موتني يا خود حواله لي صكره اولوب بيتنه اولما يوب يعني
 ايله اولور اما من قننه حيا تنه قاض افلا سنة حكم ايتكله اولور الدين
 محيل والدين مختال ومختال له ومحال له يعني يطلق عليه هذه الالفاظ الثلاثة
 في الاصطلاح ومن يقبلها اي الحواله مختال عليه ومحال عليه يعني يطلق
 ايضا عليه هذان اللفظان والمال محال به بشرط لصحة الحواله رضا المالك
 اما رضا الاول فلان ذوي المرواة قد ياتون بمحل غيرهم ما عليهم من
 الدين فلا بد من رضائه الثاني وهو المحال لان فيه انتقال حقه الى اذنه المالك
 والدم متفاوتة فلا بد من رضائه واما رضا الثالث وهو المحال عليه فلانها
 الزام الدين ولا الزام بالانضمام بلا خلاف الا في الاول حيث قال في
 الزيادات الحواله تصح بلا رضى المحيل لان الزام الدين في المحال عليه تصرف في
 حق نفسه والمحيل لا يتصرف فيه نفسه لان المحال عليه لا يرجع اذ المالك يملكه بشرط
 حضور الثاني يعني لا يصح الحواله في غيبة المحال له الا ان يقبل اي الحواله محض
 له اي لاجل الغائب كذا في الثانية الحضور الباقير اما عدم اشتراطها
 الاول وهو المحيل فبان يقول رجل للدين كك علي فلان ابن فلان الف درهم
 فاحصل بها على قرض الدين فان الحواله تصح حتى لا يكون له ان يرجع واما
 عدم اشتراط حضور الثالث وهو المحال عليه فبان يحيل الدين على رجل فاحصا
 ثم علم الغائب فقبل صحت الحواله كذا في الثانية واذا عتت اي الحواله بري
 المحيل الدين بقبول المحال والمحال عليه لان معنى الحواله النقل كما هو
 يقتضيه فراغ دمه الاصيل لان المحال نقاء الشئ الواحد في محلين في

يب

قال الشافعي
لا يرجع وان
توب

زمان واحد ولا يرجع عليه المحتال الا بالنوى لانها مقيدة بسلامة
حقه لانه المقصود في جميع غز عدم السلامة وبين التوب بقوله يموت
المحتال عليه مفسدا او حله حال كونه منكرا حواله ولا يثبت عليها لان
الرجوع الوصول الى حقه يتحقق بكل منها وهو التوب حقيقة وعندنا
هذان وثالث وهو ان يحكم القاضي بلا فلاح في حياته من الضرر
الغرم في كتاب الحوالة **مسألة** زيد غرمه يولد حراما خوفا او لما غدا
بر مقدار ما لن وضع ايدوب آخر برده اولان آدميس غرمه دن استر
متاع ويركه كاخذن المتع مشروعيه **الجواب** مكره وهدر قال ويكره
السفاج وهو قرض استفاد المترض سقوط خط الطريق وهذا نوع نفع
استفدي به وقد نال عليه السلام ع. قرض تجر نفعه هداية في آخر الحوالة
قال ويكره السفاج جمع سفيجة بضم السين وفتح الفاء فارسي معرب
اصله سفيجة يقال للشئ الخمر وبني هذا القرض به لاحكام امره وصورها
ان يدفع الى تاجر ما لا يرضاه الى صديقه وقيل هو ان يقرض انسانا
مالا يقبضه المستقرض في بلديريه الموض وانما يدفعه على سبيل القرض
لا على سبيل الامانة لتستفيد به سقوط خط الطريق وهو نوع استفيد بالقرض
وقد نال رسول الله صلى الله عليه وسلم ع. قرض جر نفعه وقيل اغاورد
منه المسئلة هذا الوضع لانها معامل في الديون كالكفالة والحوالة فانها
معامل ايضا في الديون **مسألة** زيد غرمه بشئ فجه قرض ويرد
وارفان برده بكرة ويرد يسه بمقوله معامل شرعي **الجواب** دكلر
منفعت مشروطة ولو ب عرف ظاهر او ليجت كتب فتاواده سفجة
مكره وهدر يدكر نكر برصورت بودر كما في العنايه في آخر الكفالة

ويكره السفجة

مسألة سفجة

وكره السفاج وهو قرض جر نفعه وصورته ان يدفع الى تاجر غير مريض
ليدفعه الى صديقه لتستفيد به سقوط خط الطريق فان لم يكن المنفعة مشروطة
وكان عرف ظاهر فلا بأس به وحي في معنى الحوالة لانه احال الخطر المتوقع
على المستقرض من الكافي في آخر الحوالة والنفخ ان كان مشروطا في
القرض حرم وفسد الموض والآلة بيوع البرازيه قبل الفصل السادس
والعقب فان لم يكن المنفعة مشروطة ولا كان فيه عرف ظاهر فلا بأس به
لانه في معنى الحوالة لانه احال الخطر المتوقع على المستقرض ولذا ذكره في
آخر الحوالة من الكفالة واما الذي يرجع الى نفس القرض فهو ان لا يكون فيه منفعة
فان كان لم يخرج ما اذا اقرضه دراهم عليه نحو ان يرد عليه مالا او اقرضه
وشرط شرطه فيه منقوضا روى ع. رسول الله صلى الله عليه وسلم انه
نهي عن جر نفعه لان الزيادة المشروطة شبه الربوا لانها فضل لا يعاقل
موض والقرض حقيقة الربوا وع. شبهة الربوا واجب هذا اذا
كانت الزيادة مشروطة فاما اذا كانت غير مشروطة فكل المستقرض
اعطاه اجودها اعطاه فلا بأس لانه الربوا اسم لزيادة مشروطة
في العقد ولم يوجد بل هذا من باب حسن القضاء وانه مندوب اليه قال النبي
عليه السلام خيار النكاح احسنهم قضاء وقال النبي وم للوزان نين وريح
وعلى هذا يخرج من السفاج التي تعامل التجار انها مكرهة لان التاجر
يتوقع بها باسقاط خط الطريق فتشبه قرضا جر نفعه فان قيل ليس اذ يروى
ع. عبد الله بن عباس رضي الله عنه كان يستقرض بالمدينة على ان يرد لها
بالكوفة وهذا انتفاع بالقرض باسقاط فالحجاب ان ذلك محمول
على ان السفجة لم يكن مشروطة في القرض مطلقا بل كونه سفجة وذلك كما

تقع

ي

لا بأس على ما بيناه في البدايع في كتاب القرض في الفصل الاول
كتاب القضاء زيد في فوت
 اولوب تركس او لاد صغارنه انتقال ايلده عرويه بشرك
 اقحقم واردرديو و صيسى مواجه سنده بيته عادله ايله اثبات
 ايلده شرعا حكم اولور في **الجواب** او لنور بوجه الوجهه اول
 دين ساقط اولاد غنه عين ايريه و اجمعوا ان من ادعى ديناً على
 ميت يخلف من غير طلب الوصى والوارث بانه ما استوفيت دينك من
 المديون الميت ولا من احد اداء اليك عنه ولا قبض لك قابض بامر
 ولا ابراء منه ولا اخلت بك ولا بشئ منه على اخذ ولا عندك به ولا اى
 منه من هذا في ادب القاضي **للخصاف** خلاصه في كتاب القضاء في
 الفصل السابع في الجنس الثاني قبيل الجنس الثالث في كيفية الاختلاف
 سئل عن رجل توفي خطيه ديون وورثته غايبون هل يسوغ ثبوت
 الحق على الميت في غيبته ورثته الميت ام لا بد من الدعوى على الوارثين
اجاب الميت اذا كانت شركته في بلد موده و اراد اصحاب الديون اثبات
 ديونهم والورثه كلهم غايبون غيبته منقطه او صغار فالتقاضى ينصب
 وصياع الميت و يثبت الديون ويدفع اليه اربابه بعد اختلافهم وان
 لم يكن الغيبه منقطه لا تسمع منهم الا ان يحضر الوارث ولو كان الوارث
 صغيراً ينصب عنه وصي او يثبت الدين عليه ويقضى دينه بعد اختلافهم
 انهم لم يقبضوا الدين ولا شيئا منه ولم يبرأ الميت ولم يجتالوا بدعوى
 على احد ولم يعناضوا عنه ولا عشي منه ثم يقضيه من الشركه من قاضي
 الهدايه **مسئل** زيد عرو و دن حضور خلكه دعوى حق ايلده عرو و دن

فالتقاضى ينصب وصياً

مقر اولش ايلكن حكم الشرع حكم ايلدين فرار ايدوب غايب اولسه
 اول اقرار ايله قاضى غيبته حكم ايلدى شرعا جايز اولور في **الجواب**
 اولوب بالاتفاق ذكر الخصاف اذا غاب المدعى عليه بعد ما سمع
 القاضى عليه البيته او غاب الوكيل بالخصم بعد قبول البيته قبل التقدر
 او مات الوكيل ثم عدلت تلك البيته لا يقضى بتلك البيته وقال شمس الامة
 الحلواني رحمه وهذا اوفى بالكتاب ولو اقر المدعى عليه ثم غاب يقضى عليه
 باقراره في قولهم في قاضى خان في كتاب الدعوى في الباب الاول في
 فصل فيما يستحق على القاضى قبيل باب في الدعوى **مسئل** زيد عرويا
 حضور حكم الشرع احضار ايدوب حى دعوى ايلده مكر اولوب
 زيد بيته عادله امامت ايدوب عدالتى ظاهره او لمش ايلكن حكم
 امتناع ياخود تاخير ايدوب بلكه اوزمه لازم دكل ديسه حكم مرقوم
 شرعانه لازم اولور في **الجواب** امتناع و تاخير ايله آثم اولور نفسه
 واجب كورمه كورخونى وار غزل و تويره مستحق اولور ديمشك
 والاصل فيه ان البيته اذا اقيمت عند القاضى يجب على القاضى القضاء
 حتى لولم يره على نفسه كيز ولو اخره يفسق من معنى لخرج المنظومه في
 كتاب ادب القضاء في مقالة ايجيفه رحمه فان القضاء واجب
 عليه بعد ظهور عدالتها حتى لو امتنع عنه او اخره ياثم ولولم يروجوب
 القضاء على نفسه كيز ويستحق العدل و يوتر من اخى في كتاب الشهاده
 في فصل الرجوع **مسئل** قبل شرع دن وصى وار ايلكن مال يتيمه قاضى
 تصرف قادر اولور في **الجواب** او لماز لا يملك القاضى التفرغ في
 مال اليتيم مع وجود وصيته ولو كان منصوبه كما في بيوع القنيه من الاشياء

والذي يظهر من كلامهم انه
 يملك فيما فيه مصلحة خيرية
 كما بشرطه بفتح الكتب
 اللهم ان مراده لا يملك كل
 التفرغ جوهر راده يوه

والنظائر في كتاب الوصايا **مسألة** زيد عمرو دن بر متاع الوب بعه
عيس و ارد يور دايتمك استدكه اول عيسه راضي اوله فنه شرعا
عين ويرري حكم الشرع **الجواب** ويرر درت يرده حاكم خصم
ويرر مدني سوال ايلر سه بري بودر، اربعة اشياء يحلف القاض
لخصم فيها قبل ان يقاتل الدعي **احدها** الشفعة اذا طلب الحكم بالشفعة
يحلف بالله لقد طلبت الشفعة حين علمت بالشراء وان لم يطلبه المشتري
وهو قول ابن ابي ليلى وعند قاضيان لا يحلف اقول هذا يدل
على ان الاثبات في الشفعة على طلب الموائمة ليس شرطا لازما **وثانيها**
البكر اذا بلغت وطلبت التفرق من القاضي يحلفها لقد اخرجت الفقرة
حين بلغت وان لم يدره الزوج **وثالثها** المشتري لو اراد رد العيب
يحلف القاضي انه لم يرض بالعيب ولا عرضة على البيع منذ رآه **ورابعها**
المرأة لو سالت القاضي ان يفرض لها النفقة في مال زوجها القاض
يحلفها انه ما اعطاك نفقتك حين خرج ويجب ان تكون مسئلة النفقة عند
وفاطمة جامع الفضولين في الفصل الخامس عشر في الورق الرابع
نحوها **مسألة** شهود كفار اولد قن مسلمان تركيه بولنجي تنزير كفار
اولمق جائزه اولور **الجواب** بطور مسلم اولما ينجح مسلمو كفار
دينلرجه عدولدن سوال ايدوب بعه انلردن استفسار اولمق
كرر والشهود الكفار بعد علم المسلمين فان لم يعرفهم المسلمون سأل
المسلمون عن عدول المشركين ثم يسأل اولئك عن الشهود **اصح**
شرح المختار كذا في يعقوب باشا في كتاب الشهادات في باب القبول
وعده، وانما تعديل الكافر للمسلم فان تعديل الكافر الى الكافر لا يجوز

ثم يسأل اولئك عن الشهود انتم وقد منا في مسائل تعديل الكافر
بالمسلمين ان وجدوا لا يسأل من عدول الكافر في شرع الكفر لان
يقيم **مسألة** دين ايجون حبس اولنان زيدك داي من عمر غايب اولد قن
زيد يا آخر كنه بزدي ويرر زحيقار ديو حاكم الشرع الحاج ايلد كلر
حاكم نه ايلمك كرر **الجواب** ديلر سه الوب يد عدله وضع ايدر در سه
كيفيل الور، وفي الحاوي ولوحيس القاضي رجلا بدين رجل غاب
الطالب فقال لاجوس او غيره انني اودع المال قال ان شاء القاضي
اخذه ووضع في يد عدل واخرجه وان شاء اخذ منه كفيلا فانما
خان في كتاب ادب القضاء في الفصل السابع والعشرين **مسألة**
زيدك عمرو دعو الركا جمع اولد قن جمل سه بريين كفايت ايدري
الجواب ايدري وفي الزيادات في كتاب البيوع في باب تسليمة الباع
اذا اجتمعت من واحد على واحد يكتفي بيمين واحدة وهكذا ذكر في
النوازل في خلاصة في كتاب القضاء في الفصل السابع قبل الفصل
الثاني **مسألة** زيد عمرو دن بر قاج كنه دن اولان انجه سني ضبط
ايتمش اولوب بعه عمرو زيد دن طلب ايدوب زيد انما رايدوب سني
اولما ينجح زديه عين ويرر كنه استدكه زيد من نور كنه جمل سندن سندن
الماد غنه عير. واحده ايله خلاص اولمق استدكه عمرو قبول ايلميوب
هو بري ايجون على الانفراد عير. ويرر كنه قادر اولور **الجواب**
جمله سين بر دفعه ده دعوي ايتدي ايسه اولما ز ايركا دعوي ايتدي
ايسه اولور، كما في الخلاصة في كتاب القضاء في الفصل السابع قبل
الفصل التاسع **مسألة** خليفة دن استخلافه ما ذون اولان عمرو قاضي

في يدي استخلاف ايله كده اذن ويرى شرعاً زيد كذا في استخلاف
 جايه اولور من **الجواب** اولور والخليفة اذا اذن بالاختلاف فاف
 رجلا واذن له بالاختلاف جازله الاختلاف ثم وغم من خلاصة الفتاوى
 في كتاب القضاء في الفصل الرابع في الاختلاف وهذه المسئلة مذكرة
 بميزان خلاصة الفتاوى في كتاب الوكالات في الفصل الرابع **مسئلة**
 زيد خصي اولان عمره قاضي نشان كوسترب دعوت ايله كده
 نوله واره بن ديوب اما وارسته عاقوبة مستحق اولور **الجواب**
 اولور بونده اوچ شكل وارسته برى صرحا امتناع برى داخل سالت
 اولوب حاضر اولماق بوايكس برابر در زير اسكوت موضع جوابه
 امتناع در دعوت اولنا اذن برداض واره بن ديوب واما
 قول مذکور داخل قولاً انقياد فعلاً دكلدر بود داخل جنابته لكن
 اولكندن دوندر ديمش حقوقى داخل دون اولور وان كان
 المدعى غايبا بعيداً عن المصر لا يشخص القاضى ما لم يقع المدعى البيت
 على ما ادعاه فاذا اقام قبلت بيته الاخلاص للقضاء وان سئل
 المدعى خصماً لا حضار خصمه اعطاه القاضى فاذا ذهب به الى القاضى
 الخصم اراه ذلك اخبر انه ختم القاضى لادعوه في وقت كذا فان
 امتنع ورد ذلك شهيد عليهما مدين فاذا شهدا بانه عند القاضى
 يستحق القاضى باعوانه ان قدر والايال الوالي ان يستحقه و
 مؤنة الشخص على المتمرد وهو الصحيح وقيل بيت المال فاذا حضر
 يجب على القاضى عقوبة وكذا اذا سكت المدعى عليه بعد ما راي
 الختم ولم يجبه ولم يرد لانه ظهر تقصيره وكذا اذا وعد ثم خالف قاضياً

مؤنة الشخص على المتمرد

يجب القاضى عقوبة

فاذا

فاذا شهد واعنده على ذلك كتب الى الوالى في احضار هذا الرجل
 لان في هذا احياء حقوق الناس والوالى اغنا نصيب احياء حقوق
 الناس فكان للقاضى ان يستعين به في احضاره ثم لم يذكر صاحب
 الكتاب مؤنة الشخص على من يكون اخلف العلماء فيه قال بعضهم يكون
 على بيت المال وقال بعضهم يكون على المتمرد وهو الصحيح لانه لما تردد
 فقد تحقق منه سبب جوب ذلك عليه التسارق اذا قطع فان غر الرهن
 الذى كسب المسروق به واجر الجلاء كذا في قاضيان يكون عليه كذا احصا
 فاذا حضره امر المدعى ان يعبد عليه الشهود على ما صنع فاذا شهد عليه
 الشهود في وجهه يرد الخاتم وامتناعه عن الحضور عزه لانه اساساً **مسئلة**
 فيما صنع فاستوجب التوقيف فيه بوجه القاضى بما يراه اما بالضرب او بالضغ
 يعنى برفع القضاة او بالجس على قدر ما يراه او بغير وجه لان القضاة اختلفوا
 في ذلك فجمع بوجه القاضى بما يراه تقييداً او تاديباً قال وكذا ان اراه
 ان تم فاشهد عليه انه يدعوه الى القاضى في وقت كذا وكذا اولم يقل
 شيئاً اي احضر او لا احضر او لانه لم يحضره في الوقت الذى وقت
 له فهذا الاول سواء لان السكوت في موضع الجواب يكون امتناعاً عما
 دعى اليه فتعين على انه قال لا احضر وكذا لو قال احضر ولم يحضر فهو
 الاول واحداً لانه انقاده قولاً ولا انقاده فعلاً فكان جانباً لكن
 الاول اغلظ واشد وهذا دونه في الجنابة وكان دونه في استحقاق
 العقوبة كذا في ادب القاضى للخصاف في الباب التثنية ولا يشترط
 التعديل في هذه الشهادة والمستور يكفي وعن ابي حنيفة نعم يشترط
 التعديل في تاتار خان في كتاب ادب القاضى في الفصل السادس

عشر زید حضور حاکمه عمروک یدنده اولان داری ملک عمروک
 یدنده بغیر حق طور دیود عوی ایلوب بیتنه اقامت ایلدکه شاه
 شهادت ایلدکلر نده بلورز اول دارزیدک ملکدرکن حدودنک
 اساسن بلمزن اما وزیرنه وارسق حدودن بیان ایدوب زیدک
 ملک اولوب عمروک یدنده اولدغن بلمز دیسه لر بو شهادت
 ایلدک حکم ایدرمی **الجواب** بعد التعديل قاضی مدعی ومدعی علیه ایلدی
 امین کولدر ب انلریا ننده شهادت ایتدکلر بودر حدودی ایلدکلر
 ایسه امینلر کلوب انلر واقف اولر قرینه و حدود اسمانه شهادت
 ایتدکلر نده حکم ایدرمی **اذا** شهادت الشهود لرجل ببار فی بیجر
 فقل لا تعرف الدار ونقف علی حدودها وندکر حدودها اذا شینا
 الیه لکننا لا نعرف اسماء الحدود فاذا انتهینا الیه بآیتین حدودها ونقف
 انما لهذا المدعی وفي ملک وفي ید هذا المدعی علیه فان القاضی یقبل ذلك
 منها اذا عدل لا یبغضنا القاضی مع المدعی والمدعی علیه امینین لا لنقف
 الشهود علی الحدود ونحضرهم فان وقفوا علیها وقالوا لا من حدود الدار الیه
 شهادت الیه لهذا المدعی فنه تلك الدار و حدودها ثم یرجعون الی القاضی
 فیشهد بالامینان انهم وقفوا علی الدار شهدان علی اسماء الحدود
 یضی القاضی بالدار الی شهد بها الشاهدان **بشهادتهما** وکن
 القرینة والظانوت وجمع الضیاعات من قاضیان فی کتاب الشهادت
 قریب فصل ونه الشهادت الباطلة بورقی **مخینا** زیدک یدنده
 فتوی اولوب خصم او وزیرنه ابراز ایلدکه حاکم بنم اول فتویایه اعما
 یوقدر وار غیرکی مفتیدن فتوی کتوردیو حکمی تاخیر ایلدکه آثم اولوب

تاریخ

الجواب مفتی ید عدم اعتمادی اولوب آخر یدن فتویایه تاخیر ایلد
 آثم اولماز اما تاخیر مدعی علیه ن خوف اولوب یا خود صلی امر
 ایلوب الحاحی ایلد اولنجی آثم اولوب القاضی اذالم يقع الاعتماد
 علی فتاوی اهل اهل مصره فبعث الفتوی علی مصر آخر لا یا تم تاخیر القضا
 اما اذا اخر الحكم خوفا من المدعی علیه او امر المدعی المصلح ففعل بالحکم
 القاضی یا تم **خلاصه فی کتاب القضاء فی الفصل العاشر فی**
الجنس کذا فی البرازیه فی ادب القضاء فی الفصل الاخير **مسئله**
 قاضی ولا یتدیه اولیان وقف اچون متولی نصب ایلدک جائز اولوب
الجواب **مسئله** اختلا فیدر القاضی اذا نصب متولیا فی وقف کس
 فی ولایته لایصح وان کان للوقوف علیه فی ولایته اجاب رکن لا
 انه یصح اذا کان للمقتض علیه حاضر او قال شمس الائمة الحلوانی یعتبر
 المرافعة والتظالم وهذا قریب من الاول وما یوافق هذا فی مجموع
 النوازل قال قاضی سمرقند نصب قیما فی حدود وقف بخاری **مسئله**
 علیه سمرقند صح الدعوی والتسجل **خلاصه فی القضاء فی الفصل الثانی**
قبیل الجنس الثانی ولونصب القاضی متولیا فی وقف ولم یکن الو
 والموقوف علیه فی ولایته قال شمس الائمة اذا وقعت المطالبة فی
 مجلس صح نصب وقال رکن الاسلام لایصح وان کان الموقوف
 علیه فی ولایته ولم یکن الضیعة فی ولایته بان کان الموقوف علیه طلبته
 العلم اورباطا او مسجد فی مصره ولم یکن ضیعة الوقف فی ولایته
 قال شمس الائمة یعتبر التظالم والاختلاء وقال رکن الاسلام اذا کان
 الموقوف علیه حاضر اچون و ذکر فی مجموع قاضی سمرقند نصب قیما فی حدود

سلام

من وقف

وقف بخاري والمدعي عليه سمرقند مع الدعوى والسجلا ورايت
خط بعض المتأخرين القاضى اذا نصب وصيا في تركته ليست في
ولاية لا يجوز وهو فتوى مشايخ مرو وقال الامام الحلوى
يجوز والوجه للفتوى وذكر رشيد الدين في فتاواه البتة اذا كان بخاري
لا يجوز نصب الوصي في قاضي سمرقند ولو كان الموقوف عليه سمرقند و
المتولي والمدعي عليه بخاري صحيح قاضي بخاري بانه وقف على فلان و
يكومتوليا قايما مقام الموقوف عليه ويكتب قاضي سمرقند بتسليم الموقوف
في فصول اسروشن في الفصل الاول **مسئله** زيد قاضى كافرا اولاد من
صكره تجديدا بمان ايلدكه سلطان دن تكرر توليت وتقليده عنج
اولورني **الجواب** اولماز قضاى اوزريده **مسئله** قال محمد بن لولي
قاضيا مشتركا ثم اسلم فهو على قضائه ولا يحتاج الى التولية ثانيا وكذا
لو ارتد القاضى او الولى عن الاسلام او عميا او فسقا ثم رجع الى الاسلام
او بصيرا فهو على قضائه **مسئله** في كتاب ديب القاضى في باب
الحوارج **مسئله** زيد قاضى عمر وجورا حكم ايلدكي مالى عمر وبعد مقاضى
طلبه قادر اولورني مقضاه دن طلب قابل ايكن **الجواب** اولورني القاضى
ان اخطاه في قضائه كان خطاؤه على المقضاه وان تعدل لكان ذلك
عليه في قاضخان في كتاب السير في فصل فيما يجوز لامر العسكر ان يفعل
مسئله زيد كدين مؤجل ايله مدينى اولان عمر وسفه كتملى اولاده زيد
منعه قادر اولورني **الجواب** اولماز يا نجه بيله كيدوب اجل حل اولر
منعه قادر اولورني **مسئله** وكذا لا يمنع من السفر قبل الاجل سواء بعد محل او خرج
لانه لا يملك مطالبة قبل حل الاجل فلا يملك منعه ولكن له ان يخرج معصية

اذا حل الاجل منعه من المضى في سفره الى ان يوفيه دينه من البدائع في
كتاب الجسس الفصل الثاني في الورق الاول رجل له على اخر دين
مؤجل له اربعة اشهر قضى ثلثه اشهر واراد الغريم السفر فطلب صاحب
المال كفيلا منه او المقام معه حتى يقضى المدة ليس ذلك وهو الصحيح وذكر في شرح
الطحاوي في باب الدائيات هكذا وقال ليس له ان يطالبه الكفيل ولكن يقال
ان ثبت فاذبح معه فاذا حل الاجل فامنع من السفر حتى يقضى حقه
وذكر الخصاف في النققات ان المرأة اذا قالت للقاضى ان زوجي يريد
ان يفيد مني كفيلا بنفقة قال ابو حنيفة نعم لا يأخذ لان النفقة لم يجب
بعد وقال ابو يوسف نعم بخمس ذلك في نفقة شهر رفقا بالثمن قال الامام
الشريفي حسام الدين البخاري فعلى قياس هذا الوفاة القاضى في سائر الديون
رفقا بالثمن لا يبعد وعلى هذا الفتوى في خبر الدين محمد بن محمد في كفالته جواهر
الفتاوى في الباب الاول **مسئله** زيد يكرمي بشى يمل مدرس اولوب
مدت مرقومه فقه شريفة اشتغال اوزره اولوب فقيه اولر قن مؤلف
اولوب ملازمته وارده فقه قضايه طالب اولر كقضايه عدم صلاحته
علم اولما غين اجراي احكام الله نيتنه قضاي قبول ايلدك شرعا زيد
آثم اولورني **الجواب** حقن كل كلمة نفسه اعتمادا دي اولما غين قبول ايتدى
ايسه آثم اولماز نيتي ايله مثاب اولور اما في زماننا قضاي بالحق غايت
اشكال اوزره ايدكى محققة واما في جواز الدخول في القضاء اختلفا
فيه قيل يجوز الدخول فيه مختارا لما فيه من نيابة الانبياء والمرسلين
والخلفاء الراشدين واعانة المظلومين واقامة حدود الله واستيفاء
حقوقه وقيل لا يجوز الدخول فيه الا مكرها لقوله عليه السلام من سأل القضاء

وكل الى نفسه ومن اجبر عليه نزل عليه ملك يستدوه ولان من سأل
القضاء اعتد على فقير وورعه فصار مجباً فلا يلزم الرشد ويحكم التو
وحي اكره على القضاء فقد اختص بحبل الله وتوكل على ربه ومن يتوكل
على الله فهو حسبه فيلزم الرشد ويوافق الصواب والعقيد ان تقلد القضاء
عنا راخصته والامتناع عنه عزرة لانه قل ما يمكن الوفاء بحقه فليكن
فلا حلال ببعض ما امر به كما وصف الادمي ظلوماً بحبل الامانة جهالاً بالافاق
هذا اذا كان في البلدة قوم يصلح للقضاء واما اذا لم يكن في البلدة غيره
يصلح للقضاء فانه يدخل فيه ولو امتنع عنه ياثم لانه اعترض عليه وانا
كان في البلدة قوم يصلحون للقضاء فامتنعوا جميعاً وكان السلطان
حيث لا يفصل بنفسه الخصومة ياثم لانه يضييع احكام الله فلا يكمل
لهم السكوت من اول كتاب محيط الشرعي **مسألة** زيدا عروك قولي
بكري حضور حاكم كتوب حد قذف دعوي ايلكه بكر بن قولي الجاحد
نصفين او رك ديكه زيدا بنى افذك اعتاق ايلشه رديو ادعاسني
بيته ايل اثبات ايلك دن صكر حاكم الشرع عتقته افنديسي غايب
ايكن حكم شرعي **الجواب** شرعي حتى افنديسي بعده كلوب انكار
ايلسه انكاره التفات اولنا دغى بيتي وجره نذر رجل قذف محضاً
حتى وجب عليه الحد فقال القاذف انا جدد وعلى حد العبد وقال
المقذوف لابل كان اعتقك مولاك ولي عليك حد الاحرار واقام البيته
علا ذلك تقبل هذه البيته ويقضي بالعق في حق الحاضر والغايب جميعاً
حتى لو حضر الغايب وانكر العتق لا يلتفت الي انكاه وان ادعى شيئا
مختلفا لانه ادعى على الحاضر حدا كاملاً وعلى الغايب عتقا لكن لما كان

فيق

سبا

سبا بثبوت طبعي على الحاضر لان تكميل الحد لا ينكح ع العتق على
قضى بالبيته في حق الحاضر والغايب جميعاً من نعمة الفتاوى في كتاب
القضاء في فصل في مسائل القضاء على الغايب كذا في البرازية في القضاء
في التام في ودع القضاء على الغايب في الورق الاول **مسألة** زيدا
بابا سي عمرو دن حقن دعوي ايلكه عمرو اقرارا يدوب ياخود بيته ايل
اثبات او لمش ايكن ويرمه عناد وقررد ايد بك شرعاً بابا او غل ديني
ايكن حبس او لنور **الجواب** قردي ايكن اولنور رجل له على ابيه
مهر الام او دين آخر فاقرا واقام البيته فانه لا يحبس مالم يقر على الحاضر
فاذا قرره عليه حبس وهذا خلاف ثقة الولد الصغير فانه حبس فان
فيه صيانة بهجة لجواهر الفتاوى في القضاء في الباب السادس
مسألة زيدا صغير بابا سي وار ايكن قاضي بابا سندن زيدا لكو
جدة سي وحد زواج اجنبي به متر وجه ايكن الكاوير به مقول كفتلوه
مخالفي علم ايكن قاضي بيته لازم كلور **الجواب** بابا سي غير مشفق او لو
جدة سي وزوج صغيره مشفق ايلكه عالم او ما غين ايلدي ايكن
مخالفي دكله مثاب او لو علم ان حكم القاضي يحمل على الصحة ما امكن كما
في شهادة قاضيخان سئل القاضي الامام في الدين الكوفي عن صغير
اب غير مشفق وله جدة ذات زوج والجدة وزوجها مشفق على الصغير
يا من يدفع قال ان راي القاضي الدفع الى الجدة اصح دفعه اليها من جوار
الفتاوى في اخر القضاء **مسألة** زيدا ولد صغير نكح ماله اسراف ايلكه
كورد كنه حاكم الشرع تلفدن خوف ايلندن الو ب اجنبي دن ثقة به
ويرك مشر وعيدر **الجواب** مشر وعيدر الاب اذا كان فاسداً مسرفاً

مبتدأ المال فلقاضى ان ياخذ مال اليتيم في بيته ويضعه على يده
 عدل الى وقت حاجة الصغير او الى وقت بلوغه من تيمم الفتاوى
 في القضاء في ادب القاضي في فصل في ولاية القاضي مسئله زيد
 قاضى طريقه قضا ايدوب وحكمه سنده داحى قضا ايتدك طوخري
 او تورميوب يصدره طيانوب آداب قضايى رعايت ايتدك
 زيد عزله مستحق اولورمي الجواب ذكر اولنا نردن سنه لازم كل
 طريق واسع اولوب ماره مضايقة ويرمك قعودا ايدجك بال
 يوقدر انكاره داحى فهم ايجون اولجى سنه يوقدر الآبوقدر واركة
 اكر قضا واكر فتوى طوخريه او تورب تعظيم وتوقيره اولمق فضل
 ايدكي مسطور وامام ابو يوسفن مرويدر ولا باس بان يعقد في
 الطريق للقضاء اذا كان الطريق لا يضييق بالمارة وان كان يضييق
 فلا يقف بل يقف في ناحية الطريق فينظر فيها اذا كان الطريق لا يضييق
 بالمارة وان كان يضييق فلا ولا يقضى ماشيا لانه يتفرق رايه ويختل
 فهمه ولا باس متكئا لان الاتكاء يزيده في الفهم لان راحة النفس في
 الاتكاء اكثر من الراحة في الجلوس متكئا ولهذا لا يبطل خيار الخيرة
 بالاتكاء الا ان القضاء مستوي الجلوس افضل تعظيما لامر القضاء
 روي عن ابي يوسف انه استفتي عن مسئلة وهو متكئ فاستوى واتد
 وتم ثم افترق تعظيما لامر الفتاوى ويكفي محيط السرخس في القضاء في باب
 صفة الجلوس مسئله محيط سرخسينك ادب قضا سنده باب صفة
 الجلوس لان الراحة في الجلوس لنفس في الاتكاء اكثر من الراحة في
 الجلوس متكئا ديك نه ديكدر الجواب نفسك راحتى جالس ايكن

اتحاده

اتحاده اكثر در متكلي ايكن جلوسدن ديكدر ولا باس ان يقضى وهو
 متكئ لان الاتكاء لا يقص في التأمل والنظر في قضاء البديع في فصل
 واما ادب القضاء في الورق الاول مسئله زيد قاضينك عمرو ايله
 دعواسى اولدونه كندي نايب نصب ايتدكي كمه به مراضه اولسدر
 شرعا نايبينك حكمي نافذ اولورمي الجواب اولماز نايبينك قضايه
 بنفسه قضايى او لما سى مسطور در اكر چه كم مسئلة اختلاف فيدر اما في
 او لما سى جاني ايله افتى ارجح ايدكي بيتدر بو مقوله ده با سلطان دن
 قاضى آخر طلب اولنوب يا خود رضايى ايله حكم نصب ايدركه جايز
 اوله القاضي اذا كانت له خصومة على انسان فاستخلف خليفة
 يقضى به على خصمه لا ينفذ لان قضاء نايبه بقضائه بنفسه وذلك غير جايز
 واستشهد بما ذكر محمد بن ابي بكر وكل رجل شئ ثم صار الوكيل قاضيا
 يقضى بطلوك في تلك الحادثة لم يجز لانه قضى لمز ولاه ذلك فكذا هذا
 القاضي قال والوجه لمز ابتلى على هذا ان يطلب من السلطان الذي
 ولاه ان يولي قاضيا آخر حتى تختص اليه فيقضى فجوز او تحاكم الى
 حاكم وتراضيان بقضائه فيقضى بما في جوزه جواهر الفتاوى في
 كتاب القضاء في اول الباب الثالث للقاضى خصومة مع رجل حكمه
 فيه خليفة القاضي له او غيره اختلفوا في نقاذه من بزازيه القضاء
 في الفصل الرابع في الورق الاول ويجوز قضاء القاضي للامير الذي
 ولاه وكذلك قضاء القاضي الاسفل للقاضى الاعلى وقضاء الاعلى
 للقاضى الاسفل من غنيته في القضاء في الورق الثاني كذا في قاضيا
 في كتاب الدعوى في فصل من يجوز قضاء القاضي في الورق الاول

تا

لو القاضى خصومة في حاصم عند خليفة فقضى له وعليه قيل نفذ وقيل
لا من الفصلين في الفصل الاول **مسئلة** محدود في القذف او لا
شهادتي مقبولة او لماز ايدى حتى حرك تمامه او لا فيكون الحق
قضا سلك حال نجه او لور **الجواب** قضايه اهل ولمن شهادة كل
اولمق كرك ايدى كى جميع فتاواده مسطور در محدود في القذف او لا
قضا سلك عدم جوازى بوندن منهم اولور بعض معتبر الله تعالى
داخى او لمشدره وذكر في البدايع قال واما بيان من يصلح للقضاء
فالصلاحية للقضاء لها شرائط منها الفعل والبلوغ والاسلام
والحرية والنظر والنطق والسلامة من حد القذف فلا يجوز تقليد
الصبي والمجنون والكافر والعبد والاعمى والاخرس والمجرد
في القذف وذكر في فتاوى قاضيان قال الفصل الاول في معرفة
اصل القضاء فاهله من يكون اهلا للشهادة ومن لا يكون اهلا للشهادة
والصحة والاعمى والكافر لا يكون اهلا للقضاء وكذا المجرد في القذف من
انفع الوسائل في مسائل القضاء **كتاب**
الشهادات زيد فوت اولوقه تركه سندن بعض كسند دين طلب
ايدوب وورثه شكرون اولوب خصم اقامت بيته ايلدكه شهادت
مات وعليه دين ديوشهادات اينك لازم اولور **الجواب**
اولماز **مسئلة** قال اسمعيل المحكم اذنى على آخر دين اعل موده و
شهدوا انه كان له على الميت دين لا تقبل حتى شهدوا انه مات
وهو عليه من القنه وفي المحيط خلافة وافى برهان الدين بهذا
الجواب مة ثم رجع عنه بقوله انما يقبل اذا شهدوا انه مات عليه

نسبة على شهادت بلا تفسير حارزه
اولور من شهد اولور
كسند محمد
عقوبه
شاهد الحجة اذا تأخر بخير عذر
لا تقبل لنفسه

هذا الدين مذهب مرجوح عنه ينظر في اول الشهادات من المحيط
معين **الحام** في الباب الثالث عشر في القضاء بالشهادات **مسئلة**
كذب معروف او لان كسند توبه ايدى حرك شرعا شهادتي مقبولة اولور
الجواب اولماز بوساير فسق كسند كذب زيرا كذب معروف او لان
كسند كى صدق توبه سندن معلوم اولماز وفي البدايع كل ماسق
تاب عن فسقه قبلت توبته وشهادته الا اثنين المجرد في القذف و
المعروف بالكذب لان من صار معروفا بالكذب واشتهر به لا يعرف صدقه
عن توبته بخلاف الفاسق اذا تاب عن سائر انواع الفسق فان شهادته
تقبل من شرح الكسند لابن نجيم في كتاب الشهادات في باب من تقبل في الوقا
الاول **مسئلة** ولو عرف بالكذب لا عداله ولا تقبل شهادته ابدان وان تاب
لان من صار معروفا بالكذب واشتهر به لا يعرف صدقه من توبته
البدايع في كتاب الشهادات في الورق الثاني **مسئلة** زيد ذمى و
ايتدكه داينلر ندين عمرو سلم بر مقدار دين دعوى ايدوب مسلم
شاهد لرايله اثبات ايدوب وبكر ذمى داخى دعوى ايدوب
اما مدح حسن ذمير ايله اثبات ايلسه زيدك تركه سى ايلكسند داخى
وقا ايتييك مسلم جانبى ترجيح اولنوب اول الكا ادا اولنورى
يوضه تقسيم غاملى اولنور **الجواب** ترجيح اولنور ايدى بعض
معتبر انه مسطور دره واعلم ايضا ان بعض الديون يرفع على
البعض من وجوه آخر سوى الوجوه المذكورة مثلا الدين الثابت
على النمر ايدى بشهادة المسلمين مقدم على الثابت بشهادة اهل
الذمة والدين الثابت بدعوى المسلم عليه يقدم على الدين الثابت

ليس ما نأمره من الشهادة
وعلى المسلم ان يتقوا
المعاصي

حرام معاينته انما يريد ان يفسد اول زمان او يلهي بزم زنا
اول بالطريق قالوا ليس زمانا زمان الشبهات وعلى المسلم ان يتقوا
المعاصي **باب في كتاب الحظر والاباحة في الورق الكتاب**
مسألة زيدا زوجي عند ايل خلع او قشوب بدل خلع قبض اولد قن
صكره زيدا وقت خلعه بخون او طاسين ادعا ايدوب بيته داخ
اقامت ايلد كن عند عاقل ايكن او طاسنه بيته اقامت ايلد شرعا
فقيسك بيته سي اولاد **الجواب** عندك ولادره وبيته كون المهر
عاقلا اولي بيته كون مخلوط العقل او مجنونا يعني ان امته اقامت بيته
ان مولاها ذبرها في مرض موته وهو عاقل و اقامت الورثة بيته انه
كان مخلوط العقل في بيته الامه اولي وكذا اذا خالها امرأة ثم اقام الزوج
بيته انه كان مجنونا وقت الخلع و اقامت بيته على كونه عاقلا حينئذ
او كان مجنونا وقت الخصومة فاقام وليه بيته انه كان مجنونا والمرأة
على انه كان عاقلا في بيته للمرأة اولي في الفصلين **باب في الدرر والغريفة**
كتاب الشهادات قيل **باب الاختلاف في الشهادة** **مسألة** زيدا يدعي
اولان باركه عمروا تحقيق دعوا سير ايلد كن شهادت ايدن كسر
عمروك يوندي قوليد عمرو بون مالك اولاد ن زایل اولادي ديو
شهادت كن نفی داخی وارايكن شرعا مقبول اولور **الجواب** شهادت
اثباته قايمه اولوب انه نفی داخی اولجی قول اصح قبوله في الشهادة
لو قامت على الاثبات وفيها نفی بان يقول هذا غلامه نفی عنه وهذا
دابة تحت عنقه ولم يزل الكمال هل تقبل اختلف المشايخ والاصح قبولها
كذا في الفتاوى في معيين الاحكام في الباب التاسع عشر في القسم الثاني

مسألة زيدا زوجي عند ايل خلع او قشوب بدل خلع قبض اولد قن
صكره زيدا وقت خلعه بخون او طاسين ادعا ايدوب بيته داخ
اقامت ايلد كن عند عاقل ايكن او طاسنه بيته اقامت ايلد شرعا
فقيسك بيته سي اولاد **الجواب** عندك ولادره وبيته كون المهر
عاقلا اولي بيته كون مخلوط العقل او مجنونا يعني ان امته اقامت بيته
ان مولاها ذبرها في مرض موته وهو عاقل و اقامت الورثة بيته انه
كان مخلوط العقل في بيته الامه اولي وكذا اذا خالها امرأة ثم اقام الزوج
بيته انه كان مجنونا وقت الخلع و اقامت بيته على كونه عاقلا حينئذ
او كان مجنونا وقت الخصومة فاقام وليه بيته انه كان مجنونا والمرأة
على انه كان عاقلا في بيته للمرأة اولي في الفصلين **باب في الدرر والغريفة**
كتاب الشهادات قيل **باب الاختلاف في الشهادة** **مسألة** زيدا يدعي
اولان باركه عمروا تحقيق دعوا سير ايلد كن شهادت ايدن كسر
عمروك يوندي قوليد عمرو بون مالك اولاد ن زایل اولادي ديو
شهادت كن نفی داخی وارايكن شرعا مقبول اولور **الجواب** شهادت
اثباته قايمه اولوب انه نفی داخی اولجی قول اصح قبوله في الشهادة
لو قامت على الاثبات وفيها نفی بان يقول هذا غلامه نفی عنه وهذا
دابة تحت عنقه ولم يزل الكمال هل تقبل اختلف المشايخ والاصح قبولها
كذا في الفتاوى في معيين الاحكام في الباب التاسع عشر في القسم الثاني

من الكتاب **مسألة** زيدا زوجي عند ايل خلع او قشوب بدل خلع قبض اولد قن
صكره زيدا وقت خلعه بخون او طاسين ادعا ايدوب بيته داخ
اقامت ايلد كن عند عاقل ايكن او طاسنه بيته اقامت ايلد شرعا
فقيسك بيته سي اولاد **الجواب** عندك ولادره وبيته كون المهر
عاقلا اولي بيته كون مخلوط العقل او مجنونا يعني ان امته اقامت بيته
ان مولاها ذبرها في مرض موته وهو عاقل و اقامت الورثة بيته انه
كان مخلوط العقل في بيته الامه اولي وكذا اذا خالها امرأة ثم اقام الزوج
بيته انه كان مجنونا وقت الخلع و اقامت بيته على كونه عاقلا حينئذ
او كان مجنونا وقت الخصومة فاقام وليه بيته انه كان مجنونا والمرأة
على انه كان عاقلا في بيته للمرأة اولي في الفصلين **باب في الدرر والغريفة**
كتاب الشهادات قيل **باب الاختلاف في الشهادة** **مسألة** زيدا يدعي
اولان باركه عمروا تحقيق دعوا سير ايلد كن شهادت ايدن كسر
عمروك يوندي قوليد عمرو بون مالك اولاد ن زایل اولادي ديو
شهادت كن نفی داخی وارايكن شرعا مقبول اولور **الجواب** شهادت
اثباته قايمه اولوب انه نفی داخی اولجی قول اصح قبوله في الشهادة
لو قامت على الاثبات وفيها نفی بان يقول هذا غلامه نفی عنه وهذا
دابة تحت عنقه ولم يزل الكمال هل تقبل اختلف المشايخ والاصح قبولها
كذا في الفتاوى في معيين الاحكام في الباب التاسع عشر في القسم الثاني

الباب السادس كذا في قاضيان في كتاب الشهادات قيل فصل في
الشهادة على الشهادة **مسألة** نبيد ايكي مسلم ياتنه عروا بكون برهنه
اقرار ايلد كنده زيد كنه عوان اولوب وعرو داض اخوان او
بعده زيد شكر اولوب اقرارين عرو دن خوف اولما سين زعم ايلسه وجه
مشروع او زينه اولما سين مطنون اولمجه كنه شهادت جاييز اولور **الجواب**
تقص ايدوب اگر خوف و اگر اهدن ايد كنه واقف اولور بر شهادت
ايلما كرك واقف اولور ايشه شهادت ايدوب اقرار زمانده عوان
بلدايد كن ذكر كرك كرك تاكه حاكم الشرع تاقل ايدوب اكا كوره عمل ايدوب
رجوع ال جليل ومعه اخوان السلطان فاقترع عدا ان لفلان على كذا
وفلان اخوان السلطان طلب منهم الشهادة على هذا الاقرار والمؤثر
اذا اقر بذكر خوفه المقل قالوا ينبغي للشاهدين ان يتحصوا ذلك
فان وقف على انه كان ع خوف و اگر ايه لا يشهدان وان لم يقف على ذلك
شهدا على اقراره و بذكر لقاضي انه اقر ومعه اخوان السلطان حتى يتامل
القاضي في ذلك في قاضيان في كتاب الشهادات في فصل في الشاهد
يشهد ما اخبر في الورق الاول **مسألة** نقض قضاي متضمنه اولاني
شهادت مقبولة اولور **الجواب** اولما زعم وفي الكافي الاصل ان الشاهد
اذا نقضت برغم او دفع عزم او نقض قضاء امضى عليه بر دلته
من تاتار خانيه في الفصل الثالث في بيان في قبل شهادته و لا يقبل
شهادته **مسألة** زيد عرو متوقانك وارثي اولما سين فلان يرك قاضي
حكم ايلد كنه بينه اقامت ايلد كنه بينه سي واقعا قاضي عروم زيد عروم
وارثي اولوب وارثي بوكه مخبر ايد كنه حكم اولما يدي سوال اولن كنه

وهي في قاضيان
في فصل
المستم

بلمنر ديس لشرع ابو مقوله شهادتكري ايله قاضي ثاني ميراث ايله
حكم ايدري **الجواب** حكم اولنور اگر عرو سبب بيان ايدوب اما ميراث حكم
اولوب مدعي بيان ايلد كني سبب ايله اولما مق كرك رجل ادعي انه
وارث فلان لليت واقام شاهدين فشهدا انه وارث فلان الميت لاوارث
له سواء فان القاضي يسألها عن السبب ولا يقضي قبل السؤال لان الوارثه
مختلفة لاختلاف ايجابها والقضاء بالجمهور لا يتغير فان مات الشاهد
او غابا قبل ان يسألها لا يقضي القاضي بشئ ولو اقام المدعي شاهدين
انه وارثه وان قاضي بلد فلان بن فلان قضى بانه وارثه لاوارث له سواء
فاشهدنا على قضاءه ولا يدري باي سبب قضى بواثته فان هذا القاضي
يسأل المدعي عن السبب الذي قضى له القاضي فان بين له سببا قضى له بالاثبات
لان قضاء القاضي يحل على الصحة ما امكن ولا ينقض بالشك فيقتضيه بالاثبات
ولا يقضي بالسبب الذي بين المدعي لان هذا القاضي لا يدري ان القاضي الاول
قضى بذلك السبب ام لا في قاضيان في كتاب الشهادات في فصل في شهادتهم
مسألة زيد ديتنك جاعله غاز قلده غنه ايكي كنه شهادت ايلد كنده
مكانه اختلاف واقع اولوب بري فلان سجده كوردم بري فلان جا
كوردم ديوشهادت ايلسه لمكانه اختلاف وارا كني فعله اسلامه
جبر اولنور **الجواب** فعل شهادته اختلاف واقع اولسه مقبولة اولما
الابر مسله ده ديتنك اول مستثنى اولان بودر جبر اولنور قتل اولما
كل شهادته على فعل اختلاف فيه الشاهدان في المكان فانها لا تقبل الا في
مسله واحده ذكر د اود الرشيد عن محمد بن صورتهما ذم شهادته
شاهدانه راه يصلي في مسجد بني عامر وشهد آخر انه راه يصلي في مسجد

معه

كل شهادت على فعل مختلف فيه
الاث حدان في المكان

بن زايده شهر او شهر آخر انه راه يصل في الكوفة سنة وقال **لكن**
 اني رايته يصل بالشام فاني اجبر على الاسلام ولكن لا اخلفه **من تمار**
 خانيه في كتاب الشهادات في الفصل الحادي والعشرين **مسئله** زيد
 آخر ولايته اولوب وفات ايدن عمر واجون بن انك وارثي يم
 ديود عواي وارث ايدوب بعض كنه ترك اقمه ابن الوب
 علي اولاد في سنه شهادت ايتكله بين الناس شهرتي اولان
 بكر ايله بشره يوز فلوري ويروب حاكم حضور نده زيد عمر و **كفلان**
 جهتمدين اقر باسندن وورثه سند فدر ديوشهادت استدر
 شرعاً من بورك شهادتكري مقبوله اولوري **الجواب** شهادته قاصح
 حاله واري ايسه يا خود مدعي بشهادت ايجون مزبور بركي استجار
 ايتدم ديواقرار ايتدي ثابت اولوب يا خود قبل التعديل كند برك
 اول شهادت اوزره استجار اولند قلمينه اقرار ايتدي كركي ثابت او
 مقبوله اولماز و قبله قبلت مثل ان يشهدوا على ان شهود المدعي
 اوزناه او اكله ربوا او شربه الخ او على اقرارهم اتم شهودا بالزور
 او على اقرارهم اتم شهودا بالزور او على اقرارهم انهم الجبر وافي هذه
 الشهادة لا وقبلت على اقرار المدعي بفسقهم او اقراره بشهادته بوزور
 او بانه استاجرهم على هذه الشهادة لانه اقرارهم بانه لا حق له في دعواه
 من النذر والغر في كتاب الشهادات في باب القبول وعدمه في الورق
 الثاني **مخينا بوضوح** مزبور ان بكر ايله شرك حصص مرقومه
 ايتدي كركي شهادتكم احوال ولايت جميعاً كذبته اتفاق استهرايدي
 شرعاً من بورك شهادتكري مقبوله اولوري **الجواب** وراثت مزبوره

اولوب

ن

نفي متواتر او لحي الكاشهات مقبوله اولوب شهدهاته استقض
 من ظان في يوم كذا في بلد كذا فبرهن على انه لم يكن في ذلك اليوم في ذلك
 المكان بل كان في مكان آخر فيه لا يقبل لا نقض قوله لم يكن فيه نفي صوته
 ومعنى وقوله بل كان في كذا نفي معنى واصله ما ذكر في النوازل عن الكاشه
 شهدها عليه يقول او فعل يلزم عليه بذلك اجارة او بيع او كتابة او
 طلاق او عتاق او قتل او قصاص في مكان او زمان وصفه فبرهن
 المشهود عليه ان لم يكن يومئذ لم يقبل لكنه قال المحيط ان تواتر عند الكاشه
 وعلم الكل عدم كونه في ذلك المكان والزمان لا يسمع الدعوى عليه ويقض
 بواغ الذمه لانه يلزم تكذيب الثابت بالضرورة والقفورات
 مما لا يدخل الشك عندنا الى كلام الشافعي في كتاب الشهادات في
 الفصل الثاني في نوع في الشهادات على النفي كذا في الظهيرية **مسئله**
 زيد عمر وده اولان حقن بكر قاضي حضور نده عا دل ايل اثبات
 ايدوب شرايط شهادت جمع اولوب زيد كحق ظاهر او لمش ايل بكر قاضي
 حكم ايله شمر عانه لازم اولوب **الجواب** واجب ترك ايتمش اولوب آثم
 اولوب واما بيان حكم الشهادة فحكمها وجوب القضاء على القاضي الى
 الشهادة عند اجتماع شرايطها مظهرة للحق والقاضي مأمور بالقضاء على
 قال الله تعالى يا داود انا جعلناك خليفة في الارض فاحكم بين الناس
 بالحق الآية من البديع في كتاب الشهادات قيل كتاب المجموع **مسئله**
 طلاق وعتاق ونحو واختيار شهادتي جمع اولوب بعد الحكم على كركي
 رجوع ايدجك ضمان اختيار شهادتي من لازم كلور بوضوح
 يوقسه ايكسني **الجواب** اختيار شهادته لازم كلور علت اولديغون

فبرهن المشهود عليه انه لم يكن يومئذ
 لا تقبل لكنه قال قاله المحيط ان
 تواتر عند الناس وعلم الكل عدم كونه
 في ذلك المكان والزمان لا يسمع الدعوى
 عليه ويقض بواغ الذمه بالضرورة
 تكذيب اثبات بالضرورة والقفورات
 مما لا يدخل الشك عندنا

تخير سبباً وأما الشرط الذي سوفى حكم العلل فان كل شرط لم يعارضه فله صلح ان يكون علة بضاف الحكم اليه ومتى عارضه فله لم يصلح علة لما قلنا ان الشرط يتعلق به الوجود دون الوجوب فصاحبها بالعلل والعلل اصول لكنها لما لم يكن عللاً بذواتها استقام ان يخلوها الشروط وهذا اصل كبير لعلمائنا لانه فقد قالوا في شهود الشرط واليمين اذا جوا جميعاً بعد الحكم ان الضمان يجب على شهود اليمين لا على شهود العلة وكذلك العلة والسبب اذا اجتمعا سقط حكم السبب وشود التخيير والاختيار اذا اجتمعا في الطلاق والعناق ثم رجعوا بعد الحكم فان الضمان على شهود الاختيار لانه هو العلة وليس سبب من يتردوي في باب تقسيم الشرط **مسألة** زناؤه احصائه شهادت ايدن لم يخل ذكر اوله لازماً في يوقينه نكاحه مقبول اوله **الجواب** ذكره في الشرط دكله شرط خالص او ماد عيرون بلك احصائه علة نياتي شرط كيبدر تفصيل اصوله ميتدر ان الاحصاء ثبت شهادت النساء مع الرجال ولم يشترط فيه الزكوة الخالصه لما لم يثبت به وجوب عقوبة وجودها في يتردوي في باب تقسيم الشرط في الشرط الذي هو علة **مسألة** لو اطله نكاحي اما مير قتلته زنا حكمي كمي اولوب حد لازم اولوب فتوا داخل اما مير قوله اولوب لواطية بينه درت لازم **الجواب** اولوبه والتقوا على ان البيتة على اللواط لا تثبت الا بربعة شهود كالزنا الا بالاحصاء فانه يثبت بشاهدين **في باب اللواط** **مسألة** بر صغرك شاهدين لونه اختلاف ايدوب بري صاري بري قتل ديوشهادت ايلسه شرعاً مقبول اولوب **الجواب** اولوب متقارب بر عوامون كثير يميز ايدوبه منظم اختلافها في

الجلية يمنع قبول شهادة اذ لم يكن التوفيق وقال استاذنا به ولم ينكر تفسير المكان التوفيق وذكر سحر في مسئلة انه سرق بقرة واختلف في لونها قال ابو جهم لا يقبل شهادتها قال لا تقبل ع. ابى جهم ان هذا الاختلاف فيما اذا اختلفا في صفتين متضادتين كالسواد والبياض فاما في المتقاربين بان شهد احدهما على الصفة والآخر على الليرة فانه يقبل لان الصفة المشبعة يغرب ال الليرة والليرة اذ رقت تغرب ال الصفة وكثير من العوام لا يميزون بينهما وكذا اذا شهدا احدهما انها خمر والآخر انها بيضاء يقبل للاختلاف **مسألة** الكرخي غير هذا وقال هذا في لونين يتشابهان كالسواد والليرة والليرة والصفة فاما اذ لم يتشابهاهما كالسواد والبياض لا يقبل عندهم جميعاً من قنينة في كتاب الشهادات في باب اختلاف الشاهدين **مسألة** زيد كنه من اولان او غلري بشر وشير بابا من زيد انما من هذه طلاق ويردي ديوشهادت ايلسه شرعاً مقبول اولوب **الجواب** هذا انكار ايدوب اولوب دعوي ايدوبه او لما زنا شهد الابن ان علي ابرها بطلاق اتمها ان حجت الطلاق يقبل شهادتها وان ادعت الطلاق لا يقبل وفيه اشكال فان الطلاق حقا اتمته ويستوي فيه وجود الدعوي وعدمها فلو انعدمت الدعوي يقبل فكذا اذا وجد قلنا انه هو حقه كما ذكرت لكن يسلم لها بضمها حتى تملك الاحتياض بهذه فيعبر الدعوي اذا وجد ولا يعبر الفايضة اذا انعدمت من بزازية في كتاب الشهادات في الفصل الثالث في نوع في الشهادة على النسخ كذا في النسخ في فصل فيم يقبل شهادته في الورق الثاني ولم يشهد الاولاد تطليق اتم اذا انكرت صحت ولا تنكر هذه المسئلة من مسائل

الجامع الكبير فكتب على البيت اشارة عم قال في شرحه المستع بالتحريم
قال محمد بن الحسن اذا شهد الابن على ابيه بطلاق اتمها والاك
بحد فان كانت الامة تدعي فالشهادة باطلة وان كانت بحكم حاضرة
لانها اذا كانت تدعي فم يشهدون لانهم يصدقونها فيما تدعي ويعدون
البضغ اليها وعلى اتم بتكذيبهم اياها فيبطل عليها ما استحق من حقوق
في الزوج بالنكاح من القسم والنفقة وما يحصل لها من منفعة عود بعضها
اليها من منفعة تجوزة يشوبها ضرر فلا يمنع قبول الشهادة وهذا بيان
على ما عرف من ان ما تردد بين النفع والضرر يجعل ضابط الدعوى و
الانكار وهذا امر قد بينا لانها لا منفعة يعود البضغ اليها ومنفعة لا
سقوط النفقة والقسم فان قيل الشهادة على الطلاق شهادة على حق
الله واذ كان كذلك فوجود دعوى الامة وعدمها سواء لعدم اثرها
قبل الطلاق مع كونه حق الله فهو مشتمل على حقها فبا اعتبار كونه حق الله
لم يشترط الدعوى وباعتبار كونه حقها اعتبرت الدعوى اذا وجدت
مانعة من القبول فلا يبرأ من شرح ابن وهبان في الشهادات **مسألة** زيد
مدينى عمرو مال خصوصه شهادت ايلد كن خصمك حقه حسنة
شهادت در ديو شهادت تن طوعا منعه قادر اولورمي **الجواب** لما ذكره
حياتن ايسه ويجوز رب شهادة الدين لمديونه بما هو من جنس دينه
كذا ذكر في الوكالة والجامع ولو شهد لمديونه بعد موته بمال لم يقبل شهادته
لان الدين لا يتعلق بمال للمديون في حيوته ويتعلق بعد وفاته من قاضيا
في كتاب الشهادات في فصل في شهادة الماتم في الورق الثاني **مسألة**
زيدك قول اولان عمرو بر خصوصه بكر اوز رينه شهادت ايلد كن عمرو

بكر

بكر زيدك عبد ملوكي در ديو شهادت تن رد ايتك استد كن بكر كرك
قول ايدم كن بنى اعتناق ايتك ديو ببيتته داخى اقامت ايدو
قاضى عتقنه حكم ايدو شهادت تن قبول ايلد كن صكره زيدك ملوك
اعتناق ايتك كن شكر اولوب بنم يوزمه اثبات ايلسون ديمك قادر
اولورمي **الجواب** اولما ز رجلان شهدا على رجل حق من الحقوق
فقال المشهود عليه وهما عبدان فقالا لكتا عبد بن لعلان الغائب الالة
اعتقنا واقاما البيتة على ذلك فان القاضى يقضه بعقوبتهما ويكون ذلك
قضاء عامولا صحاحته لو حضر المولى وانكر الحق لا يلتفت الي انكاره
قاضيخان في كتاب الدعوى في فصل فيما يقضه في المجتهدات في الورق
الثاني **مسألة** زيد عمروك اوز رينه شهادت ايلد كن عمرو زيدك
زوجم سي عهد ايلد بكاتمت اولوب صوباشه بدن اول سبائل
جر عمه المشدربونك بكاعداتى واردر ديسه بوسبب ايلد جرح او
الجواب اولنورم صرحه من اتم بامراة رجلا حتى اخذ منه الشبهة بالآ
بهذا السبب ثم شهد زوج المرأة مع اخيه على ذلك الرجل لا يقبل
قضية في كتاب الشهادات في باب من يقبل **مسألة** عهد وزينك زوجي
اولان زيد شوا تكل موقفتك اكل ايدو اوج طلاق بوش اولسون
ديو شرط ايلد كن صكره ايلك كسه عهدك اكلد ايلك كسه زينك اكلد
شهادت ايلد كن حكم شرع شريف بونده نجه در **الجواب** شهادت تلى
مقبوله اولما ز اما قاضى احد فر يقين ايلد كن ايلد كن ايلد كن ايلد كن
شهادت مقبولة اولما ز لو قال الامر ايتك له ايتك اكلت هذا الزيف
في طالق فشهد شاهدان ان من اكلت هذا الرخيف وشهد آخر ان

رمي

ولا تقبل شهادة الفريق الثاني لأنه
قضى بحجة شرعية فلا يقض بالشك

ان الاخرى اكلت هذا الرغيف لا تقبل شهادتهما لان القاضي يفتن
بكذب احد الفريقين لا تحالة لكل شخصين رغيفا واحدا كل واحد
قضى بشهادة احد الفريقين لا تقبل شهادة الفريق الثاني لأنه قضى
بحجة شرعية فلا يقض بالشك من المحيط الضرسى في كتاب الشهادات
في باب البيتين اذا تعارضتا فيها **مسألة** لعان دعوى شهادته ايل ثا
اولوري **الجواب** او لما زوال العان بمنزلة الحد لا يشبث بالاعايشت به
الحد ولا يشبث بشهادة على شهادة النساء مع الرجال ولا بكتاب
الي قاض من التجريد في كتاب الطلاق في باب الشهادة في العان **مسألة**
لعان دعوى سنده شهادات على الشهادة جازر اولوري **الجواب** او لما ز
صد منزله سنده درانه او لان بونه داخل رعايت اولنور واللعان
بمنزلة الحد لا يشبث بالاعايشت به الحد ولا يشبث بشهادة ولا شهادة
النساء مع الرجال ولا بكتاب قاض الى قاض من تجريد الحق في كتاب العان
مسألة زيد عمرو وبكر وخالد ووليد وده او ن بكلمة سي وارايكن خاله
ووليد زيد عمرو وبكر ووليد وده او ن بكلمة سي وارايكن خاله
مقبول اولوري **الجواب** اولوري امام محمد قتنده ابو يوسف قول اورز
او لما ز رجل على اربعة نفر مال وليس كل واحد كفيلا ع صاحب فشهد
اشان لاشين انه قد ابراهم الخ لال قال محمد جازر وقال ابو يوسف
باطل من المحيط الضرسى في باب الشهادة دفع للزم في الورق الثاني **مسألة**
برخصه شهادات ايدين كسري حاكم الشرع عدم عدلهم بناء ردتش
ايكن ينة اول شاهد شهادات ايلد كمرنه اول حاكم آخر حاكم اول
زمانه فاستل اعش اما حالات اب اولوب عدالت تحصيل ايلد كمرنه قبول

ايلد كمرنه قادر اولوري **الجواب** او لما زل شهادات برعت ايكون رد لونه
اول علت زائل اولوقه مقبوله اولان درت مواضع بوبري كمرنه
وبصورته اولما يصرح داخ اولنور ومثي ردت شهادته
لعنه ثم زالت العلة لا تقبل الا في اربعة مواضع احدها اذا كان عددا
فردت شهادته ثم علق فشهد في تلك الحادثة تقبل اذا كان عددا لا الشا
الكافر اذا شهد على مسلم فردت ثم اسلم فشهد في تلك الحادثة تقبل الثالث
الصبي اذا شهد في حادثة فردت شهادته ثم بلغ فشهد في تلك الحادثة
تقبل الرابع العاني اذا شهد فردت شهادته ثم صار بصيرا فشهد في تلك
الحادثة تقبل ولو شهد فاسق فردت شهادته ففسقه ثم تاب فشهد لا تقبل
لما مر به خلاصة في الشهادات في الفصل الثاني في الورق الاول ردة
قاض في حادثة اي لم تقبل شهادتها ليس لآخر اي قاض غيره قبوله
فيها لان الظاهر ان ردة الاول لو جرح شرعي فلا يجوز مخالفة الثاني له
من الدرر والغرف في كتاب الشهادات في باب القبول قريب من الاتفاق يحنف
مسألة عند زوج زيد بكاطلاق باين ويردي ديود عوي ايلد كمرنه زيد كمر
اولي عمو وطلاق رجعي بكربانه شهادات ايلد كمرنه شهادات تندر
اختلاف اولي ردة اولوري **الجواب** او لما زل اصل طلاقه اتفاقا
وارد رجعي او ملق او زره مقبول در شهادتهما بالطلاق الرئي
والآخر بالباين بعلى الرجعي لانها اتفاقا اصل الطلاق وتوذا احدما
بز يادة صفة وهي البينونة فثبت ما اتفاقا عليه ويبطل ما تفرسا احدما
من المحيط الضرسى في باب الشهادة في الطلاق في الفصل الاول في الورق
الاول **مسألة** زيد عمرو ون سلم شرعي طريق ايلد بر مقدار بغداد ديدي

المذكرة عمر ومنكر اوله قد شهد اول مقدار او زنده دين اوله
 اقرار ايلد كنه شهادت ايلسه لمقبوله اولوري **الجواب** اولما زنده دين
 سلم سبي ايله اولدغن ذكر ايتديلر ايسه سلم ايلدين آخر بيته قفاو
 رجل ادعى على آخر مائة قفيرة بصفة بسم الله مستحاضا بيط
 و شهد الشهود ان المدعى اقر ان له عليه مائة قفيرة لا قبل هذه الشهادة لا
 لم يذكر وفي الشهادة انه اقر بسبب السلم وبين السلم ودين آخر تفاوت
 خلاصة في كتاب الشهادة قبيل الفصل الرابع **مسألة** زنده ديني خرب ايتلك
 صكره فوت اوليچ وارثلري زنده دينك خربك صايب فراش اولو
 قال قايوب فوت اولدي ديويته اقامت ايلسه زنده دينم خربك برى اولو
 قال قايوب صحت بولدقن صكره مرض آخر دن فوت اولدي ديوب بونك
 او زنده دينه اقامت ايدجك بونك قنقنك بيته سي اولاد على
 التفصيل بيان اولنه كه علماء عظامدن بو خصوصه برى برينه مخالف قنق
 كورينور **الجواب** زنده دينه سي اولاد ناسدن كثر در و خرك قنق
 مغرور اولور لك اول نقصان او زنده در اما محبط بره نينك نقل
 غايت بي نظير وعلى التفصيل در ادعى على آخر انه كذا بي ومات بلكذه
 و اقام على ذلك بيته و اقام الضارب بيته ان اياه قد صحت بلكذه
 و برى من مرضه فقد قيل هذا دفع له دعوى المدعى و قيل ايضا يجب ان يكون
الجواب على التفصيل ان كان المدعى ادعى انه لكزه لكزه ومات بلكزه
 و شهد و كذا فكذلك هذا دفع له دعوى المدعى وان كان ادعى انه لكزه
 ومات بلكزه فهذا لا يكون دضا لدعوى المدعى ويقضى عليه بالضمان وهذا
 من باب العمل باليستين محل كانه لكزه و برى من لكزه ثم لكزه ثانيا ومات منه

مسألة زنده مقتوك ورثه سي
 زندي عمر وقتلا يلدري ديويچي
 ايدوب بيته اقامت ايتلك
 عمر و زنده آخر صندن اولدي ديويچي
 بيته اقامت ايلسه صوت قنق
 قنقنك بيته سي اولاد در **الجواب**
 ورثه بيته سي اولاد كنه محمد الشير
 چوي زاده رحمه الله

من خط برهكان في كتاب الدعوى، و بيته الموت من الجرح اولي من بيته
 الموت بعد البريغى رجل جرح انسانا ومات الجرح فاقام اولياؤه
 بيته اتهامات بسبب الجرح و اقام الضارب بيته انه برى ومات بعشرة
 ايام بيته اوليا، المقتول اولي من الدرر والغرف في كتاب الشهادت
 قبيل باب الاختلاف في الشهادة، رجل جرح انسانا ومات فاقام اوليا
 القتل انه مات بسبب الجرح و اقام الضارب بيته انه برى ومات بعشرة
 ايام في بيته المقتول اولي من قنيه في كتاب الشهادت في اول بالجوئين
 المتضادتين قنق بطن امته وماتت بغرب فقال المدعى عليه في الدفع انها
 خرجت الى السوق بعد الحرب لا يصح الدفع اما لو اقام البيته انها صحت بعد
 يصح ولو اقام البيته هذا على الصحة والاخر على الموت بالفرب في بيته الصحة
 من خلاصة في آخر الدعوى **مسألة** زنده ديني بيع ايلدي باغك ورثه بعده
 مشتريه ن غبن فاحش ايله اولما سين ادعا ايلدكه مشتري اولما سين
 ادعا ايلش عايتة قنقنه **دشور الجواب** ورثه يه دوشر قول مشتري نكدر
 باع الوصي من التركة شيئا فحالت الورثة باع غبن فاحش وقال المشتري
 بل بغيره بعدى فالقول قوله في قنيه في الدعوى في باب الاختلاف بين البا
مسألة وصي يتيم باغنه بيع ايتكش اولوب ستم بالغ اولدقه غبن فاحش
 ايله بيع اولدغن اثبات ايلدكه مشتري داخى اول وقت ذكرها سنده
 بيع اولدغه بيته اقامت ايلش عايتة قنقنه بيته سي اولاد **الجواب**
 غبن بيته يه اولاد لا تاها شت حق النقض وع سيف الائمة السا
 وصي باع كرم الصغر و بلغ الصغر و ادعى غنا و اقام بيته و اقام المشتري
 بيته ان قيمة الكرم في ذلك الوقت مثل الثمن في بيته الغبن اولي من قنيه

يعين

في كتاب الشهادات في باب البيّنات **مسألة** زيد عروه دفع ايتدكي مالك
قرض او طاسين ادعا ايدوب بيته اقامت ايتدكي عرو مضاربته
ايده او طاسين ادعا ايدوب بيته اقامت ايتدكي عرو مضاربته
اول نور **الجواب** قرض بيته سي ايده عمل اول نور شهد شاهدان بالقرض
وشاهدان بالمضاربة فاليته لمعنى القرض لانه امكن العمل بالبيتين
والتوفيق بينهما بان يجعل كانه دفع مضاربة ثم اقرضه لان القرض يرد
على المضاربة لا يرد على القرض ولان بيته القرض اكثر اثباتا فانما يجب
الضمان وبيته المضاربة شفي وما كان اكثر اثباتا اولي بالقبول في المحيط
الخرسي في كتاب الشهادات في باب البيتين قامت على التفسير المختلفين
مسألة وقفه فاضي شهادت على الشهادة مقبولة اولوري **الجواب** قول
صحيح او مقدر وذكر الناطق في واقعة ان الشهادة على الشهادة في الو
لا يجوز والصحيح انه يجوز لان فيهما احياء الحقوق والوقوف في البسوط
الخرسي في اول باب الشهادات على الشهادة **مسألة** زيد عرو دن دويك
ايتدكي نعمة بيته عادل ايتدكي ثابت وظاهر او ملش ايكن حاكم الشرع
شرع عدم حكمه قادر اولوري **الجواب** اولما بهمان في الحال قضاء واجب
اولور فصل واما بيان حكم الشهادة فمكها وجوب القضاء على القاضي
لان الشهادة عند اجتماع شرائطها مظرة للحق والقاضي مأمور بالقضاء
بالحق قال الله تعالى يا داود انا جعلناك خليفة في الارض فاحكم بين الناس
بالحق الآية في البدائع قيل كتاب الرجوع في الشهادة **مسألة** زيد حر اصل
او طاسين ادعا ايتدكي شهد انا سنك اسمن ويا با سنك اسمن بيان
قبوله شرط **الجواب** دكلدر دعوا سنك محتمة شرط اولما دخي كي ولا شرط

مسألة
ولا يشترط لصحة دعوى الحرية
الاصولية ذكر اسم امته واسم
ابي امته لجواز ان يكون حر
الاصل وامته رقيقة حرة
بينة

لج

لصحة دعوى الحرية الاصولية ذكر اسم امته واسم ابي امته لجواز ان يكون حر
الاصل وامته رقيقة حرة بينة في آخر العادي وجامع الفصولين وكذا في الشهادة
بحرية الاصل كافي دعوى القنية من الاشياء والنظائر في كتاب الدعوى **مسألة**
زيد عرو دن قرض ويرد كي ايتدكي طلب ايتدكي بقرضه اقراره شهادت
شرعاً بوشادات ايتدكي اول نور **الجواب** اول نور بوقوله لاحق اولما فطرد
وان اختلفا في محل يلحق بالقول كالمقضى واختلفا في المكان او في الزمان لا يطر
الشهادة وان كان القرض لا يتم الا بالتسليم ويكون القرض في هذا بغير الطلاق
في شهادة قاضيان في باب من الشهادة التي يكذب المدعي شاهده في بعض
شهادته في فصل اختلاف الشاهدين ولو شهدا احدهما بالاقرض والاخر بالطلاق
به يقبل في شهادت محيط الرخصي في باب اختلاف الشهادات والمنطق في الوقف
الاول **مسألة** زيد فوت اولد دن صكره زوج صندون مولود اولان ولد
ميت بولد دن قابل بعد الولادة اغيوب وبعض اعضا سي حركت ايتدكي ايدكا
ديشادات ايتدكي ولد مرقوم زيد وارث اولوري **الجواب** امام اعظم قويا
اوزرينه اولما ابن همام امامين قولك ارجوكم ارجو اولما قائل الملش
ليكن قاضيان قول مرقوم مسطور دكلدر وكذا في شهادة النساء وصدقن الا
شهادة القابلة على الولادة فانها مقبولة في حق النسب دون الميراث من اول
شهادات قاضيان في جنس آخر في شهادة النساء وفي الاقضية يجوز لولد
النساء وصدقن فيما لا يطلع عليه الرجال كالولادة ونحوها ولا يشترط العقد وملكة
بشهادة امرأة واحدة حرة مسلمة عندنا والمثني احوط ويشترط الحرية والحر
والاسلام ولقطة الشهادة عندنا مشايخ بلخ خلافا لما يقول مشايخ
العراق وهم امته والقوري اعتمد على الاول وعليه الفتوى بخلاف الديانات

ت

واما شهادة رجل واحد على الولادة والعيب في هذا الموضع فمختلف
المناخ فيه والاصح انما تقبل ويحل على انه وقع بصره على فرجها لا غير
او قصر محل الشهادة فلا يفرقة في الشهادة على الزنا وفي استئصال الصبي
لا تقبل شهادة النساء الا في الصلوة عليه وفي الميراث لا تقبل الا شراف
رجلين او رجل وامراة تقيين وعندها تقبل وذلك كدلالة شهادة المرأة المسلمة
والشهادة على حركة الولد بعد الولادة على هذا الخلاف والشهادة على العذراء
والرتقاء على هذا من شهادات الخلاصة في الفصل الثاني كذا في البرازية واما
شهادتهن على استئصال الصبي فتقبله حق الصلوة عليه بالاتفاق واما في
حق الارث فعندها كذلك وعندها ينفقه به لا تقبل الا شراف رجلين او رجل
وامراة تين لان الاستئصال صبي ومسمع والرجال والنساء فيه سواء فكان مما
يطلع عليه الرجال خلاف الولادة فانما لفصل الولد من الام فلا يطلع عليه واما
يقولان صوته تقع عند الولادة وعندها لا يخفى الرجال فصار كدلالة تين على
الولادة وبقوله ما قال الشافعي وماك واحمد وهو اصح من شهادات ابن
في الورق الثالث ثانيا قيل قوله ولا بد في ذلك حكم من العدالة
كتاب الوكالة زيد غاييك ملك اومني

مسئلة
وفي الميراث لا تقبل الا شهادة
رجلين او رجل وامراة تين
وعندها تقبل

استئصال

بوفتواي شرفه ابو السعود
افنديك جمع اولان
فتاوا بسند
بونده تقايون
وزياده
ايضا
ابون
دور

شاهد

شهادات ايتش دكلدر لكن شهود عدول اولوب حاكم صدق قلمه معتقد
اولي شهادتهن قبول ومتعاقد ينك عقد ابن عمر ايدوب مشتري تحت
ويرك شروع عامه صلو ك مبايعا بويلد رضر مترتب اولور دكلدر اما
موكل كلوب تو كيل انكار ايدوب اصل تو كيل بينه اقامته لازم مضموني جتكم
ثبوتني مفيد دكلدر اصل بينه بولورس فيها والا موكل مبيع الورك مبيع
اولماز قبولي واجب لان شهادت خصم شرعية مترتب اولان دكلدر
مشتري ايله حاكم كلوب زيدك اومني شو شخصه شومقداره وكال الله بيع ايدوب
اوي تسليم ايتقم ايتقم سني طلب ايدوبن ديود دوي ايدوب مشتري شرايه
وقبض مبيع اعتراف ايدوب اما بيع زيدك وكيل ايدوب بينه اقامت
ايتقمه عن ويرمزين ديد كن صكره عمر وبينه اقامت ايتقمه قبولي
اولوب زيدك كلوب انكار ايتد كن جتكم مضموني ثبوتني كفايت ايدوب ايدوب
وبالجملة وكيل وكالتن بر جيتتله ايدوب ك موكل بعن انكار ايلسه مسمع او
ايكي اوج وجه واردر برى ذكر اولنا ندره اراد وكيل البايع اثبات وكالت
بحيث لو انكر موكل لا يسمع انكاره فله وجهان احدهما انه يسلم الوكيل العين
لا رجل يدعي انه وكيل بقضه وبيع سلم لا يقول ذواليد لا اعلم وكالت
فيهر من فياخر القاضى بتسليم مبيع والثاني ان يقول هذا فلان ابيع منك و
اقبض عنه فاذا باع وقبض عنه يقول للمشتري لاني اخاف ان ينكر المالك
وكالتك وربما يهلك المبيع في يدي او ينقص فيضم فيهر من الوكيل انه وكيل
بزيدك وبخبر القاضى على القبض وثبت بالبينة ولاية الجهر على القبض وهذا
آخر وهو ان يبيع فيقول اني فضولي فلا اسلم المبيع فيهر من المشتري انه وكيل
فلا بالمبيع فهو مضمون فثبت انه وكيل البايع جامع الفصولين في الفصل الثاني

مرصوم مزبور
جوابي بونكل
دكلدر
معه

في الورق الثاني نجينا وكذا في العادية **مسألة** وكيل نفسي عن لقادر
 اولوري **الجواب** موكل على او لما يتيح صحيح او لما ز، ولو عزل الوكيل نفسه
 لا يصح بدون علم الموكل خلافا للشافعية لان الوكالة عقد تم بها وفي نسخ
 احد ما بدون علم الآخر نوع ضرر بالآخر لا تعلق به حق كل واحد منهما و
 في الفسخ ابطال من محيط الحس في باب عزل الوكيل **مسألة** زيد عروى قولي
 بكري اعتاق ايدوب كافرين ويركوك وكيل ايند كن صكره عرو وارب
 بكري بش بلكه كتابه كسوب بعد زمان زيد كلوب بويله او لمش بولقه
 چونكه اعتاق ايلامش به قولمرد يدركه حاكم الشرع بوسكا داني متغلب
 كتابت داني عتقك بعصير ديوب صحتك حكمه قادر اولوري **الجواب** او لما ز
 صحيح او لما داني مسطور در الوكيل بالطلاق اذا خالع لا يصح لانه وكل بائنه
 وقد اتى بالتعليق لان الخلع معلق بالقبول كالموكله بان يعتق عبدا فكتبه
 لا يصح نص في اعتاق الكافي نقل من جوامع الفتاوى في اول الوكالة **مسألة**
 زيدك زوجة سي محمد وكونه وحامه وزيد ايله باغه واروب اما حضور
 حاكمه دخوايه وارمعه عاده او لما يوب ورجاله قارشامه عندك
 مدحيسي اولان زيد محمد بنقرادخوايه كلسون توكلينه راضي دكلم ديكفا
 اولوري **الجواب** او لما ز محذره ده اختلاف جوقا قولي مفتي به جاله
 قارشيندر، وجوز للمرأة المحذرة ان يوكل وهي التي لم يجالط الرجال بكرا
 كانت او ثيبا كذا ذكره ابو بكر الرازي وقال الشيخ الامام المعروف بخواجه
 ظاهر المذهب ابي حنيفة به على الاختلاف ايضا وعامة المشايخ اخذوا بما
 ابو بكر وعليه الفتوى في قاضيان في كتاب الوكالة في فصل في التوكيل بالخصومة
 في الورق الاول، ولو كانت المرأة محذرة لم تجز عادت بالبر وز حضور

الحاكم قال الرازي يلزم التوكيل لانتها الوضعت لا يمكنها ان ينطق بحققا
 لجباها فيلزم توكيلها من عهده في كتاب الوكالة في الورق الاول قال
 في الحقايق وهي التي لا يخالط الرجال بكرا كانت او ثيبا وعليه الفتوى
 نقل من اصلاح وايضا **مسألة** محمد بن اوطيان من زيد ايله او لا دوا
 شتر تلم مشهور اولان عروى ويكل ايلسه زيد راضي او لما يوب بالذات
 مراحمه اولورين ديكه قادر اولوري **الجواب** راي حاكمه مفوضه شرت
 وشفا هم ايدرس قبول التقيوب خصمه اخرار استر عكه قادر در ولم يلزم
 اي التوكيل بالخصومة لم يقل ولم يجز لان الجواز اتفاقا بلارضاضه المتأخر
 اختاروا الفتوى ان القاضي اذا علم من الخصم النعت في ابا الوكيل لا يملك
 في ذلك تقبل الوكيل من الموكل وان علم من الموكل القصد الى الاخرار بصاحبه
 في التوكيل لا يقبل منه التوكيل الا برضا صاحبه وهو اختيار شمس الملة في الخصم
 كذا في الكافي من الدرر والفرق في كتاب الوكالة في الورق الاول التوكيل من
 غير رضا الخصم والموكل صحيح مقيم لا يبيع وعذ ماصح والفقير ابو ليث كان يفتي
 بقوله ما قال شمس الملة للواء في ادب القاضي المنة خير في هذا المسئلة ان
 شاء اضى بقول ابي حنيفة به وان شاء لفت بقوله ما قال دح وحن يفتي
 ان الراي الى القاضي خلاصه في كتاب الوكالة في الورق الاول التوكيل
 بالخصومة لا يجوز عند ابي حنيفة به سواء كان الوكيل من قبل الطالب ومن قبل
 المطلوع وقال محمد والشافعية وابو يوسف معهم الاخير يجوز ويستوي في البيع
 والشريف والرجل والمرأة وبه اخذ ابو القاسم الصغار به وقال شمس الملة
 الحس به صحيح عندي القاضي اذا علم بالمدعي النعت في ابا التوكيل بالخصومة
 ولا ينفذ اليه وان علم من الموكل القصد الى الاخرار بالمدعي ليشغل الوكيل بالجيل

ن

والنبي لا يقبل منه التوكيل وذكر العلامة الحلي في ذلك يقول في جواب
القاضي وهذا قريب من الاول في قاضي في كتاب الوكالة في اول فصل
في التوكيل بالخصومة وفي فتاوى عطاء بن حمزة وكل احد الخصم
وكلاء الحكمة فقال الآخر ليس قال استاجر وكلاء الحكمة من يخاصمه وانا
عاجز عن جوابه فلا ارضى بالتوكيل بل يتكلم بنفسه من قال اري فيه الى الحاكم
واصل ان التوكيل بالارض خصمه في الخصم طالب المالك او مطلقا او مضمنا
شرعا اذ المكن الموكل حاضر في مجلس الحكم لا يصح عند الامام اي لا يجزئ
عقب قول الوكالة وعندها والشافعي هو يوجب على قبوله وبه افق الفقيه
وقال العتابي وهو المختار وبه اخذ الصغار ايضا وقال الحلي لا يجزئ المقتضى
وقال وحسن نقى ان الراي الى الحاكم ومن المعلوم المقرر ان تفويض الخيار
الى قضاة العهد الفاسد كما هو المقرر من ان علمه ليس تحت قال شمس الامة
الصحيحة اذ اعلم من الابا الشفيع في ابا الوكيل نقى بالقبول وان علمه
ان قصده الى الاضرار بالجميل كما هو صانع وكلاء الحكمة لا يقبل وعرض في حق
الخيار الى القاضي من القضاة كان هذا الماعلموا من احوال قضائهم الذين
والصلاح وفي ادب القاضي لا خلاف في صحة بلا رضا الخصم لكن لا يسقط
حق الخصومة في مطالبته بالحضور مجلس الحكم والاب بنقفة الارضا لخصم
او مرض الموكل او غداره يذكر في نزاهة في كتاب الوكالة في الفصل الثاني
الورق الاول فتقول لا خلاف في انه يجوز التوكيل بالخصومة في اثبات
الدين والعين وسائر الحقوق برضا الخصم حتى يلزم لخصم جواب التوكيل
والاصل فيه ما روي عنه بن جعفر ان عليا رضي الله عنه كان لا يحضر
الخصومة وكان يقول لها قاضيها الشياطين فعمل الخصومة لا يعقل فلما

وكلاء الحكمة

في قبول الوكالة الراي الى الحاكم

لا خلاف في صحة بلا رضا الخصم

كرو ورق جوابها الي وقال علي ما قضى على وكيله فعلى ومعلوم توكيله على
وما قضى ان عليا رضي الله عنه عمر لا يرضى احد توكيله فكان بتوكيله يرضى
الخصم فدل على الجواز برضا الخصم واختلف في جواز بغير رضا الخصم قال
ابو ج لا يجوز في غير عذر السفر والمرض وقال ابو يوسف ومحمد يجوز في
كلها وهو قول الشافعي وذكر القاضي انه لا فصل في ظاهر الرواية بين الرجل
والمرأة والبكر والشبية المتأخرون واصحابنا استحسوا في المرأة اذا
كانت مخدرة غير بادية تجوز وتوكيلها وهذا استحسان في موضعه وقال
ابن ابي ليلى لا يجوز الا توكيل البكر وهذا غير سديد لما ذكره من بدائع في كتاب
الوكالة في الفصل الثاني وقال عبد الله بن جعفر رضي الله عنه كان علي رضي
الله عنه خصومة ابد او كان يقول ان الشيطان يحضرها وكان لها قاضي وكان
اذا خصم في شئ من احوال وكل عقلا فلا بكر وكل عبد الله بن جعفر فقال
هو وكيل فيما قضى عليه فهو علي وما قضى له فهو لي في كتاب الوكالة
في الورق الاول قال ابو ج لا يجوز التوكيل بالخصومة الا برضا الخصم
الا ان يكون الموكل مريضا او غائبا مسيرة سفر ثلثة ايام فصاعدا وقال
يجوز التوكيل بغير رضا الخصم وهو قول الشافعي به ولا خلاف في الجواز
واغا الخلاف في اللزوم من هداية **مسئل** زيد غروي وارفلان يريه بكرة
اولان بك اجه حق طلب ايدوب ال كور ديو وكيل ايدوب غروي وارفلان
بكر يبولوب غروي وطلب ايدوب بكر بن ديني زيد ويردم الماد عنه
يعين ايلسو داخي ويرهم ديمكة وكيله ويرمكة قادر اولورمي **الجواب**
اولا **مسئل** عن شخص ادعى على آخر بطريق الوكالة بمسطور يدين
فاجاب انه دفع المبلغ لموكله وانه لم يقبض العوض اجاب اذا ذكر انه دفع

مسئلة مهمة في الوكالة

لكن شقاق بما علق وثقتة عاقبة واذا ثبت لم يمكن ان يجعل مطلقا وبار
 التقييد يوجب الفساد في جواهر القناوي في الوكالة **مسألة** زيد عرو
 وبكري برسخة في برسخة يهجه يه وكيل ايتدك عرو حاضرا وكل ايتدك
 عهبة ايتدك عهبة مرقوم جي **الجواب** اولور وكذا الوكيل جليل
 بحجة شيء من انسان فوجب احدها جاز في قاضيخان في كتاب الوكالة قبل
مسألة التوكيل بالطلاق **مسألة** زيد عرو دن بك بشيوز اتجه دعوي ايتدك
 شاهدي ايتدك بلك شهادت ايتدك لمقبول اولور **الجواب** توفيق قابله
 قادر اسر اولور اصل ان الشهادة في خالفته الدعوي لا قبل التوفيق
 وان امكن التوفيق لان الخلفه بينهما ثابته حقيقة وقع الشك في زوالها
 فلا يحكم بالزوال مع الشك ما لم يلد دليل الزوال بالتوفيق مثالا في ادعى با
 درم وشهدوا بالي ونسبته لا قبل ما لم يوفى المدعي فيقول ايتدك
 الف ونسبته كما شهد به الشهود الا اني استوفيت خمسمائة واربعة
 عنها ولم يعلم الشهود بذلك قبل لان الخلاف متى زال يظهر ان الشاهد ليس
 بغاسق في حيط الحس في الدعوي في باب ما يكون كذا بالشهود في الفصل
الاول **مسألة** مديون اولان زيد داني اولان عرو برقوني وبيع
 ايتدك دينك الو ب باقسن بن ايون حفظ ايتدك دينك حكمة قول عرو
 ياتده وفات ايتدك شرعا صا ك قتيقنة **در الجواب** عرو ماد امكن حق
 قبض الشمس ايتدك قابض واخذ اوليه يه زبده در نوع آخر اذا
 دفع المديون عبدا الى رب الدين وقال له بعه وخذ حقا ودفع اليه
 دنانير وقال له امرها وخذ حقا منها وحقه في الدرام ضاع او حرف و
 قبض الدرام فملك في يده صا ك على المديون ما لم يدر ان الدين في ناقضا

ويصر اخذا وعمله لو قال له بعه حقا او قال له بعه دنانير حقا ففعل
 بصر للمقبوض عليه كما قبض من التقييد في فصل مسائل التوكيل **مسألة** زيد
 عرو ي برقوني اشترايه وكيل ايتدك دين حكمة زيد اول قول مولا
 اون بلك اشترا ايتدك دين حكمة عرو داني واروب اون ايتدك بلك اشترا
 ايتدك شرعا مولا سى زيد دن قتيق حقا حقا مولا قادر اولور **الجواب**
 زيدك ايتدك غني الورع مولا سى ايتدك عمل اولنا زير زيد بنفسه
 ايتدك ايتدك وكالت باطل اولور **در الجواب** آخر شيء ثم تعرف بنفسه فيما
 وكل به بطلت الوكالة كما في الهداية في باب عزل الوكيل **فصل**
 اصل ان الموكل في احدث فيما وكل بعه تعرف قابض بيع الوكيل بعه الوكيل
 ع البيع فانه يخرج ع الوكالة لان الوكيل اغا يخرج ع الوكالة با شيئا ثلثة اما
 بالعدل او بانها الامر نايته بان اشتل بما امر به او بعه ع الامثال
 بما امر به فتم احدث الموكل تعرف قابض ع البيع يخرج ع الوكالة في حيط
 الحس في باب ما يخرج به الوكيل ع الوكالة **مسألة** خصوصته وكيل اولان
 صا قادر اولور **الجواب** اولان وليس للوكيل بالخصوص ان يصالح
 كما في صا خلاصه في الفصل الثاني **مسألة** زيد عرو ي حضور حاكم احضا
 ايتدك فلان يرد اولان بكر سنده اولان اون بلك اتجه ديتي ووديعت
 اولان باركي لاني قبضه يه وكيل ايتدك ويرد يه عرو ديتي ووديتي
 ووكالت اقرار ايتدك ايتدك يه عرو ديتي ووديتي بالذات كذا
 تسليم ايتدك ديوب عدم دفعه قادر اولور **الجواب** وديعتي اولور
 اما ديتي اولان قال في الباب الثامن والتشرين في شرح ابي الفاضل
 ما نصبه فان تقدم رجل الى القاضي فادعى ان فلان بن فلان وكله قبض

دينة الذي على فلان واحضره القاضي مع هذا على ثلثة اوجها ما ان
 اقر الغريم بالدين والوكالة جميعا او اقر بالدين وحده الوكالة او اقر بالوكالة
 وحده الدين اما اذا اقر بالدين والوكالة فان القاضي يأمره بدفع الدين الى
 الوكيل لان اقراره على نفسه فان ابى ان يدفع الدين الى الوكيل فان القاضي
 يجبره على الدفع فربما بين هذا وبين الوكيل بقبض العين اذا جاء وقال انا
 وكيل فلان وكلني بقبض الوديعة منك فصدقه المدعي عليه في الوكالة والوديعة
 ثم ابى ان يدفع فانه لا يجبره على الدفع اما في الدين فاقراره بثبوت حق الغرض
 له في ملك نفسه لان الدين بقبضه باثباته لا باعياها فيصير اقراره قاضيا
 على الدفع كما في وكالة شرح ابن وهبان في شرح **مسألة** لو كان الوكيل
مسألة زيد غروا برديا قفنا في ويرة بكرة دفعه وكيل نصب استبداد
 صكرة زيد آخر يرد ايكى بركوب غروا من مرقوم قفنا في طلبه ايدوب
 ويرد كده غروا امتناع ايدوب بن يند زيدة تسليم ايدوب اول ويرين ديك
 قادر اولور في **الجواب** او ملاز ويركبه جبر اولور ولا يجبر الوكيل على ان يان
 ما وكل به الا في دفع الوديعة بان قال له ادفع هذا الثوب الى فلان فقبله
 فغاب الامر بغير للمور على دفعه لانه يجوز ان يكون الثوب عنده وديعة
 لفلان في عليه ردة فاما سائر الاشياء فهو على ملك المالك انفاذه في خوا
 عليه في اول كتاب الوكالة من محيط الخسري **مسألة** استقرضه وكيل اول
 زيدك موكل اولان غروا ايله منازعه سي اولوقه قول فقبحه اولور
الجواب قول غروا كدر بوديون قبضه وكيل كى دكلدر فصل الوكيل
 بقبض الوديعة يكون القول قوله في ذلك لانه امن والوكيل بالاستقراض
 عند منازعته مع الموكل يكون القول للموكل لانه يريد الزام شئ على الموكل

وهو ينكر وهذا قول محمد من محيط الخسري في كتاب الوكالة
 في باب الوكيل مع الموكل اذا اختلف الوكيل بالاقرار جاز وبالاقرار
 لا يجوز كما في كتاب النعمة في فصل في مسائل الوكيل بالاستقراض **مسألة**
 زيد وكيل اولان غروا بر يلق بر دن حق المدعي وكيل ايلوب كده خصم
 وكالتى اقراره بكم دفع ايدوب بعد بيته سي استماع غير مشروع او قضا
 زيدك ليسه كوز ويا كوتورم اولوق ايله بالذا كل متعذرو يا متعذرو
 بروكيل داخل كوندرد كده يند بوحيل ايله خلاص اولوب اقراره بكم كايو
 بيته سي استماع او لما حتى جرح اولوب لاجرح في الدينه مخالف كور غروا
الجواب سوال جهلان ناشيدرو وكالة بيته يند مورا ايكى استماع اولوق
 بعد دينة تمام داخل اولور واما اذا اقر بالوكالة وان الطالب وكل
 بكل حق له قبله ومخضونه وحده الدين فقال الوكيل انا اقيم البيته على هذا الحق
 لم يقبل القاضي ذلك منه ولا يكو وكلا باثبات الحق الا بالبيته شهادته على الوكالة
 او يحضر الوكيل في كل لان البيته اعاشتم من الخصم وكونه خصما لو ثبت اغا
 باقرار المطلوب واقراره لينحج في حق الطالب فان اقام البيته يثبت كونه
 خصما فقبلت بيته بعد ذلك ان كان مورا بالوكالة لان الوكالة لم تثبت
 باقراره لانه لم يصح اقراره بفعل كالدوم ونظر هذا ما قالوا الوان جلا اوج على
 ميت دينا واحضر وارثا في ورثته فاقتر هذا الوارث بدينه فانه يستوفي من
 نصيبه خاصة فان قال المدعي انا اقيم البيته على الدين على هذا الوارث الموقوف
 ثبت حق ثم يستوفيه من الزكاة فانه يقبل وكذا الوكيل بقبض عين له في يد
 انشا فاقرا الذي في يده ثم اقام المدعي البيته على هذا الموقوف بالتوكيل جاز لما ظنا
 انتهى كلامه وصاحب الفوايد نظم المسئلة في ثلثة ابيات وغرالم الى ادب

اولورمي **الجواب** اولور كان الزوج يتصرف في اموال زوجته فيما
للزوجة فزعم ورثتها ان تصرفه كان بلا اذنها وادعى الزوج اذنها فظن
له بشهادة المظاهرة من برازيم في كتاب الدعوى قبيل الفصل الثاني كذا
في القينة في اول كتاب الغصب **مسألة** زيدك عمرو غايبه اولان حقني
اجبات ايتك دلكه قاضيتك رجل اراد ان يثبت دينه على الغايب
فالحيلة له ان يخل رجل المدعى بكل ما للمدعى على ظان الغايب فيجوز المدعى
كفالة في المجلس ثم يدعى المدعى المالك المقدور الذي يريد اثباته على
الغايب فيقول الكفيل بكفالة وينكر دينه على الغايب فيقيم المدعى بيته
بذلك الدين على الغايب فيقبل بيته ويقض له بذلك المالك على الغايب
ثم يبرأ المدعى الكفيل عن المال على الغايب **قوله** بكر واروب كفالته
مع اولوب ديني انكار ايدوب بعد زيد اثبات ايتك بكر ابرا
ايدوب دين عمروك فمتن قالوب حقني احيا اكون على جايز اولورمي
الجواب اول واقعا كفيل اولدي اسمه جايز اولور والا زيد وبكر كذب
ارتكابا بجمك ممنوع ايدكي يحيط سر سبيد مسطور در ولو كان له على
غايب الف درهم فاراد ان يقضى القاضى على الغايب وقبل منه
البيته والحيلة فيه ان يقدم رجلا الى القاضى ويقول ان لي على ظان
الغايب الف درهم دين وان هذا كفيل عنه فيقول الكفيل اني قد كنت
عنه ولكن لا ادري ان للمدعى على الغايب دين ام لا فان القاضى سأل
من المدعى البيته فاذا جاء بالبيته قضى القاضى بالدين على الغايب
بكفالة هذا الحاضر ثم يقول هذا المدعى **قوله** اني قدامت هذا الكفيل
فبراء الكفيل ويبقى القضاء على الغايب مثل هذا ما ينبغي ان يكون مباحا

رجل اراد ان يثبت دينه على الغايب
فالحيلة له ان يخل رجل المدعى

مع انه يسع لاحيا حقه لما فيه من التواطى على الكذب لان الطالب يدعى
انه كفيل كاذب والمطلوب يصدق على الكفالة وهو كاذب وان رام الترخيض والكذب
يقدم الكفالة او لا **الجواب** حتى يتحقق صدق الطالب من محيط الخس في كتاب
الحيل في باب الحيل والدين **مسألة** زيدك دينه اولان داردن قريدا شري
بابا مردن قالمشدر ديو حصته طلب ايلد كرت زيد منكر اولوب بابا منكر
حقه يوقدر ديش ايتك بيته ايل اثبات او لجنه علم او لما غين دون كچه
بابا منكر ايدى لكن بن بابا مردن اشترى ايلد من ايدم ديو دعوى ايلد دعوى اسي
صحيح اولوب مسعود اولورمي يوحسه تناقض اكون رد او لنورمي **الجواب**
دعوى اسي صحيح ويستهسى مسعوده در كلام اولي ايله ثاني بي جمع ممكنه اشترى
ايتك بابا منكر دكلدر ديكمل وذكري شيخ الاسلام في الجامع في باب القضاء
ادعى على آخر دار افي يده فاقام المدعى عليه بيته على اقرار المدعى ان الدار
ليست ملكا لاولا كانت لي اندفعت بيته المدعى ويكره هذا دفعا وان لم يقر
به الا انك معروف وكذا لو ادعى المدعى الارث من الآباء واقام البيته فاقام
البيته ذواليد على اقرار الملت ان الدار ليست لي او ما كانت لي كان دفعا
وفي فتاوى الفقيه ادعى عليه اخوة شركة فيما في يد لحي الورثة من ابيه
فانكر المدعى عليه فقال لم يكن لابي فيها حق ثم ادعى المدعى عليه انه كان اشترى
من ابيه او ادعى ان اباة اقر له بها فدعواه صحيحه وبيته مسعوده لانه يمكن الجمع
بين هذا وبين ما سبق منه بان يقول ما لم يكن لابي بعدا اشترى منه فلما
قال لم يكن لابي قط ان قال لم يكن لابي فيها حق لم يسمع دعواه الشرع فيه
لانه فيه منافع وسمع دعوى اقرار ابيه له به لانه لا تناقض فيه ولو اقر احد
الورثة ان هذا الموضع ينساج ايسنا ثم ادعى ان ثلثه وصيته لاني صغير

ن

عن أبي سمع دعواه وتقبل البيعة عليه واقره بالميراث لا ينقض دعوى
الوصية لان كل ذلك ميراث وان كانت فيه وصية من دعوى التهمة في
فصل مسائل التناقض **مسألة** زيد قولي عروة الكرسن بكون شواوه كمرز
ازاد اول ديسه بعد عرو كرمدم ديو دعوى ايلسه زيد كردك ديسه قول غرضا
قنقبيك **الجواب** زيد كره قال لعبد ان لم تدخل الدار اليوم فانت حر فغضب
اليوم فقال العبد لم ادخل وقال المولى دخلت كان القول قول المولى وان كان
الظاهر شاهد العبد في قاضيخان في كتاب الحظر والاباحة في باب ما يكره
في اول فصل فيما يقبل فيه قول الواحد **مسألة** زيد عبدي اولان عروى اعنا
وصيت ايلوب فوت اوله فقه عروى دعوى ايلوب ايكن شاهد رك شهادتي
شرع مقبول اولوري **الجواب** اولور امام اعظم قنقه عبدي حر بيته شهاد
دعواه مقبوله اولماز قولنن ايكي **مسألة** استثنى اولمشدر كتب فتواه
بري بودر الشهادة **مسألة** العبد بدون دعواه لا تقبل عند الامام الا في المسائل
الاولى اذا شهد واجبة الاصلية اتم حية تقبل لابعده موتها والثانية شهد
بانه اوصى له باعناقه تقبل وان لم يدع العبد وصا في كثر العادة والاولى
مفرقة على الضعيف فان الصحيح عنده استرطاد دعواه في العارضية والاصيلة
كما قد مر من الاشابة والتظاير في الفن الثاني في كتاب الدعوى ذكر في
متفرقات ادب الغايجه من محيط لا تقبل البيعة على عتق العبد بدون الكو
عند ابي ج به خلافا لهما وتقبل البيعة على عتق الامه وطلاق المرأة حسب
بدون الدعوى ولا يخلف على عتق الامه وطلاق الامه حسب بدون الدعوى
بالاتفاق وحصل يخلف على عتق الامه وطلاق المرأة حسب بدون الدعوى
اشار محمد به في كثر كتاب القوي الي انه يخلف وهكذا ذكر في شرح القدر وذكر

دعواه عتق عبدا

اذا شهدوا بحية الامه وامه
حيه تقبل وان لم يدع العبد

نظر

شمس الائمة الخسني به في مقدمته باب السلسلة انه لا يخلف فيما لم يذوق
وذكر الامام رشيد الدين به في فتاواه ان في الشهادة القاعة على غرض العبد
من غير دعواه اختلاف ابي ج به انه الشهادة على حرية العبد تقبل بدون
دعوى العبد اذا كانت ام العبد حية لانه شهادة على حرمة الزوج وان كان الام ميتة
لا تقبل لان في الميت لا يتصور حرمة الزوج وقيل ينبغي ان تقبل الشهادة على حرمة العبد
من غير الدعوى من غير هذا التفصيل وفي باب دعوى العتق من فتاوي رشيد
الدين شهد ابدان ان الميت اوصى باعناقه هذا العبد والعبد لا يدعي ذلك
تقبل من غير دعواه لانه شهادة على اثبات حق الموصي فمصر كان الموصي يدعي و
يقول انفذوا وصيتي فجب على الورثة ان يعتقدوه فان امتنعوا فافاض
يعتق وينفذ الوصية من العادة في الفصل الرابعين في كثر قال في الفتاوى
الرشيدية ان خلاف ابي ج به في الشهادة بالعتق لاصل من جهة مولاه اما
انه حر الاصل تقبل بلا دعواه وفاقا اذ الشهادة حرية الاصل شهادة حرية
امه وهي شهادة حرية الزوج وصح اتمه فتقبل حسبته كما في الطلاق وفتي
الامة قال في شرح الجامع الصغير الصحيح ان دعوى القن شرط وعند ابي ج
في حرمة الاصل ايضا والتناقض لا يمنع صحة الدعوى والشهادة لافرية
الا ولا في العتق العارض من معين الكلام في الباب الثالث والثلاثون **مسألة**
بريرده قصاب وكان معناه دكل ايكن الحداث اولنذقه رايحه كرهه سينا
اهل محلة متاذي اولر فكرنه شرع عنه قادر اولور لمي **الجواب** اولور له وفي
سوق بر يمنغ الفرن خيرة كذا الذي قدم منه النور خيرة بدل من الفرن
لاستماله عليه وفرن بالرفع مفعول بمنع المني لالم يسم فاعله وصورة
ما ذكره صاحب الكافي العنايه المكان المذكور انما في شرح البيت السابق

الدين شهد شاهدان ان الميت اوصى
باعناقه هذا العبد والعبد لا يدعي
ذلك تقبل من غير دعواه

يمنع فرن الخيرة سوق
البرازين

قال قبيل كتاب الفرائض ما نصبه خبازا اتخذ حانونا في وسط البرازين
منع منه وكذا كل ضرر عام انتهى فكتب على البيت اشارة **كـ تـ تـ بـ**
الضرر العام باله خان وخافة الحريق بالنار والظلم ان قوله وسط البرازين
وقع اتفاقا والا لو كان في طرف سوق البرازين والضرر به عام منع وكذلك
الحداد لو اخذ في البرازين حانونا للحداثة وفيه ضرر عام فانه يمنع وكذلك
اخذ حانونا للطبخة في البرازين فانه يمنع وكذلك اخذ حانونا في غير
برايتها في مكان ليس عناده لانه فانه يمنع والاصل في ذلك قوله عليه
السلام لا ضرر ولا ضرار فان قلت من الخصم في ذلك في طلب الحكم بالمنع قلت
كل واحد من اصل السوق يصلح خصما في كاري وحاشا قال سلت محمد بن
كثير او مزار او ظله شارح الطريق فاخذ فقد قال كان ابو حنيفة يقول
في جلاء فحاصمه قلعه على كل حال وان كان قريبا فانه يراه عندنا قال محمد بن
واما قولنا فان كان يضر بالطريق قطع وان كان لا يضر بالطريق ترك كذا نقله
ابو الليث السمرقندي في عيون المذايب بهذه العبارات في شرح ابن وهبان
في فصل من الدعوى **مسألة** زيد عمروك يريده اولان فخاري بناسيل اخا
دعوا سين ايوب ببيتة ايله اثبات ايله كونه عمرو بعض بناتك تجدينه
بيتة اقامت ايلسه مقبولا اولور في **الجواب** متى دعوا سند بناتك يمل
ذكر ايدجك ولما بال اتفاق ولو استحق رجل عقارا واثبت دعواه
ببيتة فحسن ذواليد على تجريد بناء فيه اي في ذلك العقار اطرد الخلاف اي
قال ابو يوسف هو لا تقبل ببيتة لان العقار اسم العرصه والبناء جميعا
عرفا ولو قيل بسبه لصار ذواليد مقضيا عليه ومقضيالا وقال محمد بن
تقبل لان العقار اسم العرصه فقط فلم يضر ذواليد مقضيا عليه في البناء

لا ضرر ولا اضرار

العقار اسم للعرصة والبناء
جميعا عرفا

هذا اذ لم يذكر المدعى البناء في دعواه وان ذكره لا تقبل اتفاقا ومن المسئلة
ليست من الشبهة لكن ذكرها استطرادا ابن ملك لشرح مجمع البحرين في كتاب
الشبهة في الورق الساخن **مسألة** زيد عمروك سلم شرعي طريق ايله مقدار
بعداي دعوى ايله كونه عمروك اولدقن شهود اول مقدار اوزر زنده
اولسنة اقرار ايله كونه شهادت ايلسه شرعا مقبولا اولور في **الجواب** ولما
شهادت زنده سلم سبيله اولدقن ذكر ايتديلر ايسلم ايله دين كونه بيتنه
تفاوت وارد در رجل ادعى على كونه مائة قفيز حنطة بسبب السلم مستحاضا
وشهد الشهود ان المدعى عليه اقر ان له عليه مائة قفيز حنطة لا تقبل هذه الشهادة
لا تخلم في ذلك وفي الشهادة انه اقر بسبب السلم ودين لغرفاوت من كتاب الشهادة
قبيل الفصل الرابع **مسألة** هند فوت اولدقن زيد وعمرو زوجهم در ديو
ميراثن طلب ايوب ايلسه اثبات ايلسه لشرعاً فنفقت حكم اولنور
الجواب هر برسته نصف ميراث ايله حكم اولنور كرجلين برصنا على نكاح
امراءه بعد موتها يقضه لكل منها نصف الميراث من برزايه في كتاب الرهن في
الفصل الخامس قبل النوع **مسألة** زيد فوت اولدقن دايي اولان عمرو
ورثة سنده ياشوب دين تركه في مستغراق ايكن قولي بكر كازيد وفاتندن
صكره بيع ايلد يلد ديو دعوى ايله كونه ورثة حال حيوتنه بيع ايوب غنى
قبض ايلدي ديسه لايكن جانبدن بيتة اقامت اولنج قنقشك سته سي
اولاد **الجواب** رت دينك اولادربونك اثباتي ضمانه انك نفية در
بيئات اثبات ايجو ندر شهبه رت الدين اذا قام اليقنة على ان الورثة
با عوا عبد ان التركة والتركة مستغرة بالدين وقالت الورثة ان ابا تاياع هذا
العبد حال حيوته واخذ الثمن فاقاموا البيتة ببيتة رب الدين اولي لانها

بيتة الضمان اولدقن
بيتة نفى الضمان

ثبت الضمان عليهم ممن ينفون والبيتان لا ثبات من خلاصة في كتاب
الدعوى في الفصل الرابع في جنس كسر مسئلة زيد عروبة بيع ايلدي داري
قبض بولندي برك غصب ايلدي كذا متر دادة خصم شرعي شرعا فحسب
الجواب عني نقد ايلدي ايسه عمرو در ايلدي ايسه زيد در رجل باع
در آخر دارا فلم يقبضه المشتري حتى غصب رجل الدار من البائع فان كان
المشتري نقد الثمن فالحكم في الاسترداد يد الغاصب هو المشتري وان كان
المشتري لم ينقد الثمن فالحكم هو البائع من تانا خان في كتاب الدعوى في كتاب
الفتاوى مسئلة زيد عروك داري بكرة بيع وتسلم ايلدي كذا صكرة عمرو داري
زيد دن دعواه قادر اولوري الجواب داري اخذ اسه زاده اولما زكر
عني اخذ اسه قادر اولوري باع دار غيره وسلم الي المشتري فجاء
المالك وادعى الدار على البائع هل يصح دعواه ينظر ان اراد اخذ الدار
لا يصح وان اراد التضمن بالغصب فعلى الخلاف للوف في العقار
هل يتحقق موجبا للضمان وان اراد الاجازة واخذ الثمن يصح دعواه
من تانا خان في كتاب الدعوى في الفصل الثاني في بيان شرائط
صح الدعوى مسئلة زيد بر قضيه ده عيني ايلدي كذا صكرة مد عيسى
بيته اقامت ايل استماع اولنوري الجواب اولنوري عني حجت
دافو در حجت ملزمه بي مانع اولما زكر المشتري اذا اختلف المدعي على
خلف ثم اقام المدعي البيته على حقه تقبل عندنا وكذا لو كان المدعي طلب
بيته وقال لا بيته فلما حلف اقام البيته بعد ذلك تقبل بيته في
قول ابي حنيفة هو قاضيان في كتاب الدعوى في باب اليمين في
الورق العاشر حينئذ ثم اذا حلف المدعي عليه فالمدعي على دعواه ولا

ولا يبطل حقه بيمينه لكن ليس ان تخصم باليمين البيته على وفق دعواه
فان وجدها اقامها وقضى له بها وبعض القضاة كره السلف كانوا لا يسمونها
بعد اليمين ويقولون يتزوج جانب صدقة باليمين فلا يقبل بيته المدعي وهذا
القول ليس بشي لان غرضه قبل البيته من المدعي بعد عيني المنكر وكان شرع
يقول اليمين الفاجرة اصح ان يرد من البيته الحادثة وهل يظهر كذب المنكر
باقامة البيته والصواب انه لا يظهر حتى لا يعاقب بقوة شاهد الزور ذكره
الزيلعي في الدرر والنور في كتاب الدعوى في الورق الثاني حينئذ زيد
صندي منكوه مدر ديود دعوى ايتد كذا صند شكره اولوب زيد بينه دن
عاجز اولبي منكوه سي وكل ايد كذا صند عيني تكليف اولنوري الجواب
امام اعظم قنده اولما زكر امامين قتلته اولنوري قاضيان فتوى امام
قولي اوزره در ديود بشر بعض شيخ راي حاكم مفوض مدعي عليه
متعنت ايسه خليف ايدر مظلوم ايسه ايترو ديفتر وما لا يستحق فيه النكاح
يعني فيه في قول ابي نه سوا كانت الدعوى من الرجل او من المرأة وعند
صاحبه هو يستحق المنكر والفتوى على قولها فيه لعموم البلوى من قاضيان
في كتاب الدعوى في باب اليمين في الورق الخامس حينئذ فلما قال كل رجل
يقبل الاباحة بالاذن ابتداء يقض عليه منكره وما لا فلا قال قاضيان الفتوى
على قولها قيل ينبغي للقاضي ان ينظر في حال المدعي عليه فان رآه متعنتا
وياخذ بقولها وان كان مظلوما لا يكلف اخذ بقوله كذا في الكافي من الدرر
النور في الدعوى في الورق الثاني والاختلف على النكاح اخذ الماشي
ابي س وم وعليه الفتوى كذا في قاضيان في فصل في دعوى النكاح في
الورق الثاني مسئلة عند زيد بني تزوج ايلدي ديود دعوى ايلدي كذا زيد منكر

اوليحي زيبا عين ويريلوري **الجواب** ويريلور الله تعالى وطلاقه
 ادعت على رجل انه تزوجها وانك الزوج اختار بعض شيئا انه
 يخلف الزوج بانه ما تزوجه لي فان كانت هي زوجة لي فهي طالق باني
 لان الاختلاف يجري في النكاح عندهما وعليه الفتوى وانما يخلف بانه تزوج
 بالطلاق ايضا لانه يجوز ان يكون كاذبا في الخلف بانه عز وجل فلا يقع الطلاق
 عليها بالخلف فبقى محقة لاذات زوج ولا مطلقه هذه الجملة في فتاوي
 قاضي ظهير الدين في فصول العادي في الفصل الرابع عشر في الورق الثاني
 تخيّن امرأة ادعت على رجل نكاحا فانكر الرجل قال ابو يوسف يخلفه **جل**
 بانه ما هي امرأتك ان كانت امرأتك فهي طالق باني قال بعضهم يخلف
 على النكاح اخذ المشايخ بقول ابي يوسف ومحمد وعليه الفتوى في قاضي
 في كتاب الدعوى في فصل دعوى النكاح في الورق الثاني امرأة ادعت
 على رجل انه تزوجها ومحمد فانه يستخلف بانه ما هي زوجة لي وان كان
 زوجة لي فهي طالق باني اما **الاختلاف** فلان على قول ابي يوسف ومحمد يستخلف
 في النكاح والفتوى على قول ابي حنيفة ومحمد يستخلف في النكاح والفتوى
 على قولهما واجمعوا على انه يستخلف على النكاح بعد الطلاق البائن والموت
 لاجل المال وانما يستخلف على هذا الوجه لانه لو كانت صادقة لا يبطل النكاح
 بخودة فاذا خلف بغير مطلقه وقال بعضهم يستخلف على النكاح فان خلف بقول
 القاضى فرقت بينكما في قاضي في كتاب النكاح في اول فصل في دعوى **النكاح**
مسئله زيدك صبي اولان او غلام ودين بكر دعوى ايلدك حاكم دعوى
 اجتماع ايدري **الجواب** ويجوز ان يثبت له وارثه وليس ايلد له
 احضار اولوب اجتماع اولور استهلاك حوايه ايدري وفي المحيط ان

كان

كان المدعي عليه صبيّا فجوراً ولم يكن للمدعي بيّنة لا يكول حتى احضاره الي
 باب القضاء لانه لا يتوجه عليه اليقين لانه لو نكل لا يقضي بكول وان لم يثبت
 يدعي استهلاك كان له حتى احضار لان الصبي يؤخذ بافعاله والشهود
 يحتاجون الى اشارة اليه لكن يخبر به وليه فيؤمر بالاداء عنه من شرح مجمع
 ملك في كتاب الدعوى في الورق الاول **مسئله** زيد هندية شاب هدي في
 تزوج ايتد كن صكره شاهدين وفات ايلدك هندية نكاحي منكرا اولوب
 عروسة تزوج ايلدك زيد هندية عين ويريكه قادر اولور **الجواب** اما
 زيد اخليف من ادم حصة اقرار هندية اولان نكولدر تخليف ايون خصم
 ايلدك اقرار اولان نكولدر حيا اقراره داضي بعد الزوج عمل اولغاز
 لكن اول عروسة عدم علمه عين تكليف ايدري نكول ايدري نكاحك بطلانه
 مقراولش اولور اول زمانه هندية بتاتاي عين ويريه اولور اولور
 تزوجها بشهادة شاهدين ثم انكرت النكاح وتزوجت بآخر وقدما
 شهود الاول ليس ان يخاضها اذ الخصومة لتخليف يقصد به نكول هو اقرار
 ولو اقرت صرعا بنكاح الاول بعدما تزوجت بالثاني لم يحجر اقرارها و
 لكن لا قول ان يخلف الثاني على العلم فان نكل صار مقرا بطلان النكاح
 فلانه يخلف المرأة على البتة والحاصل انه لو ادعى نكاح امرأة وهي في
 نكاح الغير ولا بيّنة للمدعي يستخلف الزوج والمرأة ويبدأ الزوج على العلم
 فان خلف انقطع الخصومة وان نكل يخلف المرأة بتاتان نكلت فهي
 للمدعي من جامع الفصول في الفصل العشرون في الورق الثاني تخيّن
مسئله زيد فوت اولدقه ورثه دن عروساير ورثه غايب ايكن زيدك
 تركه سندن دعوى تر ايدوب ناس اكل ايتد كن صكره باقيلر كلوب عروسة

كان
 الصبي يؤخذ بافعاله
 والشهود يحتاجون
 الى الاشارة

صنعه اجازت ويرشرايكن بينه تامين مراد ايد نسراقدار اولوكر
الجواب اولوكر احد الورثة حال غيبة الاخر ان اتخذ دعة من التركة و
اكل القاس ثم قدم الباقي و اجازوا ما صنع ثم ارادوا تضمين ما تلف
لهم ذلك لان الاتفاق لا يتوقع حتى يلحق الاجازة الايركان من تلف
انسان ثم قال المالك رضىت بما صنعت واجز لا يبرأ من الزارة في
او ايل كتاب الدعوى **مسألة** زبير الاصل او لاسين ادعايد و بينا فام
ايستماع اولوكر **الجواب** اولوكر رقة انقيادي ثابت او لمادي
اعلم ان الاصل في دار الاسلام وهو الحرية فمن ادعى انه حر الاصل فالقول
قوله لانه متمسك بالاصل وعلى هذا قلنا ان رجلا لو ادعى انه حر الاصل فاقامه
شامدين لا يقبل بيته لان القول قوله ولا حاجة الى البيته كقولوا ادعى ان
الرق عليه كذا في العبادية والفصولين في الفصل الاربعين في الورق الكا
مخينا ولو قال العبد انا حر الاصل فالقول له الاصل لم يسبق منه انقيا
لرق وبعده ولا يقبل قوله بلا برهان من برازية في كتاب الدعوى في الخلاوي
عشر في دعوى الرق **مسألة** زيد غرودة كي يوز الشمس بيك اقم حقه طلب
ايلا كذا غرو زبير من ذكر اولنا ان حقه الدم ديواستيفايه اقرار ايلا كذا
بيته اقامت ايلا شير عا تمام اولوكر **الجواب** اولوكر بستان زادة
سلاسه ته وفي دعوى الدين اذا قال المدعي عليان المدعي اقر باستيفاء
هذا الملامنة و اقام البيته عليان المدعي انه لا يسمع بيته لان هذا دعوى
الاقرار في طرف الاتخاف لان الدينون تقضي باخا لا فيصير المقبوض مضنوا
على القابض دينا للدافع على ما عرف في موضع فني الاصل هذا دعوى
الدين لنفسه كانت هذه دعوى الاقرار في طرف الاتخاف في حيث المعنى

في المحيط البرهاني الفصل الثاني من كتاب الدعوى من جامع الفصولين فيصير
مقتضى قول المقر استوفيت هذا المال منه انه حصل له على ايضا بقدر هذا المال
قد فعت لان على القول المذكور قضيت هذا الدين وقضاء الدين انما يكون
مثله فاقضى ما قلناه في باب الاقرار ببعض الدين واقضائه المبسوط
فيه فصلان احدهما في بعض الدين والثاني في الاقرار بالدين وقضائه
فصار اصل ان الاقرار باقتضائه الدين اقرار بالدين لان اقتضائه الدين
بدونه لا يتصور ولان ما يقتضيه المقضى يصير مضونا عليه بالمثل ذلك فقتضيا
قصاصا و اذا كان الاقتضاء بطريق المقاصة كان الاقرار بالاقتضاء
اقرار بالدين او لا يتحى المقاصة بينهما في المحيط البرهاني **مسألة** زيد
فوت اولدق زوجه سي حندا اولاد من مهر مستاسير طلب ايلا كذا انظر
بابا من اوزر نه سرك و ارايد كن بلور زامانه مقدار ايد كن بلور زوجه
شرعاني اولمق كرك **الجواب** بيان جبر اولوكر لرجرك معنائه اقرار ايد نجه
جس اولمق **مسألة** مات الزوج و ادعت المرأة المنة فقالت الورثة نعم ان
لك على اينامه راكن لا علم لنا بالقدر كبر من على البيان ادعى على الورثة
دينا فاقروا باصل الدين بجر على البيان وان اقروا بدين بجر ون ايضا
معنى الجبر ان تجسوا حصة توتوا بمقدار المهر لان الورثة قابضون مقام الزوج
ولا يقبل قول الزوج اذا اتى بشئ مستنكر كذا صنفنا في فصول اسروشي في
الفصل السابع عشر في الورق الخامس **مسألة** امرأة ادعت حلا زوجها
بعد وفاة الن درم من مهر ثلها وقالت الورثة قد علمنا ان ابانا تزوجها
ولا نري ما مهرها و حلقوا في قول ابي يوسف **مسألة** باه ما علم ما مهرها
قالا اتى اجعلها اقل الصداق عشرة دراهم لان ذلك متيقن فيه والزيادة

يجري بيان مهر الزوجة
اذا تعلم المهر لكن لا تعلم
مقدار مهرها

مشكوك فيها من المسوط الحسن في كتاب الدعوي في باب الدعوي في الكتاب
في الفصل الثاني **مسألة** زيد باباسي ايله بريرة غرس اشجارا تيدك دن حشره
اول اشجار دن حصه استدكك باباسي جلمه سين غلك ايدو زيد حصه وعك
قادر اولوري **الجواب** اولور كر زيد داخل باباسي عايله ايكن ايتدي بايه
زير اعلى حشره كسيه اولمايحي باباسي اعانت ايتمش اولور **مسألة** ذكر شيخ الامام
جلال الدين في اب وابن الكسبا ولم يكن لهما مال فاجتمع لهما بالكتب اموال
الكل للاب للابن اذ كان في عياله فهو مير في كل ما يكسب الابن اذ لم ير
شجرة خض لا من برزازه في كتاب الدعوي في الفصل الثالث عشر في نوع ادعيا
دائمه كذا في القينة في كفر كذا بالشركة **مسألة** زيد عمرو دن بلكه دين
طلب ايدوب بيتنه عايله ايله اثبات ايلدكك عمرو اول مالي استيفاتيدك
اقرارين اثبات ايتكك شرعا خلاص اولوري **الجواب** **مسألة** اختلاف في دعاه
مشكوك اولمق جانبك در كن درر و غرده مشارعنه **مسألة** وقدر بقضايك
كفر اختلاف في العلماء وهو ان المديون اذا برهن على اقرار المدعي باستيفاء
الدين قيل لا يسمع لانه دعوى الاقرار في طرف الاتخاف لان الديون يقضي باثبات
فيكون المقبوض ديناً على الدافع وقيل يسمع لانه في الحاصل يدفع ادا المديون
ع نفسه فكان دعوى الاقرار في طرف الدفع ذكره المحيط في برزازه في كتاب
الدعوي في الفصل الاول في نوع كفر في الدفع في الورق الثاني **مسألة** ولو اد
رجل على آف درهم واقام البيته لا تسمع هذا لان هذا بطريق الابتداه
عرف ان الديون تقضي باثباتها خلاصه في كتاب الدعوي في الفصل الثاني
لانبوه ابتداء عطف على قوله ظهور المقر به اي لانبوه المقر به للمقر له لانه
ليس يناقل ملك المقر للمقر له اقول سره ان الاقرار اخبار كحل الكذب

في

فيجوز تخلف مدلوله الوضوح عنه خلاف الانشاء كالبيع والهبة ونحوها لانه
ايجاد معنى بلفظه بغيره في الوجود فيمتنع فيه الخلف وقد فرغ على كونه حكم الاقرار
ظهور المقر به لانبوه ابتداء اول قوله فصيح الاقرار بالخبر للمسلم حتى يؤمر بالمسلم
اليه ولو كان عليه كمال مبتدأ لما صح وثانياً بقوله الاقرار بطريق وعنى كماله القيا
دليل الكذب وهو الاكراه ولو كان حكم ثبوت ما قر به بان كان انشاء ويصح لان
انشاءه جامع الاكراه يصح عندنا وثالثاً بقوله ولو ادعاه اي الاقرار ابتداء
يقول انك اقرت لي بكذا فادفعه لي او جعله اي الاقرار سبباً بان يقول عليك
كذا انك اقرت لي ما لم يسمع عند عامة المشايخ لان نفس الاقرار ليس قاطعاً للملك
لما عرفت خلاف دعواه اي الاقرار في الدفع فانهم اختلفوا انه هل يصح دفع
الاقرار في طرف الدفع لو اقام المدعي عليه بيته ان المدعي اقر انه لاحق له على
المدعي عليه واقام بيته ان المدعي اقر ان هذا العين ملك المدعي عليه هل قبل
قال بعضهم لا قبل وعانتهم من هنا على انه واجمعوا على انه لو قال هذا العين ملك
واقربه صاحب اليد او قال لي عليه كذا او هكذا اقر به هو المدعي عليه يصح الدفع
ويسمع البيته على اقراره لانه لم يجعل الاقرار سبباً للوجوب في هذه الصورة
لو انكر جعل خلف على عدم اقراره فيه خلاف اي يوسف ومحمد وقيل يخلف لانه لو
نكل بثبوت الاقرار والقوي على انه لا يخلف على الاقرار وانما يخلف على المار في
العادية وهو لو كذب المقر في اقراره بالمال كل ايا المموله اخذ المال ولا يطيب
نفسه اي المقر ولو كان حكم الثبوت حل اخذ من الدرر والزر في كتاب الاقرار
مسألة زيدك يدك اولان قول بن فلانك قولي ايدم بونك دكلم ديسه زيد
كندني ملكي او طاسين ادعا ايلدكك قولي ايله على اولنور **الجواب** زيدك
قولي ايله على اولنور وان كان الغلام كبر او قال الذي هو في يديه هو عبدي

تعلق

وقال الغلام انا عبد فلان القول قول الذي في يدي من قاضيان في
 العتاق في فصل الاستيلاء **مسألة** زيد بابا سحر ومتوفاد كندي
 اشتغال ايدن خراب مشرف ذكر حنين وقرقر نداشكر كاهن وزينب حشر
 بيع ايدو بكر داخي قديم ايدو اون ميل مرور ايدو كن صكره مزبور تان بزم
 داخي بود كرمه حقه مزوار در ديو ديو ديو ايدو ايدو ايدو ايدو ايدو ايدو
الجواب اختلاف مشايخ وارد در اوطاق قول ايدو كرمه مزبور تان بزم
 في اولها زسه الحكم على اوله رجل باع عتار او امراته او ولد او بعض
 اقراره باخر يعلم بالبيع ووقع الثقب في يدها وتعرف المشتري في ذلك
 زمانا ثم ادعى بعض من كان حاضرا في البيع ان العتار له ولم يكن للبايع
 قال مشايخ سمرقند لا يسمع دعوى المدعي سدا لباب التلبس وقال مشايخنا
 يسمع دعواه فيسبغ للمنفعة ان ينظر في ذلك ان كان الباي والمدي معروفين
 بالتلبس والخصومة الباطلة فللمنفعة ان يفتي بالقول الاول وان لم يكن كذلك
 يفتي بصحة الدعوى وهذا اذا لم يكن السلطان استثنى تلك الخصومة في تقدير
 قاضيان في كتاب البيوع في فصل في استحقاق دعوى الحرية رجل باع
 عتار او سلم وامراته او ولد او بعض اقراره باخر يعلم بالبيع ولم يقل شيئا
 ثم ادعى على المشتري من كان حاضرا وقت البيع ان العتار له اختلاف المشايخ
 فيه وقال مشايخ سمرقند لا يسمع دعواه وقال مشايخنا يسمع دعواه فينظر
 المنفعة في ذلك ان كان راضيا في رايه انه لا يسمع دعواه الدعوى وافتي بك
 فحسن ليكون سدا لباب التزوير وان لم يكن له راي بذلك يفتي بقول مشايخنا
 لان الخصومة اذا باع مال الغير وصاحب المال كان حاضرا ولم يقل شيئا
 لم يكن سكوت اجازة وهذا اذا لم يكن السلطان استثنى في تقليد القاضي

رجل باع عتار او سلم وامراته او ولد
 او بعض اقراره باخر يعلم بالبيع
 ثم ان الابن الحاضر عند البيع والمرأة
 المدعى على هذا المشتري ان الدار
 المشتراة ملك ولم يكن ملك الباي
 وقت البيع قال اتفق مشايخنا
 استاذنا ان هذه الدعوى ومثلها
 لا يسمع وهو تلبس محض وخصومه
 عند الباي وكره منازعة فيما
 يبيع اقراره انه ملك الباي وان
 لاحقه في البيع وجعل سكوت في
 هذه الحالة كالاخصام بالافراد لانه
 قطعا لا طماع الفاسدة لاهل الحكم
 في الاضرار بالناس قلت وفي الجاهل
 الاصفى اذا بيع متاع انسان بين
 يديه وهو ينظر وهو ساكت قال
 ابو حنيفة ثم وادى يوسف لا يجوز
 قال وانه فاخذ وقال ابن ابي ليلى
 سكوت كرمه رضا بالبيع وتام
 ذلك في الواقيات **مسألة**
 الودوس جواهر الفاتحة
 في الباب الرابع
 البيع بوثق
 مفادى استماع
 اولها قد

محم

سماع منه الدعوى في قاضيان في الحجاب المرقوم قبيل باب الربوا اذا
 باع الرجل شيئا بخبرة امراته وصح ساكت ثم ادعت بعد ذلك انها له
 اختلف المشايخ فيه قال لا يسمع دعواه والصحيح انها يسمع من قاضيان في
 كتاب الدعوى في باب يبطل دعوى المدعي قبل القضاء بعد في الورق
مخينا وفي الفتاوى الصغرى رجل باع دارا وابنه البالغ حاضر ساكت
 ثم ادعى الابن الدار بعد ذلك انها كانت ملكه اليوم ولم يكن وقت البيع
 ملكا لاب قال اتفق المتأخرون من ائمة سمرقند ردها انه لا يسمع دعواه وجعل
 سكوت عند البيع والقبض كالاقرار سدا لباب التلبس وافتي مشايخنا
 انه يسمع الا اذا كان الابن نقصان الثمن المستلحق بيوع الفتاوى في خلاصه
 في الدعوى قبيل الفصل الثالث **بوصورتها** اجنبى او لان زيد غروك الى
 حضوره بيع ابتكره غروك سكوتى بواختلاف اوزرة ميدر **الجواب** كذا
 الا ان علماءنا هم استحسنا واشتوا اذنا بداله في كل موضع مست الحاجة
 اليه فيما يطلب قاعة السكوت اذنا وذا فيما للسكوت فيه ولاية المنع فان قدر
 على النهي ولم تبه عد ذلك منه امر على ما عرف ومنه المثل السائر السفيه اذ ائنه لم يور
 وامر اللف على هذا القول هذا يقتضى كليا وليس كذلك فانه ذكر في فصل المانح
 وعمر ان سكوت البكر ليس باذن لوزوجها غير المولى وكذا سكوت المال اذا
 باع رجل ملكه وهو حاضر ليس برضى خلاف البيع عند بعض اقراره فان فيه
 خلاف وفي امثال هذه المسئلة ولاية المنع انه لم بعد ذلك اذنا جامع **مسألة**
 في الفصل الثالث والعشرين في الورق الخامس **مخينا** زيد اولاد
 عمرة دارندن بر مقدارين بعد الممات تركه سنن وارث او لماق شر
 اوزرة ويروى عمرو داخي قبول وقبض اليك زيد فوت اولدقه

مس

احكام السكوت على التفسير

مطل والد اولادندن
 برين ميراثون
 اخراج
 ابتكر

ن ط

بينه ميراثه داخل او لما فيه قادر او لوري **الجواب** شبهه ونظايرده اوتق
 كورينور لكن جواهر فتاوا وورثه نك رضا سنة متوقف او لما في صرح
 قال الشيخ عبد القادر في الطبقات في باب الامتنان في احمد خاير جاني الخزانة
 قال ابو العباس الناطقي راي خط بعض شايخنا في رجل جعل للاحديه
 دارا بنصب على ان لا يكون له بعد موت الاب ميراث جاز وافق الفقهاء
 محمد بن النعمان اصحاب محمد بن شجاع البلخي وحكي ذلك اصحاب احمد بن ابي
 الحارث وابو عمر الطبري انتهى في الاشباه والنظاير قبل الفين الثالث
 سألته عما ذكر الناطقي في كتابه عن بعض اشياخه للرئيس اذا عين شيئا
 معيناً من دار او ارض على ان يكون له للرئيس ايضاً بعض الورثة على البعض
 وكيف يجوز للورثة استقاط حق من الركة قبل الموت قال رضا اراد بذلك
 رض الوارث به بعد موته فيكون تعيين الميت كتحسين باقي الورثة مع موصي
 باقي الورثة بعد موته على ذلك في نصيب من الركة جاز فكذا هذا في جواهر الكفاية
 في كتاب الوصايا في الباب الثالث جف جعل للاحديه دارا بنصيب على
 ان لا يكون له بعد موت الاب ميراثه قيل جاز وبه يفتي بعضهم وقيل لا
 جامع الفصولين في **مسألة** زيد جاري يبيعه عتقه يبيعه ايلد كذا
 الى آيدن الكسكة تو امان ايلي ولد طوغورد قل زيد بري بنمرد وورث
 ايتدكه اول بريسنك نسبي نجا ولور **الجواب** ايكنك في نسبي زيد
 ثابت اولور فان ولدت الامة المبيعة ولدين في بطن واحد لاقول في سنة
 اشهر فاذن البائع احدما صحت دعوة وثبت نسبها منه لان التوامين
 في الحقيقة كولد واحد لانها خلقا من ماء واحد واذ ثبت نسب احدهما
 نسب الآخر لا محالة من حيث الخصري في دعوي التوام في كتاب الدعوي **مسألة**

زيد

زيد بيت المال اميني اولان عروي حضور حاكم احضار ايدو يدينه وتضمن
 اولان اوي ايجون ملك او طاسنه اقرار ايلدي صاحب او طامق ايلديت الملك
 ضبط ايدرين ديكه قادر او لوري **الجواب** اهلازه ولو ان الوارث اقر ان الدار
 لم تكن لايه وانما كانت وديعة في يده لرجل ثم اقامت البيعة ان الدار كانت
 في يدايه اخذها الذي صفي في يده بعد موته واخذها من الاب في صورة ردت
 لا الابن ان كان موضعها لاحتج بتقديم المستودع وان لم يكن موضعاً لاحتج
 في يد رجل هذا كله اذا اقر الوارث لاسنان معروف فان لم يكن اقر بموقوف
 كره قال لم يكن هذه الدار لابي ثم قال بعد ذلك كذبت في قولي انها لم تكن لابي
 كانت لابي مات وتركها ميراثاً لا دفعت اليه الدار بعد ما تملو من فلم يحضر
 بطلها لم في يده ثوب او دار فقال ليس فالتاضي لا ياخذ ذلك من يده
 يحضر احد فيديعها من تمة الفتاوي في الدعوي في فصل في مسائل الشايخ
مسألة زيد عروك دار ندين بر مقدار متاع على صفة قه عرو وبو متاع بنمرد
 ويطلب ايلد كذا زيد ذواليد بنمرد ديسه قنقندر **الجواب** ابو يوسف
 ظاهر حال ايلد عمل او لنفق جانبه دراما امام اعظم قول صاحب دار كدر يو
 بيور مشر رجل دخل بيت رجل ومعه مال او خرج من داره وعلى عاتقه
 متاع فقال رب الدار هذا مالي اخذته من منزلي قال ابو يوسف هو ان كان
 الداخل والخارج يعرف بصناعة شيء من الاشياء كالجمال يحمل زينة
 فدخل وعلى رقبته زينة او عرج ويطوف بالا سقاطا فيقول قوله
 في ذلك لان يده اظهر لان الظاهر شهره وان كان لا يعرف فهو صاحب
 الدار وقال ابو حنيفة هو القول قول رب الدار في ذلك كله ولا يصدق الدار
 في شيء ما خلا شيئاً الله عليه ان كان الثياب مما تلبس الخسري في القسم

رجل دخل بيت رجل ومعه مال

خل

الرابع في الاستحقاق في كتاب الدعوى بالأيدي في باب الرجلين يتراجعا
 الشيء بالأيدي **مسألة** زيد عروده اولان ديني مطالبه بكرى وكيل ابرو
 بكر وارو عرو دن طلب ايلدكنه مرو زيد بن ابر ايلدي سى داخى عاين
 بيلدكنه عيى ايلدي شىرعاً وكيله عيى تكليف اولنور **الجواب** اول نماز
 شىء كه مدعى عليه اقراى ايله لازم اوله انكارى ايله عيى ويرى كقاعده اول
 فاعنه دن اوج صور مستفنا ندر بركى بود **الفصل** الثالثه شخص عليه دين
 فوكل رت الدين شخصاً بمطالبة فادعى عليه وطلب المال منه فادعى رت الدين
 ابراهم الدين فانكر الوكيل ابراهم فانه لا يخلف الوكيل انه لا يعلم ان رت الدين
 ابراهم لو اقر ان رت الدين ابراهم سقطت المطالبة مع شرح ابن حبان في
 فصل الدعوى وما باعتراف حق حلف شكره سوى مشير للغير والعيب يظهر
 فيقصد قول المشتري رد بالرضى وبالعكس كالبراءة ثم المقر **حق** مبنى للنقل
 اى ما وجب بالاعتراف وبالقول يتعلق برّد المبنى للمنفوع وبالرضى يتعلق
 بالقول وفي البتتين قاعدة الحلف اعني حلف فيما النظم وما استثنى منها
 هو ثلث صور والقاعدة ان كل شئ لو اقر المدعى عليه به لزمه واذا انكره
 يستحلف عليه الا في ثلث صور احديها لو وكل رجل بان يشتري له فاشترى
 الوكيل ثم وجد به عيباً قادر ان يرد به فادعى البائع ان موكله رضى بالعيب
 فانكر وطلب عيبه بانه قد علم انه ما علم ان موكله رضى بالعيب امتنع الروية فهذه
 الصورة لو اعترف فيها بالمدعى لزمه الحكم ولا يخلف الصورة الثانية عكس
 لو اطلع الامر على عيب قصده المبيع فادعى البائع ان الوكيل اطلع على العيب
 ورضى به وانكر الامر فانه لا يخلف ولو اعترف ان الوكيل اطلع ورضى به
 امتنع ردة الثالثة **مسألة** زيدك يردنه اولان يرى عرو غصب اربوب

زيد دعوى ايلدكنه عرو حلال بن ذواليدم ملكى اولدغن اثبات المسلمين
 ويسه بموقوله يد اثباتى ايله ذواليد اعتبار اولنور **الجواب** اول نماز
 عماردة يد پينه ايله اولور عمارا وضباع في يد رجل فخل عليه واخذ
 به عليها لا يصير بهذا اليد واليد على العقار لا تثبت الا بالبينه في ادب
 القاضي للخصاف ولو علم بامرة بالتسليم اليه خلاصه في الدعوى في الفصل
 الثاني في نوع **مسألة** زيد عرو دن اشترايتكى بكر سرقه سى ظاهر اول
 عرو رد ايتك استدك عرو كندى قند سرقه سى ظاهر اولدغن انكار ايلو
 زيد پينه دن عاجز او ليج عيى بتاة مى ويريلور بوقسه علمه **الجواب** **الحكم**
 كيم بوخيرك فعلى اسمة ينة بتاة ويرلسى درر وخر وز يلعيد مبره ندر
 علمه اولان يردة بتاة ويرلسه ومعتبر ايدكى مصرح دكل اولسه احتياطاً
 علمه ايدكى ظاهر كيم في البدايع مصرح خلاصه والاصل فيه ان اليمين
 وقعت على فعل الغير فاليمين على العلم ومتى وقعت على فعل نفسه كيمر على
 البتة الا يرى انه عليه السلام حلف اليهودي بانه ما قتلته ولا علم له قاتلهم
 على فعل غيره على العلم على البتات في الاول لانه فعلمه وفى الثاني على العلم لانه
 فعل غيرهم قال الخلو ان هذا الاصل مستقيم في المسائل كلها الا في الرد بالحب
 فانه اذا ادعى المشتري ان العبد آبق ونحو ذلك فادى المشتري تخليف البائع
 فانه يحلف على البتات مع انه فعل غيره وانما كان كذلك لان البائع ضمن تسليم
 المبيع للماعز العيوب فالتخليف يرجع الى ما ضمن بنفسه فحلف على البتات لانه
 انما يلو الحلف على فعل الغير على العلم اذا قل المنكر لا علم لي بذلك وانما اذا ادعى
 العلم يحلف على البتة الا يرى ان المدعى اذا قال ان الوديعة قبضها صا
 يحلف على البتة لادعاء العلم بذلك ثم كل موضع وجب اليمين فيه على البتة

فالحلف على العلم لا يكون معتبرا حتى لا يقض عليه بالنكول ولا يسقط اليمين عنه
 وح كل موضع واجب اليمين فيه على العلم فالحلف على البتات يعتبر على اليمين
 حتى يسقط اليمين عنه ويقض عليه اذا نكل لان الحلف على البتات كذا فيعتبر
 مطلقا بخلاف العكس في زيل في الدعوى قيل بالتحالف بوضوح
 يا غده واخي فرار ايلري ديودوي ايرود بايه سنك يانك داخي فرار
 ايلر كنه يمين ايلر ديكه قادر اولوري الجواب امام اعظم قاتله غير مشاهد
 اولان عيبه مشتري ياتنه داي حدوث اثبات ايمينه قادر اولار
 امامين قولري اوزره اولور واما اذا كان عيبا لا يشاهد كالاباقو
 السرقه والجنون لا يحلف البايع حتى يقيم المشتري البيئه انه ابق او جنون
 عنده ثم يستخلف البايع البيئه لقر بانه وسلم وما بق او جنن عندك قطوه
 ايضا تحليف حسن وان انكر البايع العيب عند المشتري واراد المشتري
 تحليف البايع بانه ما يعلم ان هذا العيب عند المشتري لا يحلف عند البيئه
 به وعندها يحلف لان توجيب الخصومه حق مقصود لانه وسيله الى الحق وهو
 الرد فيصح التحليف عليه الا يركب لو اقام البيئه على ذلك يقبل فكذا هذا لان
 التحليف يثبت على صحة الدعوى وعلى توجيب الخصومه لانه فاعها لا لاثباتها
 ومعنا يستخلف لانشاء الخصومه واشباتها فلا يشرح من محيط الخسر في كذا
 البيوع في باب الخاصه في الرد بالعيب ثم ان استخلف البايع في هذه
 العيوب يستخلف على العلم لا على البتات بانه ما يعلم ان هذا العيب ابق عند
 المشتري ولا سرق ولا بال على الفرائش والجنن ولا يحلف على البتات
 لانه حلف على غير فعله حلف على العلم لانه لا علمه باليس بفعله ومن حلف على
 فعل نفسه حلف على البتات اصله خير المشتري فان حلف لم يثبت العيب

المسألة

المشتري وان نكل يثبت عنده فيحتاج الى الاثبات منه في البيوع في البيوع
 في طرق اثبات العيب التحليف على فعل نفسه يكون على البتات اي انه ليس كذلك
 والبتات القطع والتحليف على فعل غيره يكون على العلم اي انه لا يعلم انه كذلك وجه
 الاول ظاهر واما الثاني فلانه لا يعلم ما فعل غيره فاحتمل الوصف على البتات لا منع
 عن اليمين مع كونه صادقا فيستغنى عن طلب العلم فادام يقبل مع الامتصاص
 باذلا او مخرأ هذا الاصل مقرر عند المسارع فكان الامام فخر الاسلام يريد عليه حقا
 هو ان التحليف صحيح الا اذا كان ان فعل الغير شيئا الثقيل به اي بالحلف وخرج عليه
 بقوله فاذا ادعى سرقه العبد او اباقه حلف اي البايع على التامع انه فعل الغير
 يعني ان مشتري العبد اذا ادعى انه سارق او ابق واثبت اباقه او سرقه في نفسه
 وادعى انه ابق او سرق في يد البايع واراد التحليف حلف البايع بانه ابق في
 يدك وهذا تحليف على فعل الغير وانما صح لان تسليم اي تسليم البايع المبيع مسلما عن
 العيوب واجب عليه فالتحليف يرجع الى ما ضمنه البايع بنفسه فيكون على البتات مع الله
 والغرض من الدعوى ان توقع الدعوى على فعل المدعي عليه من كل وجه بان ادعى عليه
 انك سرقته او غصبته مني يحلف بتاتا ولو وقع على فعل الغير من كل وجه يحلف على
 العلم حية لو ادعى على الوارث اياك الفه او سرقه او غصبته مني حلف على العلم
 وهذا من وجها قال محمد هذا الاصل مستقيم ان التحليف على فعل الغير يكون على العلم
 الا في الرد بما لو يبيعه ان المشتري لو ادعى ان القن سارق او ابق واثبت لباقة
 او سرقته في يده نفسه وادعى اباقه او سرقته في يد البايع يحلف على البايع على البتات
 بانه ما بق او سارق في يدك وهذا تحليف على فعل الغير وهذا لان البايع ضمن تسليم
 المبيع سليما فالتحليف راجع الى ما ضمنه بنفسه فيكون على البتات وزاد البردوي في
 على هذا الاصل وهو ان التحليف على فعل نفسه على البتات وعلى فعل غيره على

العلم الا اذا كان شيئا يتصل به حج مكلف بتاتا وخرج على هذا الرديف
 لانه كما يتصل به لان تسليم القن سلبا يجب على البائع من جامع **الفصل**
اول الفصل الخامس عشر **مسألة** زيد عروذ بن بك فجاءه دين طلب ايلده عرو
 ويردم ديون لكن اثباته قادر او لماد في اجله بر مقدار صلح واقع اوله قد
 صكره اقامت بينه ايد بك مقبولة **الجواب** اوله بصلح عيدين
 فدا اوله بصلح عروذ عيدين موجه او لماد في ولو ادعى دينا فادعى
 عليه الايفاء فلم يقدر اثباته وصالحه ثم اقام البيعة على الايفاء بقبل لان
 الايفاء منه دعوى الدين على المدعى وذلك الصلح ما وقع اليدين عيدين لانه
 لا يمين على المدعى عليه من عادية في **الفصل السادس** **مسألة** زيد فوت اوله
 هنر زوجة سي ايد كنه ورثة كبار اقرار ايلده كل من هنر صكره قسمت اوله فكل
 بعد ورثة دن بعض زيد قبل الموت هنر طلاق ثلاثة ايلده تطليق ايت كنه
 بيته بولد قلر ننه يده هنر الدخ في ميراثه رجوع قادر او لور **الجواب**
 او لور **الجواب** رجل مات فقامت امراته وله الميراث وصم كبار كلهم واقوا
 انها زوجة ثم وجدوا شهودا ان زوجها كان طلقها ثلاثا فانهم يرجعون عليها
 بما اخذت من الميراث وكذا قال ابو ج و ابو يوسف رجعا اختلف زوجها
 بما لم ثم اقامت البيعة انه كان طلقها ثلاثا قبل الطلح من فاضحان في كتاب
 الدعوى قبل فصل في دعوى النكاح بوري **مسألة** زيد ايلده عروذ ار الرن
 اولان صايطه نزع ايلده شرعا فقتله حكم او لور **الجواب** فقتله
 يري قولي ايسه الحكم او لور **الجواب** المبسوط الا يري في الحايطة على ثلاث مرات
 واقسام اتصال تدبير و اتصال ملازمة مجاورة ووضع جذوع ومخالا
 انباء ولا علاقة للبدن في الحليط سوى هذا فالام صاحب الترتيب فان

لم يوجد فصاحب الجذوع فان لم يوجد فصاحب الحاراء في حيطه **مسألة**
 في الدعوى في باب دعوى الحايطة **مسألة** زيد عروذ بن بر مقدار مال طلب
 ايلده عروذ هنر او لور زيد شته سنك اقرار له كندى خطك ايلده ذكره ديون
 سنو مينه يازك ايد كي بنه ظاهرو بامر اوله يدي كنه عرو يازك كنه سنك كنه
 داني هنر او لوب لكن يازد قن انك طبق يازيح شرعا حكم يازي سنك او لور
 ايلده حكم او لور **الجواب** قول صحيح او لماد قدره فحق رجل ادعى على رجل
 مالا فانكر المدعى عليه فاخرج المدعى خطا باقرار المدعى عليه بذلك المال وقال
 هذا خط المدعى عليه فانكر المدعى على ان يكون خطه فاستكتب فكان بين
 مشابهة ظاهرة اختلفوا فيه وقال بعضهم يقضه القاضي على المدعى عليه
 بذلك المال وقال بعضهم لا يقضه وهو الصحيح من خفيه في الدعوى في فصل في
 المقتضا **مسألة** زيد عروذ بن اشتر ايلده كنه قوله بكر مستحق حنوب استحقاق
 اثبات ايدو الدقن صكره عروذ بكره ياب شوب كندى يبيع ايت كنه اثبات ايدو
 حكم او لور قن صكره زيد عروذ في المامه قادر او لور **الجواب** المام اعطى
 اوزره **الجواب** رجل اشترى من رجل عبدا وقبضه ونفذ الثمن ثم استحق
 من زيد المشتري ثم اقام البائع البيعة على المشتري انه كان باعه اياه فقبضه عليه
 قال ابو ج ولا سبيل للمشتري على اخذ العبد لان شراء قد انفس وبطل بالاحتيا
 فلا يعود وروي عن ابى يوسف انه قال له ان ياخذ ما لم يكن قبض الثمن
 او قبضه من حيطه اخرى في باب من ينصب خصما **مسألة** هنر زيدى حاكم
 احضرا ايدو زوج اولان عروذ او لور اولان بشي بك اقچه مهر مؤجل
 كغير او لوب بعد بنى قيوب كتمك استد كنه اگر بريل دك كلر سم امر كنه
 اول ديون كيدو حالا بر ميل عام اوله قن شرطا قوم اوزره تقسيم

الثاني زيد عمرو بن دين طلب ايلده عمر ودينه مقراولوب
 اتادينم وعنه ايلده در ديواقرار ايلسه زيد اجل منكر او ليجي شرعا في الحال
 حكم اولور في **الجواب** اولور عمر و اجل اثباته قادر او لما يجي اذا اقر
 بالدين المؤجل فصدقه الموقل في الدين وكذبه في الاجل حيث يكون القول قول
 الموقل لان الموقل اقر بالدين ثم ادعى حق النفس وهو اجل فلا تقبل قوله بالبينة
 من اصلاح في كتاب الكفالة في باب كفالة الرجلين **مسئل** زيد يا بانه تجلي
 اولد قول مجمل قولن وجاريه دن وساير املا كن نه وارب انا مكر
 ديواقرار ايلمكن قبل التسليم مزبور قولن عمرو كي بله الي كيد وانه
 اذا ايلسه عتق ناقذ اولور في **الجواب** اولور اقرار دكلدر جهة در قبض
 بولمجي انا سي مالكة او لماز اقرار او لماز يد منه يا بكا منسوب اولان
 دينك كرك في النوازل رجل قال جميع ما في يدي او جميع ما بلك فتوب
 التي فهو لفلان فهذا اقرار ولو قال جميع مالي او جميع ما املك لفلان فهو حجة
 ان سلم اليه جاز وان لم يسلم اليه لا يجز عليه خلاصه في كتاب الاقرار في **الفصل**
 الاول في اول الجنس **الثالث** زيد عمرو بن دينه اولان داري مكر
 ملك ايد كن اقرار ايلدي ديودعوي ايلسه عواي مرقوم صحيح اولور في **الجواب**
 اولور بيته سي وارسه مسموعه اولور اما بصورته انكار ايدسه قول
 مفتحه اقراره عين ويريب بلكه ماله ويرمكدر واجمعوا اعطائه لو قال
 ان هذا ملكي وهكذا اقربه ذواليد او قال لي عليه كذا وهكذا اقربه ملك
 عليه فانه يصح ويسمع البينة على اقراره اذ لم يجعل الاقرار سببا للوجوب وفي
 الصورة لو انكر هل يحلف على اقراره في خلاف بين سم رهما وقيل يحلف
 لانه لو نكل ثبت اقراره ويقتضي بغير حليفه على اقراره وانما يحلف على المال

لو انكر هل يحلف على اقراره فيه خلاف

جامع

جامع الفصولين في الفصل السادس في الورق الخامس اختلغو اذ هل
 يصح دعوي الاقرار في طرف الدفع حتى لو اقام المدعي عليه بيته ان المدعي اقر
 انه لا حق له على المدعي عليه او قام بيته ان المدعي اقر ان هذا العين ملك للمدعي
 عليه هل تقبل قال بعضهم لا تقبل وعلمتهم صحتها انه تقبل واجمعوا على انه لو
 قال هذا العين ملكي واقربه صاحب اليد او قال له عليه كذا وهكذا اقر بهذا
 المدعي عليه يصح الدعوي ويسمع البينة على اقراره لانه لم يجعل الاقرار سببا
 للوجوب وفي هذه الصورة لو انكر هل يحلف على عدم اقراره في خلاف بين
 ابي يوسف ومحمد رهما وقيل يحلف لانه لو نكل ثبت اقراره والفتوي على انه
 لا يحلف على الاقرار وانما يحلف على المال كذا في العمادية من الدرر والقر في
 اول كتاب الاقرار **مسئل** زيد عمرو بن كفالت صبي له بش بسكبه دعوي
 ايلده عمر وكفالة مقراولوب كن التي آي اجل ادعا ايلسه زيد اجل
 منكر او ليجي عمر واثباته محتاج اولور في **الجواب** اولور قول عمرو كدر
 كفييل مدين ومديون كي دكلدر زير الكفالت عادة مؤجله اولور
 ولو اقر بالف درهم مؤجله بان قال لفلان على عشرة دراهم الي شهر وقال
 الموقل لابل هي حالة فاقول قول الموقل لان هذا اقرار على نفسه ودعوي
 الاجل على الغير فاقراء مقبول ولا تقبل دعواه الآتية ويحلف الموقل على
 الاجل لانه منكر للاجل والقول قول المنكر مع اليمين وهذا خلاف ما اقام
 وقال كفت لفلان بعشرة دراهم وقال الموقل لابل كفت بها حالة ان القول
 قول المقر عند ابي حنيفة ومحمد رهما لان هناك الظاهر شاهد للموقل ان
 الكفالة تكون مؤجله عادة بخلاف الدين في البائع في كتاب الاقرار في **الفصل**
 واما الذي يدعى على وصف الموقل به في الورق الثالث **مسئل** زيد وفات

ايلدكن صكره تركه سي داخي بين الورثه قسمت اولين عرو او ن
بيك اچه دين طلب ايلدكن بيه سي اولياوب لكن ورثه دن بري اقرار
ايلوب باقسي انكار ايلسه لشر عامق حصه سن او ن بك غام النوري
يوشه حصه سي مقدار عي **الجواب** قسمت اولن قدن صكره اكر موكر سهمي فاق
ايدرس بي قصور النور وان اقرار احد الورثه بدني على الميت ومحمد الباقر
قسمت الزكه بينهم ويوم للمو بقضا كل الدين في نصيبه عندنا اذا كان نصيبه
في الدين في كتاب القسمه في فصل فيما يدر في القسمه **مسئله** قاضي موكر
حصه سندن حكم ايد بك جمله سي انك حصه سندن **الجواب** احد الورثه
اقرار بالدين قبل بركه كله وقيل يلزمه حصه يعني اذا اقر رجل ديناً على
واقرب بعض الورثه به في قول اصحابنا يؤخذ من حقه المورثين قال الفقيه
ابو الليث هو القياس لكن الاختيار عنده ان يؤخذ منه بالحقه من الدين و
هو قول الشعبي والبرقي وابن ابي ليلى وسفيان الثوري وغيرهم عن تابعهم
وهذا القول ابعد من الضرر وذكر شمس الامه الخواني ايضا قال شيخنا
هنا زيادة شيء لا يشترط في الكتب وهو ان يقض القاضي عليه باقراره
بمجرد الاقرار لا يخل الدين في نصيبه بل كل بقضاء القاضي ويظهر ذلك
فكره القاضي الزيادة وهي ان الورثه اذا اقرار بالدين ثم شهد هو ورجل ان
الدين كان على الميت فانه تقبل وسمع شهادته هذا المرفوع لو كان الدين يخل
في نصيبه مجرد اقراره لزم ان لا تقبل شهادته لما فيه من الموعر
قال رحمه الله وينبغي ان يحفظ هذه الزيادة فان فيها فائدة
عظيمة كذا في العادة من الدرر والغرر في كتاب الاقرار قيل بالاشياء
جواب آخر قول خنار اوزره النوب جمله يرايت ايتكمنا سبد

الفصل التاسع والعشرون في اقرار احد الورثه بدني او بوصية او
بوارث آخر ادعي على ميت حقا او شيئا مما كان في يده من دار او ضيعة
او غلام او عرض او ادعي عليه ديناً فاقتر الوارث به لزمه في حصته حتى يستقر
اذا اقر على نفسه فصيح وبقية الورثه على حقوقهم اذا لم يصح اقرارهم كذا
فكرة **فصل في** **قوله** **وراد** زيادة يحتاج اليها ولم يشترط احد سواء
وهي ان يقضي القاضي على هذا الوارث باقراره لان مجرد اقراره لا يخل
الدين في نصيبه وانما عليه قضاء القاضي وانما لم يظهر في مسئلة في **قوله**
ان الورثه لو اقر بدني ثم شهد هو وآخر بذلك الدين يقبل شهادته المرفوعة
الدين في نصيبه مجرد اقراره لم يقبل شهادته ما فيها من دفع الموعر قال
ان يحفظ هذه الرواية في موضع آخر قال شيخنا هنا زيادة شيء لا يشترط
في الكتب وهو ان يقض القاضي **الوجه** ينبغي للقاضي ان يسأل المدعي عليه هل مات مورث
فان قال نعم فيجوز يسأل عن دعوي المال فلو اقر وكذب به بقية الورثه ولم
يقض باقراره حتى يشهد هذا الوارث واجتنب به يقبل ويقض على جميع الورثه
وشهادته بعلمك عليه باقراره لا يقبل ولولم يبق اليقين واقربه الوارث
او لكل في ظاهر الرواية يؤخذ كل الدين من حصته المرفوعة مقر بان الدين
مقدم على اذنه قال **ت** هو القياس ولكن المختار عنده يلزمه بالحقه وهو
قول الشعبي والحسن البصري ومالك وابن ابي ليلى وسفيان الثوري وغيرهم
عن تابعهم نعم وهذا القول اعدل واحسن وابعده من ضرر احد الورثه
اذا اقرار بالدين يؤخذ جميع الدين في نصيبه عندنا ولو اثبت على واحد من
الورثه لا يؤخذ الا بالحقه وفاقا **ت** ياخذ بالحقه لو ظفر به جمله عند
القاضي اما اذا ظفر باحد من ياخذ منه جميع ما في يده **فصل** الزكه لو لم

لزمه حصته

ولو اثبت على واحد من الورثه
لا يؤخذ الا بالحقه وفاقا

بين واثبت غريم ديناً على احد الورثة يسبق الى اخر نصيبه ويقضى ماخصه
 وليس له بيع نصيب غيره لانه ملك الآخر ولو احاطا الدين لا يملك الوارث
 بيعه الا برضا الغناء حتى لو باع لا ينفذ ادعى بعض الورثة ديناً على مودة
 وصدة البعض وانكره البعض فانه ياخذ الدين من نصيبه من صدقه بعد ما يطلع
 نصيب المديون من ذلك الدين كذا **اصل** وفي **باب** اقرار احد الورثة بقرض من الطالب
 عليه يقبل وعلم جميع التركة وكذا الواقر بجميع الورثة في جامع الفصول **مسألة**
 عند سبي اولدق قد يدعى عروصى ببله اولوب او غلى او لما سائر اديها
 ايرو. بعض ايكسده ازاد اولوب بعد عرو ووفات ايدجك بواقرار له عند
 عرو و وارثة اولوري **الجواب** لما ز. قال وكل نسب ادعاء النسبى
 اذا تضادوا عليه ولم يعرف الا بقولهم فانهم لا يتوارثون بذلك خلا الابوة
 والبنوة الا ان تقوم البينة من المسلمين على ذلك النسب فيجوز التوارث
 به وهذا بناء على ما عرفنا في الدعوى ان اقرار الرجل يصح باربعة نفر بالا
 والابن والزوجة والمولى واقرار المرأة يصح بثلاثة نفر بالا الزوج و
 المولى ولا يصح اقرارها بالابن لانها تحمل نسبه على غيرها وهو صاحب الغنى
 فاما الاقرار بما سوى ذلك من التوارث لا يصح من واحد منها لان المولى انما يحل
 على غيره والاصل فيه ما روي ان امرأة سبيت ومعا صبتى حاملة وكانت
 تقول انى فاعفوا وكر الغلام فمات وترك مالا فقيل لاخذى ميراثك ففترحت
 من ذلك وقالت انى انما كان ابن دحمان القوية وكنت ظمراً لك في
 ذلك لا عروضة ان لا يورث الجمل الا ببينة فصار هذا اصلاً فلما كان
 الجمل محمول النسب على الغير فعيل **عن** المفعول او حامل نسبه على غيره فعيل
عن فاعل وكل ذلك جائز من السير الكبير في باب مواريث الكفا فان كانت في

اقرار الرجل يصح باربعة نفر

اقرار المرأة يصح بثلاثة نفر

في الجمل

حج امرأة منهن صبي وقد قتل زوجها او لا يعلم هل كانت ذات زوج
 ام لا فحالت هذا ابني صدقت في اسلام الولد وانه لا يكون فيثا لان هذا
 امر ديني فخر الواحد في مثله معمول رجل كان او امرأة ولكن لا يتوارثان الا
 بالبينة وهو الجمل الذي كتب فيه مرض الى شرح ان لا يورث الجمل الا بالبينة
 ولكن يحل مسلكه في بدله بجبر باسلامه في شرح السير الكبير في باب اقرار
 من المسلمين **مسألة** زيد مرض موتها ورثة سندن عرو وكندي به اولان
 بشي بك ابقه ديني كفى اولان بكر دن الدم ديواقرار ايلكن فوت اولدق
 ورثة بواقرار صح دكلرد ديوبكر دن طلبايدوب المفع قادر اولوري **الجواب**
 اولور و اقرار صح دكلرد فصل ولا يصح اقرار المريض بقبض الدين ولا
 العين المضومة من وارثة اذا مات من ذلك المرض سواء كان الوارث اصيلاً
 او كفلاً في الصحة او في المرض لانه يجوز عن التعرف مع الوارث لتعلق حق الوارث
 به **والجواب** لا يصح اقراره باستيفاء العين والدين فكذا اقراره بقبض
 الدين من المكفول عنه ولا من الكفيل عن الوارث ولا من اجنبى مقطوع به عن
 الوارث ولا بالحي من الوارث الى غيره لان استيفاء الدين من احدهما كاستيفاء
 الدين من الاجنبى حتى يبرأ الآخر وكذا الوارث يبرأ عن الدين باقراره با
 الدين من الاجنبى او من المحتال عليه كما يبرأ باقراره بقبضه منه فقراره
 اتصال نفع الى الوارث فلم يصح من يحيط الخس في باب اقرار المريض **مسألة**
 عند مرض موتها زوجي زبدة اولان عرو نكحل سين يا بعضين الوارث
 قبض لا يتم ايدي ديواقرار ايرو اقراره زيد شهدا دواخي ايلكن في
 اولدق ورثة سى عدم تصديق قادر اولوري **الجواب** اولور و اقرار
 بقبض الدين اقرار بالزبدة اقرت المريضة بقبض المهر من زوجها لا يصرف

منه

ولا يصح اقرار المريض بقبض الدين
 ولا العين المضومة من وارثة
 او اعات من ذلك المرض

اقرت المريض بقبض المهر
 من زوجها لا يصرف

لان الاقرار يقبض الدين اقرار بالدين لما يتنا وكان هذا اقرار الوارثا
 ولا تها تهمة في الاقرار بالاستيفاء كما كانت تهمة في اقرار بالدين من محيط
 الضمى في كتاب الاقرار في باب اقرار للرئيس في الفصل الاول **مسألة** زيد عنك
 يدينه اولان ولين بوبندن اولان او غلر ديدكون هند او ت ديو اقرار بالدين
 صكره زيد عنك زوجم ديو تفرق ايكل استدك هند نكاحه شكره او لي شرا
 اقرار مر قوط زيدك زوجي اولوري **الجواب** اولور حرة او لي بون نكاح اقرار
 اولور ولو قال هذا ابني شك وص حرة فقال نعم فهو اقرار بالنكاح لانها
 تصادق على ثبوت النسب لا يثبت الا بالواش والواش لا يثبت
 على حرة الا بالنكاح الصحيح لان امر المسلم محمول على الصلاح من محيط الضمى في
 كتاب الاقرار في باب الاقرار بالنكاح في الفصل الثاني **مسألة** زيد شرب خمرا و
 سكرى حاله ايتدكي اقرار صحيح اولوري **الجواب** اولور و اقرار السكران
 جائز كاقراء الصحيح لانه مخاطب لان السكران عليه السرور فلا يؤثر في عقله شيئا
 فينفذ اقراره كسائر تصرفاته فينفذ الا بالحدود التي الصلة ته لا تها تدي
 بالشبهات وقد عكست فيه الشبهة لزلزل عقله من محيط الضمى في كتاب الاقرار
 في اول باب اقرار الضمى **مسألة** زيد ديتك مست ولا يعقل ايكن ايتدكي يي
 اقراره شرعاً معتبر اولوري **الجواب** يردن كوكي فرق ايتوب اصلا كزيدكو
 غير شك سوزني الكلام في محقق ايسه حكم اعتبار ايتا كقادر راوراني بر
 مستلك صحت اقرار مانع اولما ز ابو السعد فليوفق رجة انه عليه **مسألة**
 زيدك زوجي هند مجهول النسب اولوب عمروك جارية سي اولما غدا اقرار
 ايتدك عمروك اخي بن سكا نكاحه اذن ويردم ديو نكاحي فسخه قادر
 اولوري **الجواب** اولما ز نكاح جواز حرة معروفة النسب لي

فصل

باقية قالوب ملك مختصة اولان تصرفاته امة معروفة كي اولور ته كم
 قولن ازاد ايتدكن صكره فلان دن غصب ايتدم ديو اقرار ايلسه لنفسه ايتجا
 ايدر ضمانه صحيح اولوب عبدك حر يته اولما ز مجهول النسب تزوجت ثم
 اقرت بالملك لرجل جعلها امة ولا يفسد النكاح لانها اقرت على نفسها بالرقا و
 على زوجها بفساد النكاح وقرر الرق ففساد النكاح يتعدى الى
 زوجها فانه ضرر لا يمكن الزوج دفعه وتداركه فكانت مفرة على زوجها فلا يفسد
 فيه على زوجها فثبت في حق جواز النكاح حرة معروفة النسب في حق تصرفاته
 المختصة بالملك كامة معروفة كما لو اشترى عبداً ثم اقر انه غصب من فلان يبيع اقرار
 في حق ايتجا الضمان على نفسه ولم يبيع في حق ابطال حرية العبد وقرقابين هذا
 وبين ما اذا اقرت انها بنت اب زوجها وصدرها الا يفسد النكاح والفرق
 بين هذا ان من ضرورة اثبات النسب اب الزوج فساد النكاح لان اثبات
 النسب لا يتفك من فساد نكاح الحرم والنسب ثبت لا يحتمل الانتقاص فحكم في
 النكاح ضرورة فاما ليس ضرورة ثبوت الرق فساد النكاح لان النكاح مع
 الرق يمتنع فانه لو تزوجها باذن المولى جاز ومتى امكن الجمع بين الرق و
 النكاح والاقراء حرة قاهرة فثبت الرق في حقها دون حق الزوج خلاف
 لو اقرت انها بنت ابن زوجها وكذا بالزوج لا يفسد النكاح لان اقرارها حرة
 المصاهرة لا في حق الزوج من كل وجه وهو ثبوت الرق فلم يفسد في حقها فاما
 الاقرار بالنسب في حقها فان النسب احكاماً سوى فساد النكاح وهو النفقة
 وغيره ايتصح فيما هو حق الزوج من محيط الضمى في باب اقرار المرأة بالرق و
 في تحت الزوج في الفصل الاول **مسألة** زيد فوت اولوب بر قاج وارث
 معروف فلي ترك ايتدك خارج دن بري دافي وظلت ديو اسير

ورثة دن بري تصديق ايدو با قيلر تكذيب ايدو بلك تثبيت اولو
 ترك دن حصه المغه قادر اولور **الجواب** نسبك بت اولما زحل النسب
 على الغير دركن موك حصه سنده مشترك اولور اصله ان الوارث
 المعروف اذا اقر بوارث آخر لم يصدق في اثبات النسب فيه من اجل
 النسب على الغير ويصدق في استحقاق الميراث حتى يشاركه فيما في يده
 من ميراث لانه اقر باستحقاق المال على نفسه فنقد اقراره في حصته وان لم
 ينفذ في حق نفسه واصل آخر اذا اقر بعض الورثة بوارث وكذب الآخر من
 فاليراث يقسم بين المعروفين ثم ينظر ان كان الموت ثابت بالنسب كالميراث
 الميراث فيقسم نصيب المقر بينهما قدر انصباهما حتى لو كان الموت اخا
 فلنصف ما في يد المقر ولو كان اختا فلثا لث ما في يده ولو كان امرأة
 فلها من حصته لان المقر زعم ان الميت مات عن امرأة وابنتين والوصية
 من ثمانية للمرأة سهم ثلثي سبعة وانكر اثنتين فاضعه فصار ستة
 عشر للمرأة سهم واحد لكل ابن سبعة فاطرح من ذلك نصيب المجاهد لانه
 استوفى حقه وزيادة بقى سبعة للمقر وسهمان للمرأة فيقسم ما في يد المقر على
 خمسة فاما متى اخذت من ما في يده كان التاوي نحو ذلك الجاحد وذلك
 نصف من المال كله تاويا على المرأة وهذا ظلم وجور وان كان اما
 او حقة ام الام فيقسم ما في يد المقر على سبعة سهمان للاثم وخمس للمقر
 وقال مالك وابي ابي ليلى للاخ المقر ثلث ما في يد المقر ولا حصة من
 في يده وللرأة من ما في يده وللاثم سدس ما في يده والصح قولنا لان
 في زعم المقر ان حقه وحق المرأة على السواء والمقر ليس فيه في استحقاق
 الا ان بقية الورثة قد ظلموا حيث كذبوها واحدا وزيادة على قيم

علم

فيكون ذلك في معنى الحاكم التاوي فيكون التاوي عليها والباقي بينهما
 بالسوية لان الاصل ان ماتوا في المال المشترك يتوي على الشراكة
 وما بقي على الشراكة وفيما قال التاوي كل على المقر وهو ظلم من محيط الحري
 في الاقرار في باب اقرار الوارث بوارث بعد وارث في الفصل الاول
مسألة زيد مرض موتته زوجي هذك التي بك مهري او لماسه
 اقرار اليك ايكن فوت اولد قده ورثة سي ايكن بكني هبة ايتدكن بينه
 اقامت ايلدر شرعا مقبولا اولور **الجواب** ولما رجل اقر لارثة
 في مرضه بمهر الف درهم وقد تزوجها بالف درهم ثم قامت البينة بعد
 موت الزوج على ان الزوجة وصحت مهرها من زوجها في صوته هبة
 يجوز اقراره لها بالمهر ولا تقبل البينة على الهبة من محيط الحري في
 كتاب تصرفات المريض والوارث قيل باب اقرار المريض لوارثه مرض
 اقر لارثة بدين المهر صح اقراره اليه المثل وان اقر لها بمهر الف
 درهم ثم اقامت الورثة البينة بعد موته ان المرأة وصحت المهر من
 زوجها في حال صوته هبة صحح قالوا لا تقبل البينة على الهبة اذا كان
 اقرار الزوج لها بالمهر في مرضه ثانيا فاضحان في كتاب الاقرار في
 فصل في اقرار المريض **مسألة** تجارتك زيد ايلد شريك اولان عمر وكرد
 اشترى ايتدكن متاع هالك مستهلك ايكن خرايه اقرار ايلد عنك
 مؤذن بجملة سي لازم كلور يوقه حصه سي **الجواب** بجملة سي ان كان
 اولنور اقر شريك العنان على شريكه في بيع او شري شي قائم
 بعينه جاز ولا على شريكه حصته لان كل واحد منهما وكيل صاحبه
 في البيع والشري واقرار الوكيل بما يملك انشاء جاز وان اقر بشري

ن

شيء يشترط فيكون ثمة وينبغي ان يكون اقرار الوكيل بالشرك اذا
 كان المبيع حالاً لا يبيع فكذا في الشريك وهذا لان الموكل والشريك يعقدان
 والشركة مسلطة على ايجاب الدين في ذمته بعوض بعده وهذا اقراره عليه
 وينبغي عوض يحصل له اصلاً وهو غير مسلط على هذا فلا تقبل اقراره والمضار
 عليك ذلك في العين والدين جميعاً لان المال في يد المضارب وهو مسلط على
 ايجاب الدين فيه ولهذا لو انشاء الشريك صح منه وجب الثمن ديناً في مال المضارب
 حتى لو حلك مال المضاربة قبل ان ينقذ رجوع على رتب المال فكذا في اقراره
 بالشرك فصح مطلقاً لا تنفاه التهمة فصار كالوكيل بالشرك اذا اقربته والتميز
 اليه فصح اقراره فكذا اخذنا في الشريك غير مسلط على ايجاب الدين في ذمته
 صاحبه الا بشرط سلامة البدل ولم يسلم له شيء كان حالاً واراس المال
 في ايديهما فيجب صاحبه بمنزلة وكيل بالشرك لم يدفع اليه الثمن اقرار
 بحيط الشرعي في باب اقرار الشريك والمضارب **كتاب الصلح**
 زيد عروة زاني ديو قذف ايلد كن عمرو محسن اولوب زيدا حد قذف
 لازم كلد كن عمرو بمقدار مال اوزرينه زيد ايلد صلح ايلد صلح مرقوم صحيح
 اولوب زيد بدل صلح الماغة قادر اولوري **الجواب** اولما باطلد
 ولو صلح ع. ح. بطل يعني لا يجوز ان يكون المصلح عنه حق الله ته سواء كان
 مالاً او عيناً او ديناً او حقاً ليس بمال حتى لا يصلح الصلح حد الزنا
 وشرب الخمر بان اخذ زانياً او سارقاً في غير اوشاب خمر فصالحه على
 ان لا يرافعه اليه والامر لانه حق الله ته ولا يجوز الصلح من حقوقه لانه
 الصلح بالصلح يتصرف في حق نفسه اما باستيفاء كل حق او استيفاء بعضه
 واستقاط الباقي او بالماغة وخته وكل ذلك لا يجوز في غير حق كذا اذا صحت

من حد القذف بان قذف رجلاً فصالحه على ان يعفو عنه لانه وان كان
 للعبد فيه حق فالغالب حق الله ته وللغلو على بالمعروف شرعاً على التعريف
 حيث يبيع الصلح عنه لانه حق العبد والقصاص في النفس وما دونها لانه
 ايضا حق العبد **الدرر والغرر** كتاب الصلح كذا في غير كذا في البديع
 فصل الذي الى المصلح عنه **مسألة** زيد عروة امانت وضع ايلد كن متاع
 طلب ايلد كن عمرو وعملان ادعا ايلد كن زيد منكر بمقدار مال اوزرينه صلح
 واقع اولسه صلح مرقوم شرعاً صحيح اولوري **الجواب** اولما باطلد المودع
 اذا ادعى حلال الوديعة وانكر صاحبها فاصطاح على شيء كان باطلاً من
 قاضيان في كتاب الصلح في باب فيه صلح العاشر **مسألة** زيد عروة دن برخصوا
 ادعا ايلد كن عمرو منكر اولوب بمقدار مال صلح اولد قزن صكرة عروك اوز
 برشي يوق ايلد كن ظالم اولسه صلح مزبور نجه اولوري **الجواب** باطل اولوري
 ادعى فانكر فصالحه ثم ظهر بعده ان لاشي عليه بطل الصلح كما في العاوية من
 الفاسد من الاشياء والنظائر في كتاب الصلح **مسألة** زيد كن تحت نكاح و
 يدن اولان هندي عمرو نكاحه ديو دعوى ايلد كن بعض مسلم ان اراه
 كرب صخرة ايلد كن بمقدار مال اوزرينه خلعه واضيه اولوب خلع واقع
 اولسه شرعاً تجدي نكاح وعدت لازم كلوري **الجواب** كلام وفي آخر فتاوي
 رشيد الدين ادعى النكاح على امرأة ذات زوج وانكرت واقرت لانه
 حي في يده فتوسط المتوسطون حتى اختلعت منه بمال محل يحتاج الى الا
 والتجديد النكاح مع زوجها قال لا ولا صحة لهذا الخلع لان نكاحه ثبت
 فكيف يبيع الصلح ولم يجب بدل الخلع وكان النكاح حاله من فطوره عاده
 في الفصل التاسع والعشرين في الورق العاشر **مسألة** وصي اولان

مطبوع
 ادعى وانكر فاصطاح باطل
 اذا ظهر بعد الصلح ان شيء
 عليه

زيد يا متولي اولان عمر و مال ايتام و مال وقف ضايع اولم لازم كلو
و متعلق اولان مكر اولوب بيشه دن عاجز اولمقله بر مقدار دن فراغت
ايدو. صلح واقع اولمش ايكن بعد بيشه يه قادر لر اولسه يا خود يتيم بال
اولوب قادر اولمش عا طلبة قادر اولور لر **الجواب** اولور لر نيايتي
اولكي صلح جوازك فايده سي اختلاف حقه دعوي استعاخير بيشه
اولمقي استماع اولور و وان لم يكن بيشه و بلغ الطفل لا يملك فسخ الصلح الا
ان يقوم بيشه على ان ذكرنا و لو لم يكن له بيشه و اراد اختلافه بعد البلوغ لا
يملك ذلك من جواهر الفتاوي في كتاب الصلح في الباب الخامس و لو روي
المدعي بعد على الدعوي لم يقبل الا في صلح الوصي ع. مال اليتيم على انكار اذا
صلح على بعضه ثم وجد البيشه فانها يقبل و لو بلغ الوصي فاقامها يقبل و لو طبع
ييمينه لا يملك كافي القنية نقل من صلح الاشياء و النظائر **مسئله** زيد عمرو و اما
اولدغي مالي طلب ايلد كده عمرو استرلاكن ادعا ايلمش ايكن بيشه بر مقدار مل
اوزرينه صلح اولسه شرعاً صلح قوم صحيح اولور **الجواب** ابو يوسف قولي
اوزرينه باطل امام محمد قولي اوزره حبه و ديت ضمان ايجاب ايدرسنه
اقتضا ايدرك صحيح اولور اكر مستودع برائي موجب اولور شي ادعا
ايلر ايسه صلح بالاتفاق جائز در. اذا ادعي المستودع هلاك الوديعه و هي
رت المالا انه استرلاكن ثم اصطلح على شي فالصلح باطل في قول ابي يوسف
هو و قال محمد به الصلح جائز اذا ادعي رت الوديعه ما يوجب الضمان ولو
لم يبع المستودع ما يوجب براءة فالصلح جائز بالاتفاق من البر في الفقه
في اخر الصلح تفصيله في قاضخان في باب صلح العمال و صلح الامانات
في الورق الاول فيلطل في الفصول في الفصل الثلاثين في الورق السادس

مسئله
وان لم يكن بيشه و بلغ
الطفل لا يملك فسخ
الصلح

مسئله
ولو روي به حصص المدعي بعد على
الدعوي لم يقبل الا في
صلح الوصي على مال اليتيم

بوصورتها بعد الصلح عمر و صلح بر ائتي موجب في ادعا ايلد كده صكره
اولماسين ادعا ايدوب زيد قبله اولماسين ادعا ايلسه قول فقنك
بيشه قنقنه **الجواب** قول زيد كده بيشه عمرو و دوشر ابو يوسف قولي
اوزره و لو اختلاف بعد وقوع الصلح فقال المستودع كان الصلح بعد اذنت
البراءة و قال الطالب كان قبل ذلك فالقول قول الطالب الا ان يقسم المطلوب
البيشه و هذا الترفع على قول ابي يوسف ثم من الترفع في كتاب المزاريح
مسئله زيد عمرو دن دارد دعوي ايلد كده عمرو مكر اولمقي بكر زيد ايلد كده
بكر الترفع صلح ايدوب عمرو و ك اجازت شر بكي زيد تسليم ايد كده صكره
عمرو دار زيد ملكي ايد كده اقرار ايدوب بكي بكرة و يرو. داري علكا قادر
اولور يوقسه چونك عمرو و اولدي ديوب زيد بكي بكرة و يرو. اوي
الور **الجواب** بري قادر اولماز او برك اولور **المشق** ادعي داراني
يدرجل فانكره فصالحه انسان متطوعا من دعواه على الف و دضها اليه
بيز امر المدعي عليه ثم اقر المدعي عليه بان الدار دار المدعي ياخذ المصلح المنقطع
الدار لان هذا الصلح معاوضة نافذة في حق المدعي غير نافذة في حق المدعي
لقيام به عليها فاذا زال حقه عنها اخذ المنقطع بكم البيع السابق من حيث
الشرعي في كتاب الصلح في باب معرفة انواع الصلح **مسئله** زيد عمرو و ي سارق
ديو اخذ ايدوب عمرو و تم اولمخير حاكم الشرع حبس ايد كده عمرو و زيد
بر مقدار مال دفع ايدوب صلح واقع اولمش ايكن بعد الاطلاق عمرو و
خوفدن صلح راضي اولدم ايدوب ديو صلح فسخ ايدوب بدل صلح دعوى
ايلش شرعاً حاكم اولنور **الجواب** اولماز رجل الترفع بسرقة و حبس
فادعي عليه قوم فصالحهم ثم خرج وانكر و قال اغاصحك خوفاً على نفسي

قالوا ان كان من جسد القاضى فالصالح جائز لانه لا يجس الآتي وان كان
 من جسد الوالى لا يصح الصلح من خفية الغنا وكذا في آخر الصلح **المنقذ** او صا
 الجبس في القصة سرقة وخوفا ان كان جسد الوالى او صاحب سرقة فالح
 باطل وان كان جسد القاضى فالصالح جائز من وجيز الرضى في كتاب الصلح الجائر
والفاسد بوضوئه عروجه ان كان قوم كفردا في كلب حقوقه
 ادعاه ايلد كرنه انرا ايلد اضى صلح ايلش ايلك بعد الاخراج انكار ايدو. بن
 من كل صلح نفخه فندن ايدو ديوب كن بوضوئه قاضى جسد ايلوب
 بك جسد الوالى شرعاً صلح مرقوي نفخه قادر اولور **الجواب** اولور بو
 تقرب جسد باطل ايلدي مسطور در المنقذ رجل محبوس في سجن لتهمة سرقة
 وخوفا فصالحه في السجن فاحاة قوم اخرون وادعوا قبله حقاً في التخي
 فصالحهم فلما خرج انكر وقال صالحكم لاني خفت على نفسي ينظران كان جسد
 وال او صاحب شرطه فالصالح باطل لانه مكره لانه يخاف على نفسه وانه
 جسد القاضى فالصالح جائز لان القاضى لا يجس الآتي حقاً من صلح محبط
 الشرى في باب من منع جواز الصلح وما لا يمنع **مسئله** زيد عروده اولو
 اون بك اقبه حقاً طلب ايلد كن عروشه بكندن كجوب يا خود التي آي
 تاخير ايقينه اقرار ايتيم ديمك حمله ماله اقرار ايتيم اولوب في الحال جمل
 حكم اولور **الجواب** اولور قال ومن قال لا اقر كمالك
 حتى توخره عن او خط عنه ففعل جاز عليه لانه ليس بمكره ومعنى المسئلة
 اذا قال ذلك سراً اما اذا قال علانية يؤخذ به من صلح الهداية فيصل
 في الدين المشترك **مسئله** عهدي زوجي زيد باني طلاق بوشا قدن
 صكرة او ندن اخر اجنه سكتا سندن بدل بك اقبه ويرد صلح واقع

اولم

اولمش ايلن بعد عود شرم دكل ايمش بن تاندم منقضية اولور
 چقم سن وار قنده اولور سك اول ديمكه قادره اولور **الجواب** اولور
 واقعا سكتا حتى شرع اولوب عود اسقاطه قادره دكله وان صالحت
 المبانة زوجها من سكتا صا على درام لا يجوز لان السكتا حتى الشرع وحي لا يقد
 على اسقاط حق الشرع بعوض كان او بغير عوض كافي صلح فاضحان قبل ما صلح
 الحال بصيغة **مسئله** زيد تيمارني عروه او توز بك اقبه يه تعامل ناس
 جاري اولور في اوزره مع ايدو براتني يده تسليم ايدو عرودا في بالوط
 والرضا مبلغ مرقوي تسلّم ايتد كن صكرة برات ايتد رب رؤسه عروك ايتد
 اولور قدن صكرة عرو زيدة بزم سكتا ايتد كن معاطر باطل اولوب تيمار سكتا
 اعطاك ايلد اولو سكتا دخلك يوق ايمش بندن الدك مبلغك جمع بين
 ويرد يوطب ايلش شرعاً الماخ قادر اولور يوقسه بوقوله معاطر اولوش
 اولو سلطانك اضى معلوم ورضا سي اولماتي ايلد زيد ويرك قادر اولور
الجواب الماخ قادر اولور سلطانك شرع شريفة خالف عمله رضا به ك
 استعلا لاناك رضا شريفة خالف قدر قطعا على واعتبار اولماتنا في
 بوقوله ده بر شرعي صورته قورل استردا مانع اولماتي ايلون اولمش
 ايسه قادر اولور له عطاء في الديوان مات عن ابنين فاصطلى على ان
 يكتب في الديوان اسم احدها وياخذ العطيات والاخر لا شيء له ويبدل
 من كان له العطاء مالا معلوما فالصلح باطل ويرد بدل الصلح والعطاء الذي
 جعل الامام العطاء لان الاستحقاق للعطاء باثبات الامم لا دخل فيه رضا
 الغير وجعله بزازية في كتاب الصلح قبل الفصل الثالث بنصف صيغة خيما
مسئله زيد فوت اولور قدن قانون اوزره تيماري كير او على عروه ويرك

مسئله عهدي
 بعد الطلاق الما بين سكتا
 دعوا به

سفر او دونه فنفتته في مال المضاربة وكسوته لطعامه وورعته وما
يعمل به ثيابا ومركبه وعلف دوابه المراكب واجرة من يخدمه في السفن
والبحر والطبخ وغسل الثياب ونفقة غلامه الذين يعملون في المال وعلف
دواب حمل المتاع والكلاء والخصاب واكل الفاكه مثل ما يصنع التجار
على قياس قول ابي حنيفة يورث ابى يوسف وع. ابى يوسف في المال كان يا كل
يخبره معقاده والسبيل في النفقة ان يحتج الزوج وان لم يكن كذا راسا
المال ولو سافر فلم يتفق له شراء المتاع فالنفقة في مال المضاربة من خلاصه
في كتاب المضاربة في الفصل الثالث **مسألة** صدر الشريعة دة وغيره كتاب
مضاربة دة رت ماك دار حر به مرتد الحاق ايله مضارب باطل اولوب
مضاربك الحاق ايله باطل اولما منك علتك لان له عبارة صحيحة ويكره
ويكره **الحجاب** عباتك حتى اديت وتميز ايله در بوند اسه خلل فوق
ويكره مرتدك عقودي مال غير دة صاحب اذني ايله نافذة اولور زيرا
جوازي امرك ملكه وامرك صحتك وما مورك عباتك صحتك منبذ
واذا ارتدت رت المال ع. الاسلام ولى بدار الحرب بطلت المضاربة
اذ لم يعد مسلما قبل القضاء او بعد فكانت للمضاربة كما كانت اما قبل
القضاء فلا تة بمنزلة الغيبة وصلى لا يوجب بطلان المضاربة واما بعد
فلى المضارب كالمومات حقيقة واما قبل الحوق فيستوقف تصرف المضارب
عند ابي حنيفة يورث لان المضارب يتصرف رت المال فكان تصرف رت المال
بنفسه وتصرفه موقوف عنده فكذا ان تصرف من يتصرف له ولو كان المضارب
هو المرتد فالمضاربة على حالها في قولهم جميعا حتى لو اشترى وباع ورجع
او وضع ثم قتل عار دة او ما اولى بدار الحرب فان حج ما فعل من ذلك جائز

والزوج بينهما على ما شرط لان له عبارة صحيحة لان صحتها بالآدمية والتميز ولا
خلل في ذلك والعبارة الصحيحة مبنى صحة الوكالة وتوقف تصرف المرتد
يتعلق حق الوارث ولا توقف في تلك رت المال لعدم تعلقه به فبقيت المضاربة
خلال ان ما يلحق من الهبة يكون فيما باع واشترى على رت المال في قول ابي حنيفة
يورث لان حكم الهبة يتوقف برده لانه لو لم يردته يقضى له مال ولا تصرف له فيه فكان
كالصبي المجرد اذ ايوكل ع. غيره بالبيع والشراء وفي قول ابى يوسف ومثلهما
مال في التوقف بعد الردة فيه قبلها فالهبة عليه ويرجع على رت المال عنده
في المضارب في باب المضارب فضا رت في فصل في العزل باب مضارب
الحرب والمرتب اصله ان عقود المرتد في مال غير باذن صاحبه باطلة لان
جواز ما يمتنى على ملك الامور وصحة امره وعبارة الامور ولا يوقف في ملكه
لاخل في امره بردة الامور والامور عبارة صحيحة فنقدت الا ان في الهبة
يقف عند ابي حنيفة يورث لو سلم كانت الهبة عليه وان مات او قتل عار دة
اولى بدار الحرب وقضى بلحاظ فالحدة على الامر لان الهبة تتعلق بحال
قول الامور وتوقف فيقف كتمرة في مال كماله وكل صبي او جرد او جردا
وعنده لا يقف بل يكون عليه كتمرة في مال عندها ارتد المضارب دفع
الي مرتد فرج او وضع ثم قتل على ردة كان الزوج والوضع على ما شرط
لانه تصرف في مال الغير باذن فنقد تصرفه والهبة على رت المال عنده
رجوعه وعندها المرتد ولو كانت امرأة مرتدة فالهبة عليها اتفاقا
لانه يلحقها عقد مالها فكذا يلحقها عقد مال غير مال لان تصرفها نافذة
فان ارتدت رت المال عند ابي حنيفة يورث فنقد التصرف على المضارب و
يضمن راس المال وعندها المضاربة من مضاربة بحيط الخسرى

كتاب الوديعة زبدة امانت

ايتدكي مالي زيد بلا بيان فوت اولادك ورثة صلاك اولدي ايركا
ياخود مالكنه ردا اولدي ايركا ديوا دكا ايتدكلرنا مالك جملها اولدي
بحر قولا كذا اعتبار ايتدك اثبات ايتدك ديكه قادر اولور **الجواب**
اولور ولومات المودع فان كانت الوديعة قاعة بعينها ترد عليه لان
هذا مال فهو احق به على بصان رسول الله صلى الله عليه وسلم وان كانت
لا تعرف بعينها فهي دين في تركه الميت تخاص الغرماء لانه لما مات جملها
للوديعة فقد اتلفها مع خروجه وان تلو متفعا بجاني حق الملك
بالجمل بل وهو تفسير الاتفاق ولو قال الورثة انها صلت اوردت على
المالك لا يصح قون على ذلك لان الموت مجمل سبب لجوب الضمان لكونه اتم
فكان دعوى الملاك والرد دعوى امر عارض فلا يقبل الاجبة وتخاص
المودع الغرماء لانه دين الاستلاك على ما ذكرنا فيسوي دين الصحة في
البدائع في كتاب الوديعة قبيل العارية **مسألة** زيد عروا امانت وضع
ايتدكي مالي عمرو كندي ايله ساكن اولوب جمل مونا من كوردكي بركا حبيبه
حفظ ويركضايه اولدقن زيد چونك بالذات حفظ ايتدك باري بون
اجنبى يه ويردك ديوتقينه قادر اولور **الجواب** اولما زء والكلام
في الحفظ يقع في موضعين احدهما فيما به يحفظ والثاني فيما فيه يحفظ
اما الاول فالاستحفاظ لا يخلو اما ان يكون مطلقا او مقيدا فان كان مطلقا
فللمودع ان يحفظ بيد نفسه ويبدل في عياله وهو الذي يسكن معه ويحرم
فليقتطع طعامه وشرابه وكسوته كايما كان قريبا او اجنبيا من ولده
وامرأته وخادمه واجيره لا الذي استاجره بالدرهم والدنانير ويبدل

من ليس في عياله من يحفظ مال بنفسه عادة كذا في المفاوض والعنا وعنده
لاذون وجب المعتزل عن بيته هذا عندنا وقال الشافعي ليس ان يحفظ
الا بيد نفسه الا انه يستعين بغيره من غير ان يغيب عن عينه حتى لو فعل يدخل في
ضمانه وجه قوله ان العقد تناوله دون غيره فلا يملك ابراع غيره كما لا يملك سائر
الاجانب ولنا ان للمترم بالعقد هو الحفظ والانسان لا يلتزم حفظ مال غيره
عادة الا بما يحفظ به مال نفسه بين مرة ويبدل هو لا ذخر في فعله ان يحفظ
الوديعة بايديم ايضا فان الحفظ بايديم دخل تحت العقد دلالة ولذا
له ان يرد الوديعة على ايديهم حتى لو هلك قبل الوصول للمالك لا ضمان عليه
لان يدوم يد المودع مع فساد المال في ايديهم كان محفوظا يحفظه من بدائع
الصناعات في كتاب الوديعة في فصل واما بيان حكم العقد **مسألة** زيد عروا
اولا نكاحي اوى احراق بالنار اولدقن مالك زيد تقينه قادر اولور
الجواب اولما زء وله ان يدفع الوديعة الى غيره في حالة الغفورة في حرق
بيته او خاف غرق سيفته فذرها الى غيره لم يضمن استحسانا لانه لا يمكن في
الحفظ في هذه الحالة الا بالايديع والاحتفاظ في الاجنبى ضمانا ما ذونا فيه
دلالة ولولا ودع المستودع اجنبيا حالة الاختيار ضمن الاول دون الثاني
عند الجنيته هو وعندنا يضمن ايتقانا ويرجع الثاني على الاول من حيث
الضمان في الوديعة في باب يضمن المودع وما لا يضمن **بوصورته** زيد اجنبية
ويرد كن صكرة مال اجازت ويرش ايكن بعينه تقينه قادر اولور
الجواب اولما زء ولودع المودع الوديعة الى آخر باذن المالك خرج المودع
من البين كان دفع الى المالك هذا اذا دفع الى الغير بغير ضرورة فان دفع
لضرورة بان احرق بيت المودع فدفعها الى اجارة لا يضمن وكذا ما يشبه

يعت

هذا من خلاصة في الودائع في الفصل الثاني في الورق الثالث كما في المتن
 في سبب في ما يصدق المودع وما لا يصدق **بوصورتها** مستودعك او كما
 ياب ويرد كنه اثبات لازم كلور **الجواب** حرق غالب اوب عيال من
 كسبه او يوجب ضرورت ايجون اجنبي به دخن ادعاسنده شيخين مكرتين
 قلندرة تصديق او ليموب بيته به محتاج اولور متفادن اوي ياندغي موطم
 اوليجي قولي مقبول اولمعه قول داخي وارء قال شمس الائمة المملوك في
 صلح الاصل هذا اذا لم يجد بدار من دفع الى الاجنبي اما اذا امكنه الدفع الى من
 في عياله فدفعها الى الاجنبي يضمن وقال الامام خواص زادة في كتاب الصلح
 ايضا هذا اذا كان الحريق غالبا احاط بمنزلة المودع اما اذا لم يكن محيطا
 ضم بالدفع الى الاجنبي وفي القدوري لو قال المودع وقع الحريق في بيتي
 فدفعت الوديعة الى غيري للضرورة لا يصدق عند ابي حنيفة وابي يوسف نعمها
 وفي المتن ان علم انه وقع الحريق في بيته قبل قوله والا فلا وفي النوازل
 امرأة حضرتها الوفاة وعندنا وديعة فدفعها الى جارها فانها كانت
 عندها ان لم يكن وقت وفاتها فحضرتها احد من عياله لا يضمن من خلاصة في
 المحل المرقوم فيل نوع منه في العيال **مسألة** هند وديعت اولان متا
 زوجة دفع ايمك زوجي عيال من اولماق ايل ضمان لازم كلوري **الجواب**
 كل من مخرج نوادر من منقول **مسألة** واصل هذا في الاصل المودع اذا دفع الوديعة
 الى من في عياله فوامرأة او رفيقة او ولدا او والديه او ابنة لا يضمن
 وفي الاجرة للمخاضرة والمساكنة دون المياومة واذا ثبت ان المودع
 ان يضع الوديعة الى من في عياله فمن في عياله حل يضع في عياله **الامام خواص**
 زادة في شرح الجامع الكبير في كتاب السرقة ان له ذلك في شرح الطحاوي

مودع تصديق اولور غنه
 مسئلة

الارد

يفسر العيال الذي سكن معه ويجري عليه نفقته فان نها عن الدفع الى من
 في عياله مع هذا دفع اليه قد ذكرنا في الفصل الاول والابوان كالا جنبي كما
 يشترط كونها في عياله في سرقة الجامع الكبير ولا يشترط في حق ولده الصغير
 وزوجته حتى لو كانت الزوجة تسكن في عياله اخرى وهو لا ينفق عليها
 ولا يجي اليها ودفع الوديعة اليها لا يضمن وكذا لو دفعت المرأة الى زوجها
 لا يضمن وان لم يكن هو في عياله والولد الصغير كذلك لكن يشترط في صحة
 ان يكون قادرا على الحفظ **رجل غاب** وحلف امرأته في منزله الذي فيه
 ودايع الناس ثم رجع فطلب الوديعة فلم يجدها ان كانت المرأة ايمنة لا
 يضمن وان كانت غير ايمنة علم الزوج بذلك ومع هذا ترك الوديعة في البيت
 يضمن وعن هذا قالوا في قيم خان اذا ذهب وترك الخان على عبده قد
العبد ودايع القاتل يضمن ان كان سارقا وهو علم به خلاصة في الوديعة
 قبل فصل الرابع النوادر ولو دفعت المرأة الوديعة الى زوجها لا يضمن
 وان لم يكن الزوج في عياله لانه لا يمكنها الحفظ بنفسها ان لا يخرج ولان الر
 يكون الوديعة في يد المرأة رضا بكونها في يد الزوج دلالة لان المرأة
 والبيت في يد الزوج والعبرة للمنفعة لا للصورة من محيط الرخص في كتاب
 الوديعة في باب ما يكون حفظا للمودع دفع الوديعة الى من في عياله **مسألة**
 وولادة ووالديه واجيرة مسابنة او مشاهرة لامياومة ولمن في عياله
 ان يضعها عند من في عياله للمودع ان يودع الى من يعول للمودع والمودع
 لو دفعها الى من في عياله ان يسكن معه سواء في النفقة او لا والعبرة للمساكنة
 الا في الزوج والزوجة والولد الصغير والعدة فلا يضمن بدفعه الى احد
 وان لم يكن في عياله ونفقة وسكناء بان يكون في عياله اخرى وهو لا ينفق

حب

٢٠

عليه شرط ان يكون الولد قادرا على الحفظ ولو دفعت المرأة الوديعة لغيره
 زوجها لم تضمن وان لم يكن الزوج في عياله من جامع الفصول في الفصل
 ٣٣ في ضمان المودع بالدفع اليه ومن لا يضمن **مسألة** زيدة مودعة امانة
 وضع ايتدي متاعا حيا لادن اولاد بكرة ويرمى بغيره في البحر فيمكن ان يرد
 زيدك امرته مخالفت ايدوب ويرمى بغيره صلاكا وليج ضمان لازم كلوري **الجواب**
 ان من غير عيالي يوق ايسه كلور **مسألة** ولو قال لا تدفعها اليه فلان من عيالك
 وحيته فدفعها اليه ولا بد له منه فان لم يكن له عيالك سواء لم يضمن لانها بيع
 نهية لانه لا بد له من الدفع اليه كما لو قال لا يحفظها في صفة الدار وليس دار
 اخري سواء وان كان له عيالك غيرة ضمن لانه صح نهية لان الكارثة متفاوتة
 في الحفظ وله بد من ان يدفع اليه فاذا فطر صار ضامنا من حيث الشرع
 في المحل المزبور **مسألة** زيدة مودعة ودعت وضع ايتدي في قالي في وفات
 ايلدة ورثة نجه اولاد من بلمرز ديمك خلاص اولور **الجواب** ايلماز
 مات المودع ولا يدري الوديعة بيعها صار ديناله في ماله وكذا كل شيء
 اصل امانة وكذا المستاجر يضمن بموت ماله من جامع الفصول في الفصل
 ٣٣ في الورق ١٠ في ضمان المودع **مسألة** زيدة مودعة برمق دار في بلمرز
 امانة وضع ايدوب كيدوب اهل وعيالك نفقة من اليتيم بونلر
 نفقة غايت محتاج اولاد قلندة مودعة بونلر اتفاق ايتدي مالى زيدة مودعة
 قبول ايتيم الرقعة مودعة في انلردن طلبه قادرا اولور **الجواب** ايلماز
 المودع او المديون اذا اتفق على ولد المودع رب المديون او امرأته بغير
 امره يضمن المودع ولا يبرأ المديون لكن لا يرجع الملتحق على من اتفق عليه
 في بابتقة المرأة من ادب القامه لشملة المودع ونه ياي في الوصايا

مات المودع ولا يدري
 الوديعة صار ديناله
 2 ماله وكل شيء
 اصل امانة

من نكاح النكحة في خصل الالافاق كتاب العارية
 بركنه آخره برنسه سين عاريت ويرمى ثواب وايدوب **الجواب**
 واردر اعارة نك شرعي او لمسه حكم تحت طهر احساند بومكاهم
 اخلاق دن عد اولمشدر **مسألة** والحكم في شرعية الاعارة الاحسان يلا
 المحتاجين بغير بدل وانه من محارم الاخلاق دم اقواما يمنع الاعارة
 ويمنعون للاجون وهو ما يكون حونا في صواح البيت مثل الفاس وحقه
 والافاق حسن في العقول لانه الله جواد كريم يحب الجود والكرم وفي
 الجود شرفا للاحرار فان الانسان عبيد الاحسان قال النبي عليه الصلاة
 والسلام جبلت القلوب على حب من احسن اليها وبغض من اساء اليها
 وحكي ان ذا القرنين رضي لما ملك الاقطار قالت له اية يا بني ملك البلاد
 بالوسان فاملك القلوب بالاحسان **الجواب** في شرح المنظومة في كتاب
 العارية في محالة **مسألة** زيدة مودعة عاريت الدخ في كتابك
 خطاسين بولقد اذ اصلاحي جاز اولور **الجواب** اكر اصله كرا
 بلمرسي ايتامك كرك اكر دم كراحتين بلمرسي اصلاحي جاز بوقدرجه
 ايلدة ينة آثم اولماز زيرا اوزرينه غير ك كتابن اصلاحي واجب كل
 وفي الفتاوى الصوى **مسألة** رجل استعار من اخر كتابا باليقاء فوجد خطا
 ان علم ان يكره اصلاحي لا يصلي وان علم انه لا يكره يصلي وان لم يصلي
 ياغم لاذ غير واجب عليه من خلاصه في آخر كتاب العارية **مسألة** زيدة مودعة
 باركر في عاريت استمكده مودعة مسكته او بحت عاريت ويرمى اولور
الجواب اولماز استعارة دابة فسكت المالك قال شمس الائمة الاعارة
 لا تثبت بالسكوت بزانية في اخر كتاب العارية **مسألة** زيدة مودعة برأي

هتير

توقيت ايله عاريت ويردكي متاعى آي تمامه طلب ايلدكه ويرموت
 بواراده عروك تعديسى يوق ايكن حلاك اولجى ضمان لازم كلور **الحواب**
 كلور لو موقية فامسكها بعد الوقت مع امكن الرد ضمن وان لم يستعملها
 بعد الوقت هو المصار من جامع الفصولين في الفصل ٣٣ في الورق ١٦
 غيما في العاريت الموقية **مسئله** مستعير اولان زيد تعدي ايروب بعد
 معرك عياله رد ايلسه تعدين بري اولوري **الحواب** اولور المستعير
 المستاجر لو خاف ثم واقع وردھا الى الم في عيال المعير ينبغي ان يبرأ
 على ما عليه الفتوى من جامع الفصولين في الورق المرقوم **مسئله** زيد عروك عاريت
 الدغى بار كيرى كندى سوار اولوب عروى بندك ايله تعدي اتمش
 اولوري **الحواب** اولماز اكر بنفسه بمك شرط اولمى ايسه اولمى
 ايسه اولور زير ابوناس استعماله متفاوت اولاند **مسئله** رجل استجار
 حمارا في الرستاق اي البلد فلما آتى البلد لم يتفق له الرجوع الى الرستاق
 فوضع الحمار في يد رجل ليندب به الى الرستاق ويسمى الى صاحبه فملك
 الحمار في الطريق قالوا ان كان شرط في الاعارة ان يركب المستعير نفسه
 كان ضامنا بالدفع الا غيره وان استجار مطلقا لا يكون ضامنا لان في
 الاعارة المطلقة للمستعير ان يعير غيره سواء كانت الاعارة فيما متفاوت
 النكاح في الانتفاع كالركوب واللبس او لم يتفاوت كسكن الدار و
 الحمل وان كانت الاعارة ليركب المستعير بنفسه فذفع الى غيره كان ضامنا
 لان في هذا الوجه ليس ان يعير غيره فلا يكون له ان يدفع الى غيره وهذا
 على قول من يقول ان المستعير لا يملك الايداع ولو قال المعير لا تدفع
 الى غيرك كان ضامنا على كل حال اذا دفع الى غيره من عاريت قاصدا

في فصل فيما يضمن المستعير في الورق الثاني ثم العاريت قد يكون مطلقة
 وقد يكون مقيدة فالمطلقة ان يستعير شيئا ولم يبين ان يستعمله بنفسه
 ولم يبين كيفية استعمال وحكمها ان ينزل منزله المالك وكل ما ينفع به المالك
 ينتفع به المستعير من الركوب والحمل وله ان يركب غيره ولكن يحل بقدر المعنى
 لازيادة عليه فيكون اولا فاما اذا بين ان يستعمله بنفسه فاعلى ويمن
 ان كان مما يتفاوت النكاح في استعمال كالركوب واللبس فانه يختص به
 ولا يجوز له ان يركب غيره وان يلبس غيره وان كان شيئا مما لا يتفاوت
 كسكن الدار فله ان يعير غيره وكذا اذا سمى وقتا او مكانا فجاوز عن ذلك
 المكان او زاد على الوقت يضمن لان التخصيص مفيد في عاريت كحقة
 الفقهاء في الورق الاول **كتاب الهبة**
 زيد قرضك اشى عروك عبد مملوك ايكن عهده ايلدكي مالى رجوع
 ايروب طلبه شرعا قادرا اولوري **الحواب** اولور بكر اجنبى ايسه وجب
 لعبد رجوعه فالقبول والقبض له العبد وبعد القبول والقبض فالمالك
 للمولى فبعد ذلك ينظر ان كان العبد ومولاة كل واحد منهما اجنبيا
 الواهب فله الواهب حق الرجوع وان كان العبد ذارحم حرم من الواهب
 بان كان اخاه والمولى اجنبى ع الواهب فله الواهب حق الرجوع
 وان كان العبد اجنبيا من الواهب ومولاة ذورحم حرم من الواهب
 بان كان مولى العبد اخا للواهب فله الواهب حق الرجوع فيها عند
 حقيقته بع وان كان العبد ومولاة كل واحد منهما ذارحم حرم من
 الواهب فله قولها ليس للواهب حق الرجوع فيها في حيط برصا
 في كتاب الهبة في الفصل الخامس في الرجوع في الهبة **مسئله** زيد

عروك جارية سي هندي اذ نيله تزوج ايلدون صكرة هندي بعض
اسباب حبه و غليك ايوب قبض او لمخس ايكن بعد زير رجوعه
قادر اولوري **الجواب** اولور ولو وصحب لاهيه وهو غير فله
ان يرجع ولو وصحب لاهيه فيه ما فيه فله الرجوع عند الخيفة بعد
لا رجوع له لان الملك في الهبة يقع للمولى فيكون الهبة صلة من المولى لان
مع الصلة حصل بالملك لا بالعقد وهذا لو وصحب لاهيه له الرجوع لان
صلة الرحم لم يحصل معه والمانع من الرجوع صلة الرحم متى تحققت الصلة
بالملك بعد جانب من يقع له الملك لا جانب من يقع له العقد فان كان
يقع له الملك وهو للمولى دارم عزم منه لا يرجع والا فيرجع له ان عزمه
هبة للغير من وجه باعتبار ان العقد وقع له بدليل انه يعتبر قبول
وردة فالملك يقع له اولاً ثم ينتقل الى المولى اذا فرغ من صاحبه
حتى لو كان عليه دين ينتقل الى المولى من وجه باعتبار انه يستقر على
ملكه فلا يكون صلة كاملة في حق كل واحد منها والصله الكاملة مانعة عن
الرجوع فلا يتعدى الى الصلة القاصرة لانه وقع الشك في كونها مانعة
من الرجوع والاصل في الهبة هو الرجوع فلا يبطل حق الرجوع بالشك
لو كانا جميعاً فدارم عزم من الواجب ذكر الكرخي عن محمد بن ابي قيس
قول بالخيفة بعد يرجع لانه لم يكن لكل واحد منهما صلة كاملة وقال
الفقيه ابو جعفر الهندواني ليس ان يرجع في قوم جميعاً لان الهبة
لا يتما وقعت يمنع الرجوع ولو وصحب للمكاتب وهو ذورم عزم
منه فان اري المكاتب فحقه لم يرجع لانه استقر الملك عليه فيكون
صلة في حقه كان للمكاتب ثم ينتقل الى المولى عند العزم لا يتناهي المكاتب

وانتقال الملك يمنع الرجوع وعند ابن يوسف يرجع لان من اصله ان
بالعزم يظهر ان حقيقة الملك وقعت للمولى من وقت الكسب الهبة لما بينا ولو كان
من كل وجه باعتبار العقد وحكمه وان عزمه فخره فخره لا يرجع لان كسب المكاتب اجتناباً
وموالاته قريب لواجب فان عزم المكاتب يرجع لان الملك وقع للاجنبي وان
عزمه فله عند الخيفة لما بينا خلافاً له بناء على اختلافهم فيمن وجب لاهيه
من مخطئ الضمى في كتاب الهبة في باب ما يمنع الرجوع قبل الفصل الاول
مسألة هندي زوجه اويني ايجده متاع وارايين حبه اليه حبه مرقوم شرعا
جائزة اولوري **الجواب** اولور زوج غير مكاتب وكذا زير امراءه ومتاع
يدرجه در رجل وصحب دار الرجل وسلم وفيها متاع الواجب لا يجوز لان المولى
مشغول بالبيع حبه فلا يصح التسليم امراءه وصحت دارها من زوجها وصحي
ساكنه فيها ومتاعها فيها وزوجها ساكن معها في الدار جازت الهبة ويصير
الزوج قابضاً للدار لان المراءة ومتاعها في يد الزوج فصح التسليم من قاضيها
في كتاب الهبة في فصل في هبة المشايخ في الورق الثاني **مسألة** هندي زوجه
مهرين وبعض اسباب حبه ايلدون صكرة الكراجل ايتكن اثبات ايدجك
شرعا المنة قادريه اولوري **الجواب** اولور حبه نك صحتة رضا شرط راجباً
ايلا اولاز ان الرضا شرط جواز الهبة ولهذا لو اكره على الهبة فوجوب لا
يصح من قاضيها في كتاب الهبة في فصل في هبة المراءة مهرها من الزوج
مسألة زير عزمه حبه ايلدي متاع عزمه زيرك فاتندن صكرة قبض ايلدي
مالك اولوري **الجواب** اولاز قبل القبض متاعه حبه ساقطه اولور **مسألة**
مرازا صلة والصله تسقط بالموت قبل القبض من الذورم والخوف في كتاب
الطلاق في باب النفقة بعد الورق ثانياً **مسألة** زير مرض موت شرع عزمه

مطلوب
هندي زوجه اويني حبه اليه
اولور زوج غير مكاتب

احراة وهبت دارها من زوجها
وهي ساكنة فيها ومتاعها فيها
جازت الهبة لان المراءة ومتاعها
في يد الزوج

قبل القبض موت ايلدي حبه ساقط اولور
انها صلة والصله تسقط بالموت
قبل القبض

حبه ايلدكي متاعن اقباض ايتدين فوت اولوقه ورثه قبض بولندي
 حبه ده قبض شرط ديويورنك استدر كل نه و حبه ده قبض شرط
 ايسه ده وصيته و كلدر مريضك حبه سي وصيته نلشن معتبر در ديوب
 قادر اولوري **الجواب** اولماز مريضك حبه سي اگر چه كم حكما وصيته ايسه ده
 حقه حبه در مريض و حبه شيئا ولم يسلم حتى مات بطلت حبه لان حبه لان
 حبه حقيقه وان كانت وصيته حتى يعتبرها الثلث والثلثان فلا يتم بدو
 القبض في قاضيان في كتاب الية قبيل فصل في الرجوع في الية **مسئله**
 زيد حال حياتنه و كمال حقه بعض اماكن او على عروة اولنجي بسلكي شرط
 ايلدكي ايلوب اولنجي بسلكي كدن صكره ساير ورثه عدم قبوله قادر اولوري **الجواب**
 اولنجي بسلكي اوزر نه سنك و لنو ديوب تسليم صحيح ايتدي ايسه حبه و بشرط
 لغور اولماز لانه لان الية لا يبطر بالشرط الفاسد كان في قاضيان في كتاب
 الية في الورق الثالث خينا اولنجي بسلكي سنك اولسون ديري ايسه
 باطله در اولور لانه لان تعليق الية بالشرط باطل كان في قاضيان في كتاب الية
 في فصل في حبه المرأة مهر حان الزوج **مسئله** زيد عروة حبه ايتدي متاعن
 ينة اشترى ايتدي باس واري **الجواب** او على اولماجي لايق اولان ايتامك
 و عيش فقها رضوان الله عليهم ليعلموا الواجب اذا اشترى الية من الموهوب
 له قالوا لا ينبغي له ان يشري لان للموهوب له سجي عن المالكه فيصير مشتريا
 باقل من قيمة الآل و اذا اوجب لولد شيئا لان شفقة على ولده منعه
 الشراء باقل من قيمة من قاضيان في كتاب الية قبيل فصل في العوض **مسئله**
 زيد عروة و بكر فقيرة او ن بك ايتدي صدقه ايسه حبه و نك حصه سي ايرلوي
 عاوجه الشيوع اولنجي شرعا جائزة اولوري **الجواب** اولور جامع الصغير

مسئله
 مريض و حبه شيئا ولم يسلم حتى مات
 بطلت حبه لان حبه الرريض حبه
 حقيقه وان كانت وصيته حتى

اولنجي بسلكي سنك اولسون
 ديري حبه

روايتي اوزر ده حبه داخ بو ايدكي تفرج اولمشي **مسئله** تصدق
 در احم على جلين فان كانا فقيرين لم يجز عند الحنفية و يجوز عند المالكية
 على الغني حبه في الحقيقة واليه من اثنين لا يجوز عنده و عدها جائزة وان
 كانا فقيرين فحدها يجوز كما يجوز الية من جلين و عدها حنفية و روايتان
 في كتاب الية لا يجوز وفي الجامع الصغير انه يجوز وجه رواية كتاب الية
 ان الشياع كما يمنع جواز الية يمنع جواز الصدقة على ما ذكرنا فيما تقدم و منها
 يتحقق الشيوع في القبض وجه رواية الجامع و من الصحيح ان معنى الشيوع
 في القبض لا يتحقق في الصدقة على فقيرين لان المتصدق يتقرب بالصدقة
 الى الله ثم الفقير يقبض من الله قال الله تعالى لم يعلموا ان الله هو يقبل التوبة
 عن عباده و ياخذ الصدقات و قل صل الله عليه وسلم الصدقة تقع في يد
 الرجز قبل ان تقع في يد الفقير و الله واحد لا شريك له فلا يلحق معنى الشيوع
 كما لو تصدق على فقير واحد و كل يقبضها و كيلين خلاف التصديق على
 لان التصديق على الغني لا يستغني باوجه الله فكانت حبه في الحقيقة لا صدقة
 قال النبي صلى الله عليه وعلى آله وصحبه وسلم الصدقة يستغني باوجه الله
 ت و الاراء الآخرة واليه يستغني باوجه الرسول و قضاء الحاجة والهدية
 حبه فيتحقق معنى الشيوع في القبض وانما منع من الجواز عن البديع
 في كتاب الية في فصل واما الشرايط في الورق ثانيا **مسئله** زيد اوي
 ايجن اولان متاعن عروة حبه ايلدكي اوي بله تسليم ايروب عروة
 جمله سين قبض ايلدكي قبض مرقوم صحيح اولوب حبه تمام اولور **الجواب**
 اولور و الا ان الموهوب حبه كان مشغولا بمك الواجب يمنع التسليم
 فيمنع حبه الية و متى كان شاغلا لا يمنع التسليم فيمنع الية في الفصل الاول

الشياع يمنع جواز الهبة

الهبة حبه فيتحقق
 معنى الشيوع

للزوج شاغل لا مشغول وفي الثاني الزوج مشغول على الزوج
وهذا لان للظروف يشغل الزوج واما الطرف فلا يشغل المظروف
الزور والفر في الربة في الورق الكا **مسألة** هذه زوجي زينة جارية
فرضت عليه ان يملكه شرعا جاني حلال او لوري **الجواب** اولو قبض ايتدك
اولو **مسألة** قال لغيره هذه الامة كقل ابو يوسف يوهن جهة جارية
يملكها اذا قبض ولو قال حلال لا يكون جهة الا ان يكون قبله كلام ليستدل على
انه اراد به الربة ولو قال وجبت فربها كفه في جهة يملكها انما قبضت
اول جهة قاضيان **مسألة** هذا جنبي اولان زيد له كور مدكي عوض اوزر
زوجي زيد في اولان مهر دن مصالي ايدو. داخي بدل صلي كور مدكي مهر
زوجته هبة ايليه بعد بدل صلي كور مدكي رد ايدو. زوج دن طلبه
قادرة اولوري **الجواب** اولو امرأة تريد ان تهب مهر حان الزوج
ايصح جهتها ولا يبرأ زوجها قالوا تصالح سرا. زوجها مع اجنبية من المهر
علا عوض لم ترة ينظر لابل الصالح حتى تهب مهر حان زوجها ثم تنظر لابل
فردة بخيار الرؤية فهو للمهر على الزوج كما كان وتبطل الربة من جهة
قاضيان في فصل في جهة للمرأة مهر حان الزوج **مسألة** هذا كقري
فاطمه زيدك زوجة سي ايكن وفات ايلدك هذه زبوره قري فاطم
ايلد سانه اولد قري اوده واقع اولان حصته شرعية سير. دامادي
زيدة سلمه لغيره هبة هبة ايله هبة وتعليك ايتدم ديوب زيدك
اول مقابل هبة بك اتجه ويرت ايلي بل مرور اليك ايلي هبة فربو
رجوع ايدو هبة ايتدك حصته سين زيد دن طلب ايليه الما عقادة اولو
الجواب اولو كتب مشهورة دن مهور اولان قسمة قابل اولامشاعك

كتب مشهورة دن مفهوم اولان
قسمة قابل اولامشاعك هبة
صحيحه اولما مقدر لا القبض الكامل
لا يتصوره

هبة سي صحيحه اولما مقدر ولو شررك لان القبض الحامل لا يتصور فيه كما
في جهة الزور والفر وغيرهما. **الرجوع** بعض معتزاته جواز قول دا
اولو مختار مفتي به اولماس داخي مخرج ايسه كفن انكلا افتا مشكل
قد سمعت من ثقة ان استاد ايتي به بعه ابن عم علي جيلي به ولو
من شررك من دار لم يجر وقيل يجوز وهذا المختار من جوامع الفقه للعلماء
كتاب الاجارة زيدك اولاد به
اولان عمر وعلمه اجارة طلب ايليه الماغة قادر اولوري **الجواب** ان
حامله اولو ان الوصي ستمت ابره على علمه ويطلب لك من المالك و
يجوز للمالك الاذن له بذلك من اتفق الوسايل في مسائل الوصي في الوقف بين
الوكيل والوصي واما وصي الميت فلا جرح على الصحيح كما في الفقه نقل من الشبهة
والنظائر في الفن الثالث في الكلام في اجرة المقتل **مسألة** زيد ناخرم اولو
هذه اجارة ايله دارنه استخدام جاز اولوري **الجواب** اصله وجب
او كونه هذا المظنات اولما ايسه. لا باس والا كراحت واردره
في النوازل امرأة اجرت نفسها للخدمة من رجل ذي عيال للباس به
واغايكه اذ اخلاها قال في الاصل قال ابو حنيفة ربه وابو يوسف وعبد
رهمها يكره ان يستاجر امرأة حرة او امة ليستخدمها ويخلو بها لان
بالاجنية حرام منى عنها والاعتماد لا يؤمن مع الاختلاط عليها فيلان
تاويلها ما ذكر في النوازل وبه يفتي في خلاصه في كتاب الاجارات
في اول الفصل العاشر حرة اجرت نفسها من رجل ذي عيال جاز ويكره
الخلوة بها لان الخلوة مع الحرة الاجنبية حرام في قاضيان في كتاب الاجارا
في باب اجارة الفاسقة في الورق الكا **مسألة** زيد كزني عرو

جواز قول داخي اولو
مختار مفتي به اولماس
دخي مصحح ايسه
انكلا افتا مشكل

اجارة ايله ويركن صكره صوينك جريان وانقطاع عند اختلاف
واقع اولسه قنقنك قولي ايله عمل اولنور **الجواب** حال حكم ايله
عمل اولنور يعني الكروفت منازعه ده جاري ايسه قولنيدرك منقطع
ايسه عموكدر ان رت الطاحونه مع المستاجر اذا اختلفا في جريان
الماء وانقطاعه فانه يحكم الحال فان كان جاريا وقت المنازعه يكون
القول قول رت الطاحونه وان كان الماء منقطعا يكون القول قول المستاجر
من فصول المعادي في كذا الفصل الرابعين **مسئله** زيد دونه جي اولان
عمرويا برشهر دن برشهره اجاره ايله اخذ ايتدكن صكره ندين قاتر جي
بولدم انكله كيدرم ديمكه قادر اولور **الجواب** اولماز اما اشترى له
اولور ايركي بعض معتبراته مسطور وفي النوازل اذا كانا ايتدكن
من الكوفه الى بغداد ثم بداله ان يتكاري بغلا لا يكون عذرا وان اشترى
دابة او بعير لا يكون عذرا لانه استغنى عن الاجارة من غنية الفتاوى
في فصل فتح الاجارة **مسئله** جوان هلاك اولان طوارك علائق
كتورمك شرط اولمش ايكن كتورمدين هلاكه تصديق اولنور
الجواب اولنور شرط صحيح دكلدر شرط على الراعي ان يابسته
ما هلك لم يصح هذا الشرط وصدق الراعي في الهلاك وان لم يأت
بالسنة من جامع الفصولين في الفصل الثالث والثلاثين في ضمان
الراعي فيل ضمان الحارس **مسئله** ياسبان اولان زيدة عموكدر
دكنو مالي سرقة اولسه ضمان لازم اولور **الجواب** قول صحيح
اولما مقدر رجل اتوجر على حفظ خان فرقت من الخان شي قال
الفقيه ابو بكر البجلي لا يضمن الحارس لان الحارس يحرس الابواب لا الاموال

مسئله
اذا تكارى ايتدكن ثم بداله ان
يتكاري بغلا لا يكون عذرا

مهم
صدق الراعي في الهلاك
وان لم يأت بالسنة

مسئله
لا يضمن الحارس

مخوفة

مخوفة باليت وهي في يد ملكها **مسئله** حمانه المشايخ قال في حارس
السوق اذا كان يحرس الحوانيت فنقب حانوت فرق منه شيء
الحارس لانه بمنزلة الاجير المشترك **مسئله** قال الفقيه ابو جعفر في كتاب
في كتاب الاجارات فيل فصل القصار كذا في الفصول في الفصل الثاني
والثلاثين في ضمان الحارس **مسئله** زيد بروقف حمانه يلبس التي بك الحجة
مقاطعه يه طوب كسادكي زمانه سكر آي مرور ايدور رواج نش
درت آي قاله قد عموكدر وكتوب ارترب زيدك النون الماخه قادر اولور
الجواب زيد حمانه الذي وقتها اجر مثل ايله المشايخ صكودن اجر
مثل زيادة اولسه زيدك يندن حمام التماز قاضيان فتوا اسند
شيخ الاسلام فتوا سمنه النور جابينه نظر اولكونه وقف ضرر ونه حمانه
زيان اوله واما مسئلة الزيادة في اجرة الماجور اذا كان وقفا هل
تنفسخ الاجارة باام لا وتحرى ذلك فتقول كما ذكر في الفتوى قاضيان
المتولي اذا اجر حمام الوقف من رجل ثم جاء آخر وزاد في اجرة الحمام قالوا
ان كان حين اجر الحمام من الاول اجرة باجرة المثل او بنقصان سيمريفا بن
النال في مغر فليس للمتولي ان يخرج الاول قبل انقضاء مدة الاجارة وان
كانت الاجارة الاولى بما لا يتحايين فيه تكون فاسدة وله ان ياجر هلال
صحيح اما من الاول او من غيره باجر مثل او بالزيادة على قدر ما يرضى به
المستاجر وان كانت الاجارة الاولى باجر المثل ثم زاد مثلها كان المثل
ان يفسخ الاجارة ولم يفسخ يكو على المستاجر المسئله كذا ذكر الطحاوي
وذكر في فتاوى القاضى رجل استاجر ارض الوقف ثلاث سنين
باجرة معلومة وهي اجرة المثل فلما دخلت السنة الثانية كثرت رغبا

المستاجر المتعلق بالحماس

الناس وازداد اجرة الارض ليس للمولى ان ينقض الاجارة لنقصان
 اجرة المثل لان اجرة المثل يعتبر وقت العقد ووقت العقد المستحق المثل
 ومنه في كتاب اجارات وقف اجرة المولى من رجل ثم جاء آخر زاد
 في الاجرة ان كان حين اجرة المثل بام بام بام بام بام بام بام بام بام
 يتعابن الناس في مثل فليس للمولى ان يخرج الاول قبل مضي مدة الاجارة
 ليو ابر غير وان كانت الاجارة الاولى بالاعتباب الناس في مثلها
 فاسوة فلان يواجر اجارة صحيحة اما من الاول او من الثاني بام المثل
 الزيادة على قدر ما رضى به المستاجر وذكر في واقعات الحساب شهر
 رجل استاجر ارض وقف ثلث سنين باجرة معلومة هي اجرة المثل فلما
 دخلت السنة الثانية كثرت الرغبات وازداد اجرة الارض ليس للمولى
 ان ينقض هذه الاجارة لنقصان اجرة المثل لان اجرة المثل يعتبر وقت العقد
 ووقت الميعاد المثل وفيها ايضا اجارات محام وقف اجرة المولى من
 رجل ثم جاء آخر زاد في الاجر ليس للمولى ان ينقض الاجارة الاولى اذا اجر
 باجرة للثلث او نقص قدر ما يتعابن الناس في مثل لان الثابت في الزيادة
 على المثل مستحب ان ينقص عنه ما لا يتعابن الناس في مثل فالاجارة فاسوة
 وله نقض وذكر في الفتاوى البرية رجل استاجر ارض موقوفة ثلث
 سنين باجرة معلومة هي اجرة فلما دخلت السنة الثانية كثرت رغبات
 الناس فانادى اجرة الارض قالوا ليس للمولى ان ينقض الاجارة لنقصان
 اجرة المثل لان الميعاد المثل واما المثل فايعتبر وقت العقد كان المسمى اجرة
 المثل فلا يعتبر التغيير بعد ذلك وذكر في الاجرة اذا استاجر ارض الوقف
 ثلث سنين باجرة معلومة وهي اجرة للثلث جازت الاجارة فصرحت

اجرتها لا تنفس واذ ازداد اجرتها بعد مضي مائة على رواية فتاوى
 سمرقند لا يفسخ العقد وعلى رواية شرح الطحاوي يفسخ ويجرد العقد
 الى وقت الفسخ بغير المسمى لما مضى ولو كانت الارض خال لا يمكن فسخ
 الاجارة فيها بان كان فيها زرع لم يحسد بعد فساد وقت زيادة بغير المسمى
 بقدره وبعد الزيادة الى عام السنة بغير المثل وزيادة الاجر يعتبر اذا زاد
 عند المراجعة الجملة في مزارعة شرح الطحاوي لا قلت فخر لنا هذا
 ما حاصله ان الاجارة في الوقف لا تنفس ولا يفسخ بمجرد زيادة ماله
 يزيد في الاجرة فلم يتبين ازدياد اجرة المثل في المجرور بعد العقد وسواء
 كان ما زاد مقدار ثلث الاجرة او ربعها او اقل او اكثر من الاصحاب
 من اعتبر اجرة المثل وقت الاجارة فقط ولم يصرح على ازدياد اجرة المثل
 بعد العقد وسواء حصلت مزايف مستقبل لا ان اجرة المثل زاد اقل
 بالفسخ بعد ذلك منهم من قال اذا ازداد اجرة المثل بعد العقد كان له التمسك
 ان يفسخ العقد ويحتاج الى تجديد العقد ثانيا وخرج برهان الدين ابو القاسم
 فيما نقلناه انه يفتي بان يفسخ العقد ومالم يفسخ بغير المسمى لكن شرطوا
 ان يفسخ ان كانت الزيادة معتبرة عند الكل اما لو جاء واحد ونادى
 اجرتها لم يلتفت اليه لاحتمال انه متعنت فيها ولم يقل احد من اصحابنا
 انه اذا جاء شخص زاد في الاجرة اما الربع او الثلث او اقل او اكثر
 ان الاجارة تنفس او يسوغ فسخها بمقتضى زيادة هذا الرجل فقط
 بل يصرح فيما ذكرنا عنهم في هذه الاوراق انه لا يلتفت الى زيادة ولا يفسخ
 وعملوا فقالوا العلة المتعنت وكل المتعنت لا يجاب به ولا يوج عليه وقاضيا
 خرج فيما نقلناه عنه من كتاب الوصايا بما قررناه وان القاضي لا يلتفت الى

المختبر في زيادة الاجرة مقدار ثلث
 الاجرة او ربعها او اقل او اكثر

من جاء يزيل بل يرجع فيه الى ارباب الخبرة فيما غلناه عنه من انفع الوار
 في مسائل الوقف استأجر ارض الوقف ثلاث سنين باجرة صحي
 اجر مثلها تحت جازت الاجارة فخصت اجرتها لا يفسخ ولو غلنا لا يفسخ
 رواية لان اجر الثلث بعد وقت العقد وتفسخ رواية وجب العقد الى
 وقت الفسخ لزم المنة الاقل ثم فيما بعد لو رضى المستأجر الاول بالزيادة
 فهو ادعى من غيره من جامع الفصولين في الفصل الثاني عشر في الورق
 الرابع مبحثنا **مسألة** زيد مطومة الحدود اولان ارضي اكن الحكم يكون
 اون يملك التي يوزا في اجارة به ويرش اكن واجرنه داخل قبض
 ايلش اكن بعد ويردك آل يرى الحكم ويرم ديكه قادر اولو
الجواب انه حكى انه ايدكن بيان ايلش ايسه اولو **مسألة** لو استأجر ارضاً
 للزراعة لم يجر حتى يمتلئ ما يزرع فيها من اجارات التجرد في باب الاجارة
مسألة بر كنه بر يردن بريرة كراحي طوط قد طوار لري يولد فوط
 اولو ياخذ كراحي فرار يرد نصف ارضه لازم اولاد من خوف ايدك
 نه من له عقد ايك كركدركه بوقد يرضه كراحي **الجواب** ان كان يرضه الى
 كيد رسك شو مقدار اقر به والا كرا دن برى اولام ديك كرك بقر كراحي
 لا يملك من جمالي لا يشق بحاله خفاف ان يموت بحاله في نصف الطريق او
 يهرب فيلزم نصف الاجرة ويحتاج المكاري الى ان يكرى دابة من نصف
 الطريق بنصف الاجر الذي كان له في جميع الطريق فيلزم ان يتكاريه الى
 استلخ الحرم فان وفي له اعطاه جميع الاجر وان لم يف كان يرضاه للبحر
 كله ويكون جائز لانه على البراءة من بعد الاجر بعدم ابقاء المعقود عليه
 بتامه وتعلق البراءة بشرط متعارف جائز في الخط الشرعي في

كتاب المحل في الاجارة **مسألة** زيد اجارة ايله طوط دغ ارغادي كرك
 جازر اولو **الجواب** اولما ز دابة لي اولو ليس للمستأجر ان يرض
 الغلام وله ان يرض الدابة المستأجرة للركوب من برازيه في كتاب
 الاجار اقبل الفصل الثالث **مسألة** زيد اجارة ايله متصرف اولو
 يرضه معرفت متولي ايله بنال ايلش ايلش مدت اجارة عام اولو قد
 متولي زيدك اجارة سين فسخ ايدوب حمرة ويردكن زيد بن بنالي
 رفع ايدري ديدكن متولي بنا رفعك وقته ضرري واردر مقلوعا و
 بنسنا قققي اقل ايسه قيمت ال ديدكن زيد راضي اولما يجر اجارنا
 وقته ضبطي اولو ريقه غرة اجارة به ويرمك زيدكن بناسي مانع
 اولو **الجواب** رفعك وقته ضرري اولمجي بنادة زيدك يدى يوقه
 ديرك متولي ديدكن راضي اولو والا غرة اجارة به ويرمك بناسي
 مانع اولما خلاص اولمجي طور **مسألة** وذكر جدتي يوفى الخمس اذا اجر
 المتولي ارضاً موقوفة وبنى المستأجر فيها بنا فاد غرة ان يرضه في
 الغلة وخرج الاول فان اجر حاشا حرة فاذا جاء رأس الشهر كان
 للمتولي ان يفسخ الاجارة لانه اذا كانت مشاعة يعقد عند رأس الشهر
 ثم بعد فسخ الاجارة ينظر ان كان رضى البناء لا يفسخ بالوقف يرضه البنا
 لانه ملكه ويجز على الرض اذ لم يرض هو وان كان رضى بالوقف ليس
 للبنا ان يرضه لانه كان ملكه فليس ان يفسخ بالوقف ثم اذا كان رضى
 بالوقف فهذا اعاد وجهين ان رضى المستأجر ان ياخذ المتولي بناء الوقف
 بقيمة مقلوعا او بنسنا اهما كان اقل اولم يرض فان رضى فليقيم ان
 يرض اليه اقل القيمة ويتمك بناءه لاجل الوقف لانه التملك بغير رضا لا يجوز

مسألة اذا اجر المتولي ارضاً موقوفة
 وبنى المستأجر فيها بناء

ويبقى البناء الى ان يتخلص ملكه

فيما جرح ضامن غيره ويبقى البناء الى ان يتخلص ملكه ولا يكون بناء المستأجر
 مانعاً من صحة الاجارة من غيره لانه يدعى على ذلك البناء حتى لا يمكن فيه
 من فصول العاديه في الفصل العاشر في الورق الثالث **فيما جرح ضامن غيره ويبقى البناء الى ان يتخلص ملكه**
 ولو استأجر رجل ارضاً وقفاً وبني فيها حائناً ثم جاء آخر فزاد في الحرة
 الارض واراد اخراجها منها ينظر ان كان استأجرها مشاعاً جاز للمؤجر
 فسحبها عند راس كل شهر لانه اذا كانت مشاعاً يتجدد انعقادها عند راس
 كل شهر ثم ان لم يفرغ البناء بالارض كان لصاحبه رده وان اخرجها
 للمؤجر ان يدفع اليه قيمته ويبيع وقفاً وان امتنع من ذلك لا يجزى بل يترقى
 صاحب البناء الى ان يمكن تخليفه من غير ضرر بالوقف فياخذ من اسعاف
 في باب اجارته في الورق الثاني **مسألة** بخصوصه اجبر مثل حكم اوله فقه
 نه مقوله مالدين ويروك لازم اولور **الجواب** وانهم ودنا نير دن لازم اولور
 يجب اجبر المثل من جنس الدراهم والدنانير من الاشياء والنظائر في الكفاي
 الثالث في الكلام في اجرة المثل في تيارات **مسألة** بربرده كه اجبر مثل
 حكم اوله ياخذ بربرده سنة في اهل خيرة قيمت تعيين ايملك لازم طمس
 قول بر او مایو كمن ارتق كمن اسكب تعيين ايلى شمر عا اعلاسى ايلى
 حكم اولور يوقسه او سطر ايلى يوقسه ادناسى مى **الجواب** اجبر مثله
 و سطر ايلى حكم اولور تقويمه اكثرى ايلى حكم اولور اذا وجب اجبر المثل
 وكان متفاوتاً منهم في استقصه ومنهم في تيسر اهل في الاجر فيجب الوسط
 حتى لو كان اجبر المثل من احدى عشرة غرض بعضهم وغرض البعض احدى عشر وجب
 احدى عشر خلاف التقويم لو اختلف المتقوّمون في مترك فشره اثنان
 ان قيمته اقل وجب الاخذ بالاكتر ذكره الاقطع في باب السرقة نقل

اجبر مشد دراهم و دن اولور

اجبر مثله و سطر تقويمه اكثرى

الاشياء

الاشياء في الحل المرقوم **مسألة** زير عموك ذكر من يملكه يوز كيله بعد ايه
 اجاره به الدقه عمر و صوكسلو اشلدى كى كونك داخى اجرن من المخر شرط
 ايدو. كراون اولمر سه ده سكه قابل وبعض سنة وضع اولور
 شرط مرقوم ايله اولان اجاره صحه اولوري **الجواب** اولماز ذكر من اتخاذه
 اولدغى سنة نك منفعت اصلية من فوت اولور صوبى منقطع اولجى
 رجل استأجر طاحونة على ان عليه ماسعى من الاجر يوم انقطاع الماء ايضاً
 فهذا شرط فاسد فيفسد العقد لان الاجر لا يجب عند انقطاع الماء لانقطاع المنفعة
 ولا يقال انه يتفع بوجه آخر من السكه ووضع الامتعة لان المنفعة الاصلية
 التي لاجلها اخذت الطاحونة قد فاتت من جواهر العتاي وي في كتاب
 الاجارات في الباب الثالث ولو استأجر رضى ما سنة فانقطع الماء
 بعد ستة اشهر فامسك الرضى حتى مضت السنة فعليه الاجر ستة اشهر
 ولا شيء عليه ما بقى فان كانت البيت يتفع به بغير الطن فعليه من الاجر خمسة
 من التوير في باب يوجب الفسخ واذا انتقص الماء من الرضى فطر النقصان
 في الطن فهذا عند من التجير في باب العصى يوجب الاجر الاب خاف المالك
 انقطاع الماء فسخ الاجارة فاجر البيت في التجير وامتنعه خاصة فهذا
 لا يبطل حتى الفسخ ولو شرط ان لا خیار له متى انقطع الماء فهذا الشرط فاسد
 الا ترى ان طحانا لو استأجر رضى بطن بجله فرض جله فليس باشتري به جلا
 ترك الاجارة ولو لم يترك يجب الاجر من نرازيه في الاجارة فيل الثاني
 فيما يكون فيها **مسألة** زيدك دارنه اجاره ايله ساكن اولان عمر و اتخاذه
 طولوقه كل آتخانه كى بوشالدي يورديك قادر اولور كى يوقسه مستأجر
 اولان عمر و مى لازم **الجواب** زيدة لازم مدركن جبر اولماز واجاره

رجل استأجر طاحونة

لان الاجر لا يجب عند انقطاع الماء
 لان انقطاع المنفعة

سي

فمنه قادر اولور، و اصلح بر الماء والبالوعة والمخرج على رب الار
ولا يخرج على ذلك من حدادي في كتاب الاجارات، وفي الاصل لو امتنع
 المالك عن تفريغ بيت امتلاء لم يجز لکن للساکن ان يفتح الاجارة مظا
في كتاب الاجارات في الفصل السابع في فتح الاجارة كذا في نصاب الفتاوى
اصحاب الخلاصة، لان المالك لا يجز على اصلح ملكه والمستاجر ان يخرج
 لم يصح من حدادي في الاجارة مسئله عند زوجي زيدا اجارة يديه وورث
 دار مرقومة معه معاسك او لمشرايكن زيدا اجارة لازم كلور الجواب
 قايضان قولي اوزره لازم كلور، لكن في الذخيرة خلافه امرأة آجرت
 دارها من زوجها فسكنها جميعا قالوا الاجار لها وهي بمنزلة مالها مستاجر
 مخزنة او طمخ اغارادوا بهذا الاطلاق ان منقعة سكنة الدار تعود اليها
 الزوج يخرج من الدار في بعض الاوقات وحسب كونه عاتية نهائيا في السوق
 ويكفر الدار في يد المرأة من قايضها في كتاب الاجارات في فصل فيما
 يجب الاجر على المستاجر ومما لا يجب بعد الورق قير، آجرت دارها من
 زوجها ومما يسكنان فيها لاجر عليه من زوايه في كتاب الاجارات في الفصل
 الثاني قيل نوع في اجارة الوقف مسئله زيد مسلم عروفتي يه اجارة ايله
 على جابر اولور الجواب جابر اولور مع الكراخية ولو استاجر الذي
 المسلم للخدمة جاز ويكره لانه استدلال صورة للمعذلة يستحق العوض
 باءاء الخدمة فيكون عاملا لنفسه حيث يحصل الاجرة فيزول الذل من حيث
 يقع فجاز الا انه يكره لكان الاستدلال صورة من محيط الضميمة في كتاب
 الاجارات في باب الاجارات الفاسدة قيل فصل ولا يجوز استيجار السكن
مسئله قضائك سجاوحت ومراسل ونكاح كاغذنه الدقري اقمه حال

امراة اجرت دارها
 لزوجها فسكنها
 جميعا انقلاوة

مسئله استاجر الزوج المسلم
 للخدمة

اولور

لان كتبها ليس من افعال
 القضاء

اولور في الجواب اولور حقوق المزايسة للقاضي الاجرة على كتب المكاتب
 قدر ما يجوز لغيرة لان كتبها ليس من افعال القضاء بل من الذم والخرق في
 مسائل شتى بعد الاجارة مسئله بارك في ضايح اولان عروفتي الكبارك
 بكابوليور رر سكا بش يوز لقمه ويرقم ديدكن صكرة زيدا لالت ايدو
 بولند قله عرو بشيوزي وير عكه قادر اولور في الجواب اولور محرر كلام
 ايله ايسه شي يوق اكر بيله ارادي ايسه اجر مثل حكم اولور في اجارات
 الفقيه ابى الليث مع المتعة ابن سماعه عن ابى يوسف رر رجل ضل له
 شيء فقال من دلتني فله كذا فدل عليه انسان فلا شيء عليه ولو قال الانسان يمنه
 ان دلتني عليه فله كذا فدل عليه وشي مع حتى ارشده اليه فله اجر مثل ولو
 دل عليه بكلام ولم يمش معه فلا اجر عليه وذكر القاضي الامام على السفدي
 في السير الكبير ان الامير اذا قال من دلتني الامور كذا كان هذا استيجار اجاز
 لان الاجير يتعين بدلالة فجل الاجر وهو متعين من التمتع في الاجارة قيل
 فصل مسائل استيجار الراعي مسئله استاجر اجارة يه الدقني داري اخوة
 زياده يه وور مكره بائسي واري الجواب زياده يه مكره وصوره المشا
 اذا اجر بالكره ما استاجر يكره الزيادة من محيط الضميمة في الطلاق في
 القسم الثالث في الخلع في الورق الاول اجرها المستاجر بالكره ما استاجر
 لا تطيب الزيادة له ويتصدق بها الا في المختير ان يواجرها خلاف
 جنس ما استاجر وان يعمل بها عملا كتب كذا في الزوايه من الشبهة في الاجا
 رات في الفصل الثالث في الضياع والعقار في الورق الاول المستاجر يوا
 المستاجر بالكره ما استاجر لا يطيب له الفاضل وصلة ان يعطيه شيئا حقا
 كالقدوم الخلع عقابله الفضل فيطيب له لانا نعرف الزيادة الي المتاع كبرايو دي

في الرياح محيط الشرس في كتاب الجبل في باب الجبل في الاجارة **مسألة**
 زيد عروك داره كرب اخر اجمه قادر اوله قدرة عروك مسلمان حضوره ياداد
 حتى ياخذ سندن هر كور يكون قرقه اجارة الورم ديكرن صكره بر
 ميل صقيوب بعد عروك سندن كونه بر اجمه ديكرن ايكن قرقه الماخه قادر
 اولور **الجواب** اولور لو ان رجلا غصب دارا من رجل فاراد المخصوب
 منه تخوف الغاصب حتى يرديه الدار فانه ياتي برجلين عدلين الى الغاب
 فيشهرهما فيقولان ان ددت الدار الي والّا اخذت منك كل شهر الف درهم
 مثلاً فان الشاهد صحيح وان اقام الغاصب بعرضه التقدم اليه فالمخصوب
 يستوجب هذا الاجر المبيع على الغاصب **مسألة** في باب ما يصير الحري
 ذمياً في الورق الكائن **مسألة** زيد عروك سندن اشترى ايتكن متاعاً قبل
 القبض بربيله دك سنده شيموز اجمه اجارة ايله طورسون ديوب عروك دار
 قبول ايدوب بربيل حفظ ايلد كن صكره زيد كلوب متاعن الوب عروك سندن
 اولنان اجارة سين وير عك قادر اولور **الجواب** اولور حفظ عروك
 اسند اجمه لازم **مسألة** استاجره ليحفظه هذا السكين كل شهر بكذا وقيل
 الآخر ومضت مدة فظهر ان السكين في المتاجر ينبغي ان لا يجز
 لانها حق السكين بتعيين ان المتاجر غاصب **الجواب** غاصب الغاصب
 والحفظ عليه الاجارة على عمل عليه لم يجز كما لو استاجر المشتري بايو لحفظه
 المبيع قبل قبضه فانه لم يجز وكذا لو استاجر الراهن من متهن لحفظه لم يجز
 اذا لحفظ عليه خلاف ما لو استاجر المستجير او المودع لحفظه الوديعه حيث
 يجوز لانه متبرع فيه وقال بعضهم لو علم الاجير ان السكين مضمون فاحتمل
 واما لو لم يعلم وقت الاجارة انه غصب يجب الاجر في جميع النقصون في اول

رمدن

الفصل

الفصل التاسع عشر وتفصيله في العاديه في اول الفصل العشرين **مسألة**
 برقره نك فيميرك بينلر نوه طواررين طافه او تلامغه بري بر كور برقرسي
 بر كور سور بو منوال اوزره او تار لر ايكن بر ديتنك بر او كوزي
 ضايغ اوله قدرة اول ضايغ اوله في كون كونه دن راع اولان ذمي يجم
 وير يلوب امانه كوز در كن ضايغ اوله في شرعا او كوز صاحب راعي
 اولان ذميون او كوز ينك باسين تضيمنه قادر اولور **الجواب** اولان
 اصل قره كانوا يرعون دواتهم بالنوبة فضاغت بقره في نوبة في رجل
 نكلوا فيه قال الفقيه ابو الليث لا يضمن هذا الواحد عند الكل لان هذه
 باجارة بل هي اعانة واحارة في اجارات قاضيان في فصل القارو
 الراعي **مسألة** زيد عروك كراحي بي برير دن برير متاعن اليكم اخذ ايدوب
 متاعن يوكلوب يولده كيدر لر ايكن بر صوبه او خادق نوه عروك بار كراحي
 سور كن سور صوب دوشوب بعض متاع اصلوب هلاك اوله قدرة عروك
 تقصير وتعديه ايتد كنه عمن ايلضاندن خلاص اولور **الجواب** اولان
 لانه تاف بفعل لان الدار حجب قمر العقد على سلم والمفسد غير داخل اجا
 الدار في باب في الاجارة استاجر دابة محولة لبعيها وساق المكارى
 الدابة ورب المتاع عيشه مع اولم يكن مع فخرت الدابة ففسد المتاع ضمن
 بالاتفاق بيننا لانه اجر مشترك ففسد بحناية يده وان انقطع الجبل وسقط
 المتاع فكذا كضم غرنا وان كان عبداً صغيراً ففسد المكارى باذن رب العبد
 فسقط لا يضمن وان كان الصغير يستمسك على الدابة ولو استاجر دابة ففعل
 رب المتاع وكما مع المتاع ففسد المكارى الدابة وغرت وفسد المتاع
 لا يضمن في قولهم جميعا ولا كذلك اذا كانا يقودان الدابة وسوقاها هكذا

مهمه غايه المهمه
 لان الدار حجب العقد السلامة

رقة

ذكر في المتن وفي موضع آخر من المسئلة عن ابي يوسف وهو قال
 اذا عثرت الدابة فلا ضمان على المكارى وان كان عثار الدابة في سبيل
 وقيادة الحمل اذا حمل فانقطع حبله وسقط الحمل يضمن بالاجماع لانه
 فرط حيث حمل الحمل راح من اجارة تمت الفناوي في فصل في مسائل
 الهالك ضمان المكارى ذكر في الذخيرة في شروط ظهير الدين الرغفاني هو
 لو عثرت الدابة المتاجرة في سوق المكارى فسقط الحمل وفسد المتاع و
 صاحب المتاع ركب على الدابة لا يضمن الاجير لانه لم يخل بينه وبين المتاع
 خلاف ما اذا عثرت الدابة المتاجرة وسقط المتاع وحك وصاحب
 المتاع يسير معه خلف الدابة فان الاجير يضمن لانه الهالك حصل من جنابة
 يده وتحمل العمل سلم اليه وسيره معه خلف الدابة ليس باسترداد ما دفع
 اليه الا ترى انه بهذا السير غير ممكن من الدابة فكيف يمكن مما عليها ولو كان
 على الدابة مملوك صغير لرب المتاع استاجر الدابة ليحمل عليها فعثرت الدابة
 فوقها فمات المملوك فسد الحمل يضمن الحمل ولا يضمن المملوك لان الدابة مما
 لا يضمن بالعقد خلاف المتاع وانما يضمن المتاع اذا كان المملوك مالا
 يصلح للحفظ فان كان يصلح بحفظ المتاع لا يضمن الاجير المتاع لانه في يد
 العبد ويد العبد يملكه وكان بمنزلة المالك على الدابة ويكيل المولى وقد
 نص على هذا في مسئلة السفينة ولو كان رب المتاع والمكارى راكبين
 على الدابة المتاجرة او سائقين او قايدين فعثرت الدابة وحك الملاح
 الذي عليه لا ضمان على المكارى كالمسروق المتاع من رب المال ورب المتاع مع
 فلا ضمان عليه لان يد صاحب المتاع قائم على المتاع وقيام يده بمنع وقوع التسليم
 الاخر وكذا القصار اذا كان عليها حمولة ورب الحمولة على غير فلا ضمان

مطل
 الدم لا يضمن بالعقد
 كذا في العاوية

مسئلة
 لو سرق المتاع من رب المال ورب
 المتاع معه فلا ضمان عليه

على الحال لان يد صاحب المتاع ثابتة على جميع ذلك من العاوية في الفصل الثاني
 والثلاثين في الورق الثالث والثلاثين **بوصورتك** كرك كراجينك
 دفع فساد وسعفة او لسو كرك او ماسين ضمان مطلقا ضمان لازم كلورنا
الجواب كل من اجبر شركه وجوب ضمان شرايط ثلثة ايله مشروط طدر برى اول
 فسادك في وسعفة او مقدر او لما جنى او لما زاب **باب**
ضمان الاجير المشترك الاجير المشترك كاسم الذي يتقبل الاعمال من الناس
 كالصباغ والقصار ونحوهما ويحمل لهم جميعا وليس لمن استاجر ان يضمنه
 من العمل لغيره لارادة المقصور عليه العمل دون المنفعة فكان لانه يعرف منفعة
 لنفسه التي عمل لغيره ولو حلك الغير في يده فلا يخلو اما ان حلك بصنعك ولا يضمن
 فان حلك لا يضمنه فلا ضمان قبل العمل ولا ضمان ولا اجر بعد العمل عند الخسوف
 وعند هدمه يجب الضمان الا اذا حلك بامر لا يمكن الترخيز عنه كالبيع والوفاء
 الغالب والعدو والمكابر ثم ان شاء ضمنه مولا واخطاه الاجر وان شاء ضمنه
 غير ممول ولا اجر له وقال زفر بن لا ضمان عليه ولا اجر لان العمل كما يوجد
 يقع مسلما ابي المالك لان يد العامل على العين يد الممول له لا تايد امانة فيكون
 العمل واقفا في يد المالك معنى فيكون مسلما كالوكيل بالشري اذا قبض المبيع فانه
 يعتبر الموكلا قابضا لصحة لو حلك بهك على الموكلا ان الحفظ حتى عليه كالمحل
 لانه لا يقدرك على العمل لانه فاذا حلك بامر يمكن الترخيز عنه يضمن اذا حلك في العمل
 ان المقبوض امانة بدليل انه اذا حلك بسبب لا يمكن الترخيز عنه لا يضمن ولا كان
 مضمونا في يده يضمن كالمغصوب فصحة امانة والامانة لا تضمن الا بالتوقي
 ولم يوجد منه تعدوا اما اذا تلف من عمل الاجير المشترك كالقصار اذا دق الثوب
 فترق او القاه في التورت فاحترق او الملاح اذا غرقت السفينة من دقة

والمحال اذا تعثر او عثرت دابة ضمنه كان المالك معه او لم يكن وقال
 زفر والشافعي لا يضم لهما ان الفساد حصل بعمل ما دون فيه منحة
 المالك لانه اذن له في الدق المعتاد الذي لا ينسب فيه الى قصور ولا تقصير
 قدرتي بالدق المعتاد من غير قصور ولا تقصير وانما التلف وقع خطأ فان
 لا حرجا لمخاطفي العمل لا يمكن الاحتراز من الخطأ يقينا اما الغفلة او فترة
 لا يخلو الانسان من عادات حتى لو كان الفساد من تقصير او قصور في
 المعرفة يلزم الضمان لنا ان الفساد نتيجة عمل غير ماذون فيه لان الاخل
 تحت العمل المصلح المريد للثب بوصف القصار دون العمل لنفسه المحترق
 للثوب لان الانسان يدفع ثوبه الى القصار ليزينه بقصارته والمخرقا
 دون المزيى والعقد على الشيء لا يتناول منه والفساد اغاغا، اما
 لجهل للقصارية حيث ظن انه يحتمل الثوب كذا مرقه ولا يحتمل او لمعنى
 المدة من الشبهة ونحوها او لمصاة في اوطق الثوب غير هذا الخزع
 هذا السباب عمن من غير مشقة ورجح فكان الداخل تحت العقد القصار
 السالبة عن الفساد فلم يصير العمل المفسد ما دون فيه فيضم قيمة هذا الجزء
 غير مقصور لانه لم يسلم خصاصة هذا الجزء التي الاجر وفي المحال اذا عثر
 او عثرت دابة ان شاء ضمنه قيمة حيث حمل ولا اجرة وان شاء
 ضمنه قيمة حيث انكر وله من الاجر بحسابه لانه تصدى له سببا ضمان
 العقد والعمل للفسد فان العمل المفسد اغا او جب الضمان باعتبار العقد
 من حيث ان المفسد قد اخل تحت العقد فانه لولا العقد لما وجب الضمان
 فباعتبار العقد كان له التضمير حال الفساد والكسر فتجبر كالقصار اذا
 استهلك الثوب ان شاء ضمنه قيمة مقصودا يوم الاستهلاك واعطاه الاجر

فان حال

وان شاء ضمنه غير مقصور بالعقد ولا اجرة ثم الاجر المشترك انما يضمن
 ما جنت يده بشرائط ثلاثة بان يكون في وسع الاجر دفع ذلك الفساد ان
 يكون كل العمل مسلما اليه وان يكون المضمون مما يجوز ان يضمن بالعقد **والله**
 يجب ان يكون في وسع الاجر دفع ذلك الفساد حتى فرقت السفينة في موج
 او ربح اصحابها او جيل عديمها الا ضمان على الملاح وكذا المحال اذا ندم الناس
 وانكسر فلا ضمان عليه لان العقد لا ينعقد على ما ليس في وسعه وكذا الزرع و
 القصار والحمام والخفان لا يضمن اذا مات من ذلك لانه ليس في وسعه
 الاحتراز من ذلك فيتناول العقد مطلقا على ضرورة ان لا اعتسوا عن الفصد
 والحجامة فيتضرر به الناس وبه فارق المحال والاجر المشترك **واما الثاني**
 يجب ان يكون كل العمل مسلما اليه بالتحلية حتى لو كان صاحب المتاع معدا وكيله
 بان كان راكبا في السفينة وانكسر تجذب الملاح او على الدابة فطبت
 فلا ضمان عليه الا اذا ندم لان هذا الضمان ضمان العقد وضمان العقد لا يفرق
 الا بالتحلية كما في بيع العين وقال محمد وكذا ان كان رب المتاع والمكاري
 راكبا في الدابة او سائقين او قائدين وهو قياس قول ابي يوسف
 بخلاف لو كان صاحب المتاع يسير خلف الدابة ولا يسوقها فطبت الدابة
 المتاع يضمم الاجر لان كل العمل مسلما اليه لانه سلم المتاع اليه ويسير معه خلف
 الدابة ليس باسترداد لما دفع اليه لانه بهذا السير غير متمكن من الدابة فكيف يمكن
 ما عليها خلاف ما اذا كان راكبا او سائقا وقايد حاله لا يمكن من الدابة
 يكون متمكنا بما عليها وروي عن ابي يوسف اذا سرق المتاع من راس الخال
 وصاحب المتاع معه فلا ضمان عليه كذا ذكره الكرخي في تحفة لان صاحب
 المتاع لا يخل بينه وبين المتاع فلم يكن في يده فلا يضمن المحال بالرب **والله**

وكذا الزرع والقصار والحمام
 لا يضمن اذا مات من ذلك
 لانه ليس في وسعه الاحتراز
 عنه ذلك

مثله
 اذا سرق المتاع من راس الخال
 وصاحب المتاع معه فلا ضمان
 عليه هكذا ذكره الكرخي

مطلوب
ضمان الدم لا يجب
بالعقد

ان يكون المضمون مما يجوز ان يضمن بالعقد حتى لو استاجر دابة لم يلزم فيه ضمان
فلا ضمان على المكارى فيما عبط من سياقه وقوده وكذا الرجل على المانع
والجديقات الجدد وفسد المانع يضمن دون العبد لان ما يجب قتل العبد
ضمان دم وضمان الدم لا يجب بالعقد الا ترى انه يجب على العاقلة وضمان
العقد لا يجب على العاقلة ثم انما يضمن المانع اذا كان العبد لا يصلح لحفظ المانع
فاما اذا كان يصلح لحفظ المانع لا يضمن المانع لانه في يد العبد ويد العبد ولو
كان بمنزلة ما لو كان على الدابة وكيل المولى من اجازات يحيط الرخصى
كتاب زيد صغير لا يعقل اولان
قولي عمروى كتابة كسبه صحيم اولورى **بوصور** تدبر بديل كتابتي
اد ايرى زيد راضى اولسه ازاد اولورى **بوصور** تدبر بديل كتابتي
خاله قبول ايرى زيد راضى اوله جابر اولورى **الاجاب** الفصل
واما الذي يرجع الى الكتاب فانواع ايضا منها ان لا يكون فيه خط العدم وقت
المكاتبه وهو شرط الا عقدا حتى لو كانت مافى بطن جاريت لم تنعقد لاني
البيع على الصلوة والسلام وبيع فيه تحرير والمكاتبه فيها معنى البيع ومنها
ان يكون عاقلا وهو شرط الا عقدا حتى لو كاتب الرجل عبدا جحرنا او
صغيرا لا يعقل لم تنعقد مكاتبه لان القبول احد شطري الركن واحدية القول
لا يشترط بدون العقل ولان ما هو المقصود من العقد وهو الكسب لا يحصل
فان كاتبه فادى البدل عنه رجل فقبل المولى لا يعتق لان العقد لا ينعقد
بدون القبول ولم يوجد فكان اداء الاجنبى اداء من غير عقد فلا يعتق وله
ان يستر ما ادى لانه اداء بدلا عن العتق ولو قبل عنه الرجل الكتابة
ورضى المولى لم يحرر ايضا لان الرجل قبل الكتابة من غير غير رضاه ولا يجوز

فوق

قبول الكتابة من غير رضاه وهل يتوقف على اجازة العبد
البلوغ ذكر القدرى انه لا يتوقف وذكر القاضى في شرحه مختار الطحاوى
انه يتوقف والصحيح ما ذكر القدرى لان ترقف الفصول انما يتوقف على
الاجازة اذا كان يحجز وقت الترقف ونحن لا نجيز له وقت وجوده
اذا الصغير ليس اهل الاجازة فلا يتوقف خلاف ما اذا كان العبد كبيرا
غايبا فجاز رجل وقبل الكتابة عنه ورضى المولى ان الكتابة يتوقف على اجازة
العبد لانه من اهل الاجازة وقت قبول الفصول عنه فكان له يحجز وقت
التوقف فيتوقف فلو ادى القابل عن الصغير الى المولى ذكر في الاصل انه يجب
احسانا وجعل بمنزلة اذا اديت الى كذا فعبدي حر وقال وهذا هو
الكبر سواء والقياس ان لا يعتق لان المكاتبه على الصغير لم تنعقد لانه ليس
اهل القبول فبقى الاداء بغير مكاتبه فلا يعتق وجه الاحسان ان المكاتبه لها
معنى المعوضة ومعنى التعليق والمولى ان كان لا يملك الزام العبد العوض لكن
لا يملك تعليق عتقه بالشرط فيصح هذا الوجه ويتعلق العتق بوجود الشرط
وكذا اذا كان العبد كبيرا غايبا فقبل الكتابة عنه فصولا واداه الى المولى
استحسانا وليس للقابل استرداد المودى والقياس ان لا يعتق ولا ان يرد
لما قلنا هذا اذا ادى الكل فان ادى البعض فلا ان يستره قياسا و
استحسانا لانه اذا ادى لا يسلم العتق والعتق لا يسلم له باءا بعض بدل
الكتابة فكان له ان يستره القابل فليس يستره بعد ذلك الا بالاجازة
جواز العقد لا وقت وجوده فالاداء حصل عنه عقد جائز فلا يكون له الاسترداد
فلو ان العبد عجز عن اداء الباقي ورد في الرق فليس يستره ايضا وان رد
العبد في الرق لان المكاتبه لا تنفس بالرد في الرق فليس يستره ايضا فان

رد العبد في الرق لان المكاتبه لا تنفس بالرد الى الرق بل سبي في المستقبل
 فكان حكم العتق كما في القدر المؤدي فلا يكون له الاسترداد خلافا للبيع
 فان باع شيئا ثم تبرع انسان باء التبرع ثم فسخ البيع بالرد بالعيب
 ان وجهه من الوجوه ان المتبرع ان يترد ما دفعه لان الدفع كان بحكم العقد
 وقد انفسخ ذلك العقد وكذلك لو تبرع رجل باء المهر عن الزوج ثم ورد
 الطلاق قبل الدخول انه يترد منها النصف لان الطلاق قبل الدخول
 فسخ من وجه ولو كانت الزمة من قبل الدخول باطل ان يترد من كل
 للمهر ولا يكون للمهر للزوج بل يكون للمتبرع لانفساخ النكاح هذا كله اذا ادى
 القابل فلو امتنع القابل عن الاداء لا يطالب بالاداء الا اذا ضمن
 في يؤخذ به حكم الضمان فاما بلوغه فليس شرط حتى لو كانت به وهو يعقل
 البيع والشراء جائز المكاتبه ويكون كالغير في جميع احكامه عدا خلافا
 للشافعي لان المكاتبه اذن في التجارة واذن الصبي القائل بالبيعة
 صحيح عدا خلافا له وهو من مسائل كتاب المازون من الابداع في كتاب
 المكاتبه **مسألة** زيد قولي عمدة بكر جارية عذري اليوروب
 بعدة عذري عذري حامل ايكن ازاد ايروب بعدة زيد داني عذري
 ازاد ايروك داني اناسي خولا سني اولور يوقسه بابا مولاي سني
 اولور **باب** عذرا زاد اولور قدن التي آيرن اقلده طوخدي
 ايسه انا جانينكدر الكعقون صكرة التي آيرن الكعقون طوخدي
 اب جانينكدر الكعقون يا خود طلاقون معقبة ايكن دكل ايسه
 عتي الكعقون ايسه موت وطلاقون ليك يلان الكعقون طوخدي
 يني مولاي امه نك اولور واذا تزوج جدر جرامة لاخر عتي

مولاي الامه الامه وهي حامل من العبد عتقت وعق حلالا وولاء الحمل مولاي
 الامه لا ينقل عنه ابد الا انه عتي على عتي الامه مقصود اذ هو جز من
 يقبل الاعناق مقصود اذ لا ينقل ولاؤه عنه عملا بما روينا وكذا اذا ولد
 ولدا لاقل من ستة اشهر للتيقن بقيام الحمل وقت الاعناق او ولد من
 احد ما لاقل من ستة اشهر لانها توأمان يتعلقان معا وهذا خلاف
 اذا واث رجل او هي حبل والزواج والى غيره حيث يكون ولاء الولد لولاي
 الاب لان الجنين غير قابل بهذا الولاء مقصود لان عامه بالاجابة
 القول وهو ليس بحل له قال فان ولدت بعد عتاقها لا كثر من ستة اشهر
 ولد فولد لمولاي الام لان عتي تبعا لأم لا تنصالة بها بعد عتقها
 في الولد فلم يتيقن بقيامه وقت الاعناق مع يتيقن مقصود اذ ان
 اعتي العبد الاب ولاء ابنة وانقل عن موال الام لان العتي هنا
 في الولد يثبت تبعا لخلاف الاقل وهذا لان الولاء بمنزلة النسب
 قال عليه الصلوة والسلام الولاء بمنزلة كلمة النسب لا يباع ولا يوهب ولا
 يورث ثم النسب الاباء فكذلك الولاء والنسبة الى موال الام كانت لعدم
 اهلية الاب ضرورة فاذا صار الاب اهلا عاد الولاء اليه بمنزلة ولد للملا
 ينسب اليه قوم الام ضرورة فاذا الكذب الملا عن نفسه ينسب اليه كلاف ما
 اذا عتقت العتقة عن موت او طلاق فجاءت بولد لاقل من سنتين من
 وقت الموت او الطلاق حيث يكون الولد مولاي لمولاي الام وان اعتي
 الاب لتعزرا حافة العلوق اليه بعد الموت والطلاق البائن حرمة
 الوطن وبعد الطلاق الرجعي لما انه يصير مراجاها بالشك فاستدرك
 حاله النكاح فكان الولد موجودا عند الاعناق فعتق مقصود ان

عنه

هدایه فی کتاب الولاء و کذا الولد ولدته و ولدین احدھا الاقل منه ای نصف
 حول من وقت الاعتاق والآخر لا کثر منه و بینھما ای بن الولد من اقل من
 الاقل من مدة الحمل یعنی اقل من اقل مدة الحمل یعنی اقل من نصف الحمل **الدرر**
 والغرض فی کتاب الولاء **مسئله** زید ذمی غری مسلما اشتري ایدوب اعتاق ایدوب
 صکره غری و وفات ایدوب اصلا وارثی قالما دقل زید مولای غناقه اوق
 سبیلہ ترکہ سین الما غنہ قادرا ولوری **الجواب** اولما ذکر چک مولای غناقه
 مذکور مؤث و مسلم و کافره شاطرہ کن تا اسلامہ کلیمہ کفر مانع ایدوبی
 داخی مسطورہ **مسئله** قولہ ای للمعتق مذکر کان او مؤثفا فلا یرد علیہ ان لا
 لا یتناول المؤمن و کذا مسلما کان او کافرا الا ان الکافر لا یرث فی حل الکفر
 کن لو اسلم یرث بالولاء الذی ثبت له بالاعتاق فی حل الکفر **حاشیہ**
سید قال فی محیط والی ذمی مسلما او ذمی جاز و هو مولاہ لانه یجوز ان
 یكون للذمی علی المسلم ولواء العتاقہ فکذا و لاء الموالا وان اسلم علی ید غیر
 و لاء حل یصح لم یکرہ فی کتاب فیہ خلاف قیل یصح لانه یجوز ان یکون لای و لاء
 العتاقہ علی المسلم فکذا و لاء الموالا کما فی الذمی وقیل لا یصح لان فی عقد الموالا
 مع الحر و مولاتہ یساعده خلاف الذمی اقول ظاهره **مشکل** لان الارث
 لازم للمولاة وقد تقرر ان اختلاف الیمنین مانع من الارث اللهم الا ان یقال
 معناه ان سب الارث ثبت فی ذلک الوقت و کن یظهر ما دام علی حالها
فاذا زال المانع یعود المنوع کما ان کفر العصبة او صاحب الفرض مانع من الارث
فاذا زال قبل الموت یعود المنوع من آخر و لاء **الدرر** **مسئله** اناسی حره
 الاصل اولان زید فوت اولوب لابون عتسی هنری و بابا سنک بابا سی
 اعتاق ایدوب غری و قرار زینب و خدیجی ترک ایلمہ فسمت ترکہ

عن اذعان ایلم سنک بارکرا صلین بلندن صوری

نه و جهله اولور **الجواب** بمسئله اختلاف علماء آل عثمان زاد الله
 نفاذ حکم الی یوم الحشر و المیزان اولدنی مشهور در بعضی اناسی جانبہ
 اصلا رق طاری اولما یندر رایجہ و لا قالما زدیوب در روز رک بدایع
 الصنا یعدن نقل بایتدی ایلہ افتاب یورب بعضیلر فتاوا ای مشهورہ **د**
 اولان اصحدرا کلک علی ایلم کرک مولانا خسر و سوزینه عسکرہ اولاعلم
 جواب یازمشدر و شہراتن حل یتمشدر انکله علی اولنماز و مع
 ذلک انک یدکی حره الا ان بود یارده بولنور غایت قلت اوزرہ بولنور
 دیو فتوی و یرمشدر و کلل کوجہ قول اول اوزرہ جملہ عسکرہ و یریلو قول
 ثانی اوزرہ جملہ کرہ ذکر بو عصبہ سببیتہ اولو عسکرہ وی الارحام بن او
 زینب و خدیجہ یہ شی اولما دیجون الکسنہ قائل اولنکر فتوی و فتوا سی
 علیا اولوب تعیر قابل دکلدر اما حالا سر چشمہ مز اولان شیخ الاسلام
 اتہ بطول بقائہ الی یوم العیام عسکرہ نیک رای شرفلری فتوی قول اوزرہ
 ایدکنہ جزم اولیجی انک اوزرہ قطع اولنو قطعاً مکسہ دن مخالفہ بحال
 حال در زید انکر قول شرفلری ایلہ علی ایلہ مامور لر اولوب واضح اقول
 ققہ ایدکنہ انکر عالمدر تفصیل محمد جملون ناشیدر قال اتہ تعالی
الاکراة
 زید زوجہ سی عسکرہ سی حکم دو کم مہرک عسکرہ ایلم کرک دیوب عسکرہ خوزدن
 ایلوب زید طلاق و یرکون صکرہ عسکرہ اگر اهل فراغت ایلدم ایدوب دیوکر
 طلب ایلمہ الما غنہ قادری اولور **الجواب** اولور اگر زید غری اثباتہ قادر
 اولو عسکرہ اگر احسن اثباتہ قادری اولور **مسئله** خوفها الزوج بالفرب حتی
 وجبت مہر حال یصح الیہ ان قدر ای الزوج علی الفرب لوجود الاکراة **الدرر**

لوب والدہ سی حره الاصل اولوب اصلا رق
 طاری اولما یان زید فوت لاولوب
 لابون عتسی هنری و بابا سنک بابا سی
 اعتاق ایدوب غری و قرار زینب و خدیجی ترک
 ایلمہ فسمت ترکہ
الجملہ نه و جهله اولور
مسئله زید متوفی اناسی عسکرہ و
 بابا سی اعتاق ایدوب غری ترک ایلمہ
 شر عاقبت نه و جهله اولور
الجملہ
 اناسی ثلث و یریلوب باقی غری
 انتقال ایدوب اگر اناسی حره الاصل دکل
 ایلمہ و الاخره الاصل اولوب عسکرہ
 اصلا رق یو خسر عسکرہ سنہ دو شمر
 باقی ینہ والدہ سنہ رد اولنور غنا
 متاخرین اوزرہ کتبہ محمد رح

عثمان زیدی

والشبهة **مسألة** زيدك قولك بكونك بغيرك استقرض ابيك والاولى
 ايتك من صكرك بغيرك ودون دعوى ايدجك زيدك الماخذ قادر اولور
الجواب اولما ز بعد العتق طلب لنور العبد المجبور اذا استقرض مالاً
 استهلكه لا يؤخذ به في الحال ويؤخذ به بعد العتق لان الصبي المجبور ليس
 اهل التزائم فلا يصح التزامه اما العبد من اهل التزائم لانه لا يصح التزامه
 في حق المولى ويصح في حق نفسه في قاضيخان في كتاب الجرح في فصل في الجرح
 بسبب السيف في الورق الثاني **مسألة** زيد وصي اولاد في عروبة بغيرك
 عروك تضييع ايدجك ظاهر وباهر ايكن ندر مدرك اولديك ديو تسليم ايدجك
 صكرك عروك تضييع ايدجك شرعا زيدة ضمان لازم كلوري **الجواب** كلور
 يتم ادرك مفردا غير مصلح وهو في جرح وصية جرح عليه القاضي اولم في فصل
 وصية ان يدفع اليه ماله ودفع فضاء المال في يده ضمن الوصية لان دفع
 المال اليه مع علمه انه مضيع تضييع فيضم وان صبيته مصلح غير مفسد
 لم يدرك فدفع الوصية اليه ماله واذن له بالتجارة فضاء المالا في يده
 يضم الوصية في قاضيخان في كتاب الجرح في فصل في الجرح بسبب السيف في الورق
 الثاني **مسألة** زيدك قولك بكونك بغيرك عروك ايدجك اقرار ايلسه
 جرح قوله اعتبار اولنوب قصاص ايلس حكم اولنوري **الجواب** اولنوري
 عروك نفسه راجع اولان مرادة قولك ايدجك مؤخذ اولور والعبد
 المجبور يؤخذ بافعال دون اقوال الا فيما يرجع اليه كالتقصاص وحد
 الزنا وحد الشرب وحد القذف فانه يصح اقراره فيما من خلاصه في
 كتاب الماذون في الورق الاول **بوصور** عروك اقرار ايلس مولا
 حضوره اولما يجي شرعا معتر اولوري **الجواب** اولور مولاك حضوره

فقال
 والعبد المجبور يؤخذ با
 دون اقواله الا فيما
 يرجع الى نفسه

اقرار

احكام العبيد
 حقوق المولى ليست شرط
 عند ابي وحقة المولى شرط
 عندها

اقرار اولنوب بيته اقامت اولنوري دعوادة شرطه ابو حنيفة
 امام محمد قتل زنة ابو يوسف قتله انة داخى شرطه كلده **واسم**
 الدعوى والشهادة عليه الا بحضور سبعة من الاشهاد والنظاير في
 احكام العبيد، وحقة المولى ليست بشرط فان لم يكن يقول ان ايت
 عليه البيته فحقه للمولى شرط عندها وعند ابي يوسف ليست بشرط
 من خلاصه في الحل المزبور **مسألة** زيد عروك صغير او غلته قرض ويردك
 ايتك بعد الاستهلاك في الحال طلبه را اولوري **الجواب** اولما ز لان في حال
 ولا في الحال ولو اقرض صبيته مجورا او عبدا صغيرا مجورا القاء واستهلاك
 قيل لا ضمان عليه لاني الحال ولا في المال بلا خلاف وقيل بلن القرض على هذا
 الاختلاف في حق في كتاب الماذون، وذكر في الهداية وعلى هذا الخلاف
 الاقراض والاعارة وذكر في مجالس القضا ابي جعفر الاسدي وشيخه اقرار
 الصبي الماذون له واستقرضه جانيرو وهو كالبالغ فيها وان كان مجورا
 لا يصح اقراضه ولا استقرضه فان اقرضه انسان فمادام عينه باقيا كان
 لصاحب المال ان يسترده في قولهم جميعا فاما اذا انفقه الصبي او اتلف
 فلا ضمان عليه عندها خلافا لابي يوسف رة فان عتق اذا انفقه او اتلف
 كان له ان يرجع عليه بضمان ذلك فان عتقك المال القرض في يده بنفسه
 لا ضمان عليه بلا خلاف بينهم وذكر في تاسيس النظاير في الفقه وعلى هذا
 القول اذا باع من صبيته مجورا عليه شيئا وسلم اليه واستهلك الصبي لا ضمان عليه
 عندها خلافا لابي يوسف رة وعلى هذا الخلاف الايداع عند مجبور عليه
 الا انه لا يضمن في الحال عندها ويضمن بعد العتق وعند ابي يوسف يضمن
 في الحال من احكام الصغار في مسائل الوديعة **مسألة** زيد قولك بكونك بغيرك

ض

بكر مال استر هلاك يلدي ديودوي ايتك استيوب قاضي يدعوت
 ايلدكه زيدك اذني يوق ايكن محض سوب اليك شرا عاجيز
 اولوري **الجواب** اولاز وفي دعوي فتاوي قاضيان، وكذا
 علي عبجور عليه مالا بالاستهلاك قال الفقيه ابو جعفر لم يمس ان يرب
 به بالبعد الى باب الفقه بغير اذن للمولى لما فيه من شغل العبد وخدمة
 المولى في تلك الساعة ولكن لو وحصه في مجلس القاضي كان له ان يحلف
 من احكام الصغار في مسائل الدعوى **كتاب الماذون**
 زيد قولي عمروك بيع واشترى سين كورب ساكت اولش ايكن
 برخصه صدقه ببيع وشرايه ماذون دكل ايدك ديمنه اعتبار
 اولنوري **الجواب** اولنا زاذن صريح ايله ثابت اولدغي كمال
 ايله ده ثابت اولور الامر زيد قاضي اوله قاضيان وظهرية
 اولادغي مسطور في الاذن كما ثبت بالصرح يشهد بالماله كما اذا
 راي عبده ببيع ويشترى فسكت يصير ماذونا عندنا خلافا لغيره
 الشافعي ومحمد بن حنبل في كتاب الماذون في الاول **مسئله** زيد قولي
 عمروك بيع وشرايه برآيه دك اذن ويركن صكره آخيره كيدوب
 زيد بريل اكلندك تا زيد كلنج عروبيع وشرا دن خالي اولابوب
 او زرنه حقوق ناس متعلق اولدقه زيد بن عمرو برآيه دك اذن
 ويرشدم براي دن صكره مجور در ديكه قادر اولوري **الجواب** اولاز
 زمانده بخر ايلدي ايسه، واذن لجره في التجارة يوما او شهر
 او سنة كان اذنا له في التجارة ابدان خلاصه في كتاب الماذون
 في الورق الاول ولا يتوقت يعني اذا اذن لجره يوما او شهرا

كان

كان ماذونا ابدان ان يحلف عليه لان الاستقاطا لا يتوقت **مسئله** زيد قولي
 عمروك كل نفسيك سكا بش بكم بيع ايديم ديدكه عمرو بكر دن بش بكم
 اتيه استقراض ايدوب كن نفسيك اشترا ايتدين فوت اولسه بكر دن
 بش بكم الماخر قادر اولوري **الجواب** اولور اكر زيدك يدنه قاضي
 يخ قال لجره اشتري نفسيك مني فاستدان من انسان ومات العبد قبل
 ان يشترى نفسه وبقي العين في يد المولى فلصاحب العين ان يشترى
 من قيمته في اول كتاب الماذون **مسئله** زيدك قولي ماذون دكل ايكن عمروك
 اشتري اشدكي متاعى عمروك قلم سن مجور سين بيعك صحح دكلدر ديودوي كيدوب
 زيد بن مقبول ديك ايل الماخر قادر اولوري **الجواب** اولور اجازته موقوفه
 العبد مجور اذا اشتري شيئا بغير ان مولاه فشاؤه موقوف وكذا اذا باع
 شيئا من مال المولى او ماله او حقه او اقرانه رهن او اقرض او
 استقرض جميع ذلك موقوف وكذا الصبي الذي يعقل البيع والشراء اذا قل
 شيئا من ذلك يتوقف على اجازة وليه وفي العبد على اجازة مولاه انا جاز للمولى
 نقد من قاضيان في كتاب الماذون في الورق **كتاب الغصب**
 مال ميتي ميتك غرماسدن زيد ظالم اخذ ايلسه ورثه تكرار الماخر قادر اولوري
الجواب اولور، وفي البرهانية الظالم اذا اخذ من غماليه ميت من مال الميت
 فديوليت عليهم من تمار خان في كتاب الغصب في الفصل السابع **مسئله**
 زيد عمروك ملكه ساكن اولوب طوار لرني قولك عمروك بعمود على طريق
 الغصب تقر في اثبات ايدوب حكم اولدقه بوقدر زمان استخدام اولتان
 اطلاقك ارجش دن داخل ايلسه حكم اولنوري **الجواب** اولنا ماله وليس على
 الغاصب سكنه الدار وركوب الدابة اجر وكذا في كل غير وكذا في تعطيلها

كلا

ولو للسلطان منافع الاعيان لا يضمن بالغصب والتلاف في صلاحه في
 الغصب الفصل الاول في الورق في قبيل نوع آخر في رد الغصب
مسألة هذا وصية وكل ائمة امر حاكم ولا صغيرك بالنبي بيع ائمة كذا في صكر
 صغير قبل البلوغ يعني ابطاله قادر او لوري **الجواب** الاختلاف في حكم ابطاله
 قادر او كذا في قول ائمة على صغيرة انفع الكليوب ائمة نافذ او لوري امر ائمة
 باع مال ولا حاكم الصغير بغير امر القاضي ولم تكن وصية اختلوا في ذلك
 قال بعضهم للولد ان يطل ذلك البيع وقال بعضهم ليس ان يطل قبل البلوغ في
 آخر غصب الغنيمة **مسألة** زيك سور كش حاضر بريد عمر وغصبا القاء بذواته
 زيد من بور عمر وكشني ويرك ائمة كذا في الماغة قادر او لوري **الجواب**
 عمر وكشنيك من روعا قمتي ويريرده محصو كذا في الوقت قال **س** لو
 غصب ارضا وزرعها فلم تثبت حتى جاز بها فهو مخير لو شاء ترك بذرة
 فيها باجر المخل ولو شاء ضمن البذر للغاصب **مع** عمر محمد بن ائمة يضمن له ما زاد
 البذر فيها **عن** لو شاء تركه حتى تثبت ثم يامر بقلعه ولو شاء اعطاه ما زاد
 البذر فيها فتقوم الارض وفيها بذر وتقوم بلا بذر **فقط** لو شاء اخذت فحصة
س انه يعطيه مثل بذرة والمختار انه يضمن القيمة منوعا في ارض غيره ومنها لو
 غصب ارضا فزرعها فله ان يامر الغاصب بتقويضها فلو ابى فله ان
 يفعل ما لو رفع الى الحاكم لفعله قال يريده بقلعه بنفسه ولو لم يحضر الحاكم حقدار
 الزرع فهو للغاصب **مسألة** ان يرجع بنقصان ارضه كذا في رد الغصب
 للخطيئة غصبها وزرع فيها قطننا فانار الارض ربا او زرع شيئا آخر
 هل يضمن ربا للغاصب شيئا اجاب لا يضمن اذا فعل ما لو رفع الى الحاكم
 لفعله **في** جامع الفصول في الفصل الثاني والثلاثين في الورق الرابع **مسألة**

وضع ما نقص بفعله ككناه وزرعه
 اي يضمن النقصان في زرعه لانه
 اتلف البعض والعقار يضمن بالانقاص
 انفاقا وياخذ الغاصب رأس مال البذر
 البذر وما اتفق عليه وقدر ما غرم
 من النقصان ويتصدق
 بالفضل
 صورة اذ اغصب ارضا وزرع فيها كرا
 بُر فاخرجت اربعة اكرار ونقصتها
 الزراعة ما يبلغ قيمة كرا وحقة من
 المون ما يبلغ كرا فاخذ منه ضمان الغصب
 فانه يتصدق بكرا

رجل فتصبا في زرعها حنطة ثم اقتصم قبل ان تثبت قال محمد بن ائمة
 صاحب الارض شركا حتى تثبت ثم يقول للغاصب اقلع زرعي ان شاء **مسألة**
 ما زرع الزارع فيه تقوم الارض ليس فيها بدفع اعطاه فصل بيتا كذا في غصب
 قاضيخان في الورق **مسألة** بر كسه بر كسه نك بور جلوسين يزنن ائمة
 قمر سة لازم او لوري **الجواب** تعزير لازم او لوري ولو اخذ المذموم يدرج اليه
 حتى يحوب لا يضمن ولكن يعزرة الامام من جامع الفصول في الفصل **س** في
 الورق **مسألة** ولو اخرج الانسان من يد طالب غرام فلم يغرم ولكن يعز
 في قصبة ابن وهبان رجل اخذ غراما له فجاء انسان واشترعه من
 يده حتى حوب الغرم فانه يعزير بحكم الجناية ولا يضمن المال الذي على المبيع
 في قاضيخان في كتاب الغصب في الورق الرابع **مسألة** اخرج الغريم من يد طالبه
 لا يضمن لكن يعزير لئلا يعود الى مثله بنزاهة في كتاب الغصب الفصل الثاني
 في الورق **مسألة** كذا في غنيمة وغيرها **مسألة** بعض كسنة لردة الاجاعي
 اولان كسنة اولوب وارث معروف او لما مغيين سلطانا جاززا
 غراما من ديور اخذ او لنزق من صكرة وارثي ظاهر او لرق من غراما من تار
 طلب ائمة قادر او لوري **الجواب** او لوري مال صاحب حقه دفع او
 ظاهر او لوي براءات حاصل او لما ز رجل مات وله على التار ديون
 وليس وارث معلوم فاخذ السلطان ديور الميت غراما لهذا الوارث
 لانه ظهر ان الغرام لم يدفع الى صاحب الحق فلا يحصل لهم البراءة
 وكان عليهم الاداء ثانيا في قاضيخان في كتاب البيوع في فصل في تصرفات
 الوكيل في الورق **مسألة** رجل مات وترك ديورا على التار وله وارث
 غائب فاخذ السلطان الغرام ديور الميت فلو رثته انه ياخذ الديور من ختم

في

ويكون ذلك ظاهراً للسلطان الى الغناء ولا يكون ذلك الدين الذي لميت ولا
 يكون ظاهراً وارث الميت لانه اخذ العين وحقه الدين **مسألة** زير عمر وكن بخداين الوب برك انضنه الكسرة زرع خاصبكي اولور
 بوقس بر صاحب بركي **الجواب** عاصبكدره وعلى هذا الاكل قلنا في
 الغاصب اذا بذر حنطة غيره في ارض غيره ان الزرع للغاصب ان كان
 التفر يطبع الارض والماء والهواء واما الاكلاء فشرط لكن العلة لما كان
 معني سن الا اختيار لم يصح علة مع وجود فعل عن اختيار وان
 كان شرطاً لغيره لشرط حكم العلة من يتردوي في باب تقسيم الشرط في النور
 الذي هو في حكم العلة **مسألة** زير عمر وكن بخداين الوب برك انضنه الكسرة زرع خاصبكي اولور
 غصب ايلدكنه عمر وكن بركي بركي طلب ايلدكنه بركي زير عمر وكن بركي
 ديمسيل خلاص اولور **الجواب** بيته ايلد خلاص اولور **مسألة** زير عمر وكن بخداين الوب برك انضنه الكسرة زرع خاصبكي اولور
 الغاصب براء على الغاصب الاول اذا ثبت ردة بالبيته ع علة
 في آخر الفصل الثالث **مسألة** زير عمر وكن بخداين الوب برك انضنه الكسرة زرع خاصبكي اولور
 مقدارين ايجوب باقسي باقي ايلد زير عمر وكن بخداين الوب برك انضنه الكسرة زرع خاصبكي اولور
 واجب اولوب رد ايلد حكم اولور **الجواب** بركي بركي طلب ايلد خلاص اولور
 ايتدكني قطعاً بلور رد اي لازم ايتدكني قيامت كونه مؤخذ
 اولور حكم الشرع مراعه اولد قلندره جالتا مل اولوب استرداوي
 تخلص ايجون ايلد كي معلوم اولور رد ايلد حكم اولور شراب ايجون
 ايسه غاصبه اداقت ايلد امر اولور بوجكم باقي اولاديه در
 ايجون ايجون دنيا ده دعوي يوق اكر مرکه جي خري ايسه ام غصب
 اولوب اكر شراب ايجون ايسه آخرته داني حق اولاد خايتي

شارب شراب آخر اولور **مسألة** زير عمر وكن بخداين الوب برك انضنه الكسرة زرع خاصبكي اولور
 حتى لو لم يزره يواخذ به يوم القيمة اذا علم قطعاً انه يستردها بالخلها كان عليه رد
 ويواخذ به يوم القيمة ولو ترافها الى القاض يباذل في حاله ان علم انه يستردها
 لثقلها يقضي بردة ها اليه وان علم انه يستردها لشرها بامر الغاصب بالارادة
 وهذا لكن في برة سيف لرجل فحل ما كنه لياخذة منه ان علم صاحب البيرة ياخذة
 ليعقل به سحالم يكن عليه ان يرد مسلم غصب مسلم خرافه ليس دعوي في
 الدنيا وعليه ام الغصب ان كان لغير الخاليين وكان اخذ الغصب والعقل
 اما اذا كان قد اخذها من الغصب فانه لاصح له عليه في الآخرة واما على الشا
 ام شراب لغيره جواهر الفنا ويكي في كتاب الغصب **مسألة** زير عمر وكن بخداين الوب برك انضنه الكسرة زرع خاصبكي اولور
 عمر وكن بركي بركي طلب ايلد خلاص اولور **الجواب** بيته ايلد خلاص اولور
 يار يكو اخراج اولور **الجواب** اولناز بو ولد جي كي دكلدر او نده
 جواز آدمي هكا كن صيانت ايجون در تركه سي وارا سه اذن النور رجل
 ابتلع درة رجل ومات فان ترك لا يعطى الغمان من تركه وان لم يدع مالاً شقي
 بطنه خلاف اذا مات كامل وفي بطنها ولد جي يشق بطنه لان في ذلك صيانة
 الادمي عن الهلاك فحوز خلاف **مسألة** الاول ولو ابتلع درة فير وهو حي
 يضر قيمتها فلا ينظر الى ان يخرج منه من قاضيان في كتاب الغصب الفصل الاول
 في الورق الثالث **مسألة** زير عمر وكن بخداين الوب برك انضنه الكسرة زرع خاصبكي اولور
 شرعاً يتدن وقصاصدن سنة لازم اولور **الجواب** اولما زاما معيت
 عظيمه ضرب شديده جسس مديد اولمكي كرك رجل قال لغيره كل هذا الطعام
 فانه طب فاكل فاذا هو مسموم فمات لا يضر كمالو قال لغيره اسك هذا الطبق
 فانه امن فسلك فاخذة اللصوص لا يضر من قاضيان في كتاب الغصب

الورق الكاشح **مسألة** زيدك جاريتي غرو غصبت ويدنه زنادن
 جلي واقع اولدقة زيدك جاريتي نقصان جلي ايجون نه مقدار سنة
 اولدور **الجواب** ابو يوسف قولي اوزر منه جلي نقصان ايلدكي ايلدكش
 زنا عيبه نظر اولدور قنقني اكثر ايسه اول حكم اولدور استخفافا قياس امري
 جميعا ضامن اولدور امام محمد دن قياس ايلدكش روايتي داخي مرويد
 وان جلي في يد الغاصب من زنا اخذها المولى وضمنه نقصان الجمل
 الكلام في قدر الضمان قال ابو يوسف ينظر الى ما نقص الجمل والى ريش
 الزنا فيضم الاكثر ويخل الاقل فيه وهذا الحسن والقياس ان يضم الاكثر
 جميعا وروي محمد انه اخذ بالقياس وجه القياس ان الجمل والزنا كل واحد
 منها جلي على حدة فيقدر بضمان على حدة وجه الاحتياط ان الجمل والضمان
 غير ممكن لان نقصان الجمل انما حصل بسبب زنا فلم يكن نقصان بسبب
 حدة يقدح حكم على حدة فلا بد من اجاب احداهما فوجبنا الاكثر لان
 الاقل يدخل في الاكثر ولا يتصور دخول الاكثر في الاقل من البديع في كتاب
 الفقه المجل الذي يتعلق بحال نقصان المصنوع وكذا في الخلاصة كتاب
 الفقه في الفصل الاول من جسد آخر في الفقه والامام **مسألة** زيدك صنوي
 عروك بالنسبة تلف ايلسه زيدك ضمان لازم اولدور **الجواب** اولدور وثمان
 يكون التلف من اهل وجوب الضمان عليه ولو تلف بريقه مالا انسان لا ضمان
 على مالكها لان فعل الجاني جيا وكان صدر او لا اتلاف من مالكها فلا ضمان عليه
 من البديع في آخر كتاب الفقه **مسألة** زيدك عروكش ايلدكي جاريتي
 تعرف ايترو ولد اولدكش ايكني بركاشقا من اثبات ايترو جاريتي وقت
 ولدي وعروني اخذ ايلدكش عروك زيدك داخي جلي سبل عروك جوع قادر

اولدور في **الجواب** غرو وقت ولد ايلد جوع قادر اولدور عروك ايلد اولدور
 اكر مضمونه ايكني بلبوب الذي ايسه ولدي حرا بليقة اولدور رفق اولدور
 بو تقدير جوعه غرو غرو ايلد جوع قادر اولدور ويرجع اب الولد بليقة الولد
 على البايع وبالتمني ولا يرجع عليه بالعقود عندنا الا ولو اشترى جاريت مضمونة
 وهو يعلم ان البايع غاصب او تزوج امرأة اخبرته انها حرة وهو يعلم
 انها كاذبة فاستولدها كان الولد رقيقا لانعدام النور حين كان عالما
 بحقيقة الحال ولانه رضي برفق مانه حين استولدها مع علمه ان ملكه النور
 لكن يرجع بالتمني على البايع لان العلم بالتحقيق لا يمنع الرجوع عند الاحتياط
 في العبادية في الفصل الثاني عشر قريب من الفصل السادس عشر بوقر كينا
 العرق في الموضع الذي يجب هو بمنزلة الارش في اوش الجنائيا فكلما وجب
 بناء على عرق صحيح او فاسد يستحق مبرا فكلما وجب بناء على وطئ واقع على
 غير مملوك على تقدير انه مملوك كما اذا ابتاع جاريت فوطئها ثم بان انها ملك الغير
 يستحق عروك او مضمونة النقصان الواقع بالوطئ فان المستوفى بالوطئ في حكم جوعه
 اجزاء العين عند اصحابنا ولو استوفى جز من اجزاء العير وجب الارش و
 منها جلي العرق وهو الارش هكذا ذكره وذكر الناطق في واقعاته ان العروك ما يتوق
 به مثلها ورايت في موضع آخر العروك عشرة القيمة وذكر في موضع اخر العروك المذكور حمار
 وقيص يلقى بالاراض جوا هو الفتاوي في كتاب النكاح في الباب الخامس
بوصورته زيدك داخي خالدة بيع ايتمش اولدور ولد خالدة اولدكش غرو وقت
 ولد ايلدكش زيدك زيدك عروك قادر اولدور **الجواب** اشترى ثانيا اولد
 غرو وقت ولد ايلد جوع قادر اولدور اول بايعه امام اعظم
 فتدواخت غرو غرو ايلد جوع ايدرو وان كان المشتري الاول باعها من غيره

وتولد حالك ثم استحق بريح المشتري الكا على الاول بالتم وبقيت اليد
 ولا يرجع الاول الا بالتم عند الحينة وهو عند ما يرجع بالتم عادية في المحل
 المزبور **مسألة** زید بر غصب ايتكني متاعا علم اشترا ايتكني جارية نك وطئ
 حلال اولوري **الجواب** اولما تزوج كئي تكلمه وكوا شري جارية بالثوب
 المخصوب لا يكل له وطئا ولو تزوج به يكل له خلاصة في كتاب الغصب **باب**
 في اللودية بصيغة **مسألة** زید عروك دارين يا عيدين غصب ايدو بعده
 اجاره يه وير بعده بكر بومال مخصوب ايش ديو اجاره سين زید ویر
 صاحبته وير برين ديمك قادر اولوري **الجواب** اولما اجاره نك وجوه
 عقد ايدو در كن طب اوليو تصدق ايدو امر اولورو **وآجرة** عبد الغصب
 قالوا للغاصب ومع ذلك لو بالتصدق بامر صورة المسئلة لو غصب
 فاجرة كان الاجرة للغاصب دون المالك وكذا الدابة ولكن يؤمر بالتصدق
 نص عليه صاحب المسوط في شرح منظومة ابن وهبان في الغصب **مسألة** عند
 وزين جكشوب دو كشد كننه عند زينك قولاش يرب الي بكرا في
 اللاس كوي سني ضياعه سب او كج زينب عند سبيتي سبي ايل كوي سبك
 قيمته تقيمه قادر اولوري **الجواب** اولما خرقت احدى المراتين اذن
 الاخرى في المنفعة فسقط منها القوط فضاع لم يضم في قيمته في الغصب
باب في التسيب التلوف **مسألة** زید عروك ايتكني البوب خاصه يكون اطلاق
 ايتكني بواثنا ده عروك بشبك ايج دو شوب ضايع اولوي عروك زينب
 اولو كدو مبلغ مرقوي تقيمه قادر اولوري **الجواب** اولو تعلق بطل
 برجل وضاع فسقط عن المتعلق به شيء فضاع يضم المتعلق به فنية
 في الغصب **باب التسيب** **مسألة** زید عروك دارين اولان عروه ديمني كورب

آل صاي اوسين وياتلسين ايرديو يده تسليم ايتكني صكره اول ايج
 عروك يده تقيمه سكره اولو قد عروك يدين ديني تكرر طلقه در اولو **الجواب**
 اولو **مسألة** مديون دفع الدرهم الي صاحب دينه وامره بان يتقده فملك يده حلك
 من مال المديون ويكون على حاله ولو دفع الدرهم الي المديون لينقده حاك حلك
 من مال الطالب لو دفعها الي اجنبي لينقدها من قاضيهان في كتاب الغصب **باب**
 الرابع بخينا **مسألة** رجل عليه دين فجاء المديون الي صاحب دينه ليتقنه دينه فخرج المال
 الي الطالب ليتقنه فملك المال في يد الطالب بحلك من مال المظنوب والدين على حاله
 لان الطالب وكيل المديون في الانتقاد فكان يده كير المديون ولو ان المظنوب دفع
 المال الي الطالب لم يقل شيئا فاحذ منه الطالب ثم دفع الي المديون ليتقنه
 فملك يده حلك من مال الطالب لان الطالب اخذ حقه فاذا دفع الي المديون
 صار للمظنوب وكيل الطالب في الانتقاد فكان له ان يرد المظنوب بعد ذلك كما لا ريب
 في يد الطالب قاضيهان في فصل في براءة الغاصب المديون **مسألة** زید دن
 عروك مقدار مالي غصب يا سرقة ايدو آخر يده كشد كره اخذ اولو حاكم الفسخ
 چكوب يرمون الو بعده زید عروك اخذ ايدو مالي طلب ايتكني فلاحض
 يرمون الي انده در ديو بحت شرعية كوسترب مضمون اثبات ايتكني
 زید بن قاضي الدعي السكك دكر ديو مالي شرعا تقيمه قادر اولوري **الجواب**
 اولو النوادر ابن سماعه عروك ديمك ان ياخذ المالك الغاصب السابق
 ولا يبرأ باخذ القاض لان القاض ان يتصرف في مال الغائب فيما يؤدي الي حفظه
 لا فيما يرجع الي ابراء حقوقه وكما ان المالك مضمون ناع الغاصب حقوق الغائب فلا
 يسقط بالبراءة من جهة القاض في حيط الشرعي في كتاب الغصب **باب** الغاصب
 الغاصب **كتاب** الشفعة زید دارينه

عرو به بيع ايلدكه شفيعي اولان بكونه خالده شفوعاخذ ايدو شرعاً حكم
 حكم ايتدكن صكره بكر حق اسقاط ايدك خالده سبيل اخذه قادر اولور
الجواب بعد القضاء قادر اولماز ولو اسقط بعضهم حقه قبل القضاء كان
 لمن بقي ان ياخذ الكل خلاف لو اسقط حقه بعد القضاء حيث لا يكون ان يملك
 نصيب التارك من غايه الوقايه في كتاب الشفوعه **مسئله** زيد عرو به دارين مع
 ايلدكه شفوعاخذون بعض غايب بعض حاضر اولور شفوعاخذ ايلدكه شرعاً
 همان حاضر في حكم اولنور يوقض غايبه ده بلكه في **الجواب** حاضر في يئنده
 جميعه حكم اولنور صكره غايب حاضر اولور طلب ايدو اكاذه حكم اولنور
 ولو كان بعضهم غايب يقضي بالشفوعه بيني للآخرين في الجميع ثم اذا حضر طلب
 الشفوعه قضى له بها من غايه الوقايه في كتاب الشفوعه **مسئله** شفيع اولان كسه
 جبراً بعض الوب بعض ترك ايلدكه شرعاً قادر اولور في **الجواب** اولماز
 ولو اراد الشفيعان ياخذ البعض وترك البعض ليس ذلك الا برضى المشتري
 من غايه الوقايه في كتاب الشفوعه **مسئله** بعض شفوعا نصيبين بعضه قلم شرعاً
 قادر اولور في **الجواب** اولماز صحى دكلد حق ساقط اولور ولو جوب بعض
 الشفوعا نصيبه لبعض لا يصح وسقط حقه ويقسم بين الباقيين من غايه الوقايه
 في كتاب الشفوعه **مسئله** زيد مشاع ومشارك اولان دكر منون حقه سني عرو
 بيع ايلدكن دكرني مرقوم حقه سني اولان بكر استماع ايلدكه شرعاً
 شفيعي بالتام رعايت ايدك شفوعه طريق ايلدك المانع قادر اولور في **الجواب**
 دكر منك يري داخل ملكه صكرى ايسه بناسي ايلدك بلكه بيع اولنوش ايسه اولور
 والارض ميريه ووقفه ايسه قادر اولماز زيرا بناده شفوعه اولماز يري
 بيع اولماز كشفوعه اولور ولا شفوعه في الكرداري اي البناء وسعي كنهانم

مسئله
 بناده شفوعه اولماز يري
 كشفوعه اولور ولا شفوعه في
 الكرداري اي البناء ويسمي
 بخوارزم حق الترافع لانه
 نقل

الكرداري البناء

حق الترافع لانه نقل وذلك الاراض على نهر الموالى والارض التي اجا
 السلطان المال ويدفعها من ارضه الى الناس بالنصف فصار لهم فيها ارض
 كالبناء والكسب اذ انساها التراب صار لهم كدار وبيع هذه الاراض بطل
 وان بيع الكدار وكان معلوماً يجوز كنه لا شفوعه فيه من برازيه في كتاب الشفوعه
 في الفصل الثاني في نوع ما يثبت فيها وما لا يثبت وفي نسخ الحشر ولا شفوعه
 في البناء والتخل اذا بيعت دون الوصه وهذا صحيح مذكور في الاصل
 لانه لا قرار له فكان تقيلاً وهذا خلاف العلوه حيث يستحق بالشفوعه وحق
 به الشفوعه في السفلى اذ لم يكن طريق العلوه فيه لانه عالم **حق الترافع** الحق
 بالعقار من عدايه في الشفوعه في باب ما يجب فيه الشفوعه **مسئله** زيد كشفوعه
 اولان عرو زيد اوين بكره بيع ايلدكن اول شفوعه بي تسليم ايدو وارو
 بكره بيع ايلدكه شفوعه طوقازين ديش ايكن بعد البيع شفوعاخذ قادر اولور
الجواب اولور شفوعه بعد البيع ثابت اولور والشفوعه تجب بعد البيع يعني
 وسلم الشفيع شفوعه قبل عتد البيع فتسلم باطل وهو على شفوعه وفي المبسوط
 سلم الشفوعه قبل الخري كان ذلك باطلا لانه قبل سببه لجامع الفتاوى
 في الشفوعه قبل فصل من الطلاق **مسئله** زيد عرو دن اشترى ايتدكن دارك
 شفيع اولان بكر شفوعه دوا سيار ايتدكه سني انكار ايلدكه لير ياخود موافقه
 اقرار اول شفوعه اخذ اولنور في **الجواب** تجا حده اولماز تلجه يتراده
 اولور وفي تجا حده البيع اقرارها بانها على قديم ملكه فصار مجازاً
 من الفسخ وهذا الفسخ حصل بتراضها فاجبر ببيعها في حق الثالث
 ولو اشترى داراً وقبض وسلم الشفيع الشفوعه ثم تجا حده البيع تجر حق
 الشفوعه ولو اقرار ان البيع كان تلجه لا شفوعه لعدم زوال البيع من ملكه كما

مسئله حقه

ولا شفوعه في البناء والتخل اذا
 بيعت دون الوصه وهذا
 صحيح مذكور في الاصل لانه
 لا قرار له فكان تقيلاً وهذا
 بخلاف العلوه

في البيع بشرط الخيار للبائع وكل موضع كان للمشتري الاول ان يرد العيب
 على بائعه لم يجب حق الشفعة لان عاد اليه قديم ملكه وعلى عكسه تجب الشفعة
 بيعاً جديداً في حق الثالث في حيط السرخسي في كتاب البيع في آخر باب
يزيد عليه المبيع بعيب زيد شفع شفعة طوب اشهاد ايتركه من
 برأي موداري تاخير اتمه شفعة ساقطه اولور في الجواب هداية قويا
 اوزره او لماله كما افنى به استاديا رحمه قاضيان قولي اوزره اولور
 كما افنى به ابو السعود في ايكيده قول قوي ومغني به قد حكم الشرع
 رأي قبيحة مستقر اولور انكم لم ايدرس ناقد اولور قال ولا يسقط
 الشفعة بتاخير هذا الطلب عند ايجافه وهو رواية عن ابي يوسف
 وقال محمد بن ابي نعيم ان تركه اشهر ابعاد الاشهاد ويسقط قول زفر رحمه معناه اذا
 تركه من غير عذر وعنه ابي يوسف انه اذا ترك الخصاص في حلق القاضى بطل
 شفعته لانه اذا مضى مجلس من جالس ولم يجام فيه اختيار اذل ذلك
 على اعراضه وتسليم وجه قول محمد بن ابي يوسف ان يسقط بتاخير الخصم ابرائيم
 به المشتري لانه لا يمكن التفرق مخافة نقصه وجه الشفعة فقد ناهى
 لانه اجل ومادونه عاجل على كافر في الايمان وجه قول ايجافه وهو ظاهر
 المذهب وعليه الفتوى ان الحق متى ثبت واستقر لا يسقط الا باسقاطه وهو
 التصرع بلسانه كما في سائر الحقوق وما ذكره الضرر بشكل با اذا كان قابلاً
 ولا فرق في حق المشتري بين الضرر والسفوف ولو علم انه لم يكن في البلدة قاض
 لا يبطل شفعته بالتاخير بالاتفاق لانه لا يمكن من الخصم الاخذ القاضى
 هذا من شفعة الهداية في باب طلب الشفعة فان ترك الشفع الطلب الثالث
 ما طلب الطالبين او لم يرفع الامر الى القاضي فيحق له بالشفعة حتى يبطل الشفعة

المجموع

اجمعوا على انه اذا ترك هذا الطلب بعذر من مرض او جسد غير
 ذلك لم يمكن التوكيل في هذا الطلب لا يبطل شفعته وان طال المدة
وان ترك هذا الطلب بعذر من مرض او جسد غير لا يبطل شفعته
 وان طال المدة وعلى قولها تبطل اذا طال المدة واختلاف الروايات
 عنها في طول المدة ففي رواية محمد بن محمد رحمه قدره ثلثة ايام وفي رواية
 اخرى قدره شهر وهو صري الروايتين عن ابي يوسف رحمه قال شيخ الاسلام
 رحمه الفتوى اليوم على هذا وهكذا ذكر ايضا في الجامع الصغير لقاضيان
 فكان ما اختاره في الكتاب بان الفتوى على قول ايجافه رحمه مخالفه
 هذه الكتب من نهايه اذا ترك التملك بعد طلب الاشهاد من غير عذر فالحق
 اليوم على قول ابي يوسف ومحمد رحمه انه مقدّر شهر ان ترك شهر ابطت
 شفعته وفي الواضحات خلاف هذا من التمهيد في فصل في مسائل الطلب
 ولو ان الشفع بعد طلب الموائمة والاشهاد لم يرفع الامر الى القاضي ان لم يكن
 من الرض لم يرض او جسد من مانع ولم يجد من يوكلم بالخصم لا يبطل شفعته
 وان لم يرفع مع التمكن ذكر في الكتاب انه على شفعته ابراً وان كان طال
 الزمان قالوا هذا قول ايجافه رحمه واختلفت الروايات عن محمد بن ابي يوسف
 انها ان مضى شهر او لم يرفع مع التمكن بطلت شفعته وفي رواية اذا مضى
 شهر وثلاثة ايام وفي رواية اذا مضت ثلثة ايام ولم يرفع بطلت شفعته
 واختلفت الروايات عن ابي يوسف ايضا والفتوى على انه مقدّر شهر من شفعته
 قاضيان قيل فصل في ترتيب الشفوع ولو طلب الشفعة من المشتري سواء
 كان المبيع في يده او في يد بائعه كان طلباً صحيحاً ولو طلب من البائع والدار
 في يده جاز وان لم يكن في يده لم يصح الطلب واذا كان طلبه صحيحاً لم يجام

يات

حتى مضت مدة شهر بطلت شفعة في رواية الجرد عن الحنفية وهو
 قول محمد في كتاب شفعة الاصل لا يبطل ابراهي قول الحنفية وابي يوسف
 رحمه الله شفعة اجناس الناطق وان الشفيع بعد وجود الطلاق لا يملك
 واذا اخرج للرافعة الى باب القاضي ولم يخاصم حل بطل شفعة فقد اختلفت
 الروايات عن اصحابنا والاصل ان عذر ابي حنيفة رحمه الله لم يسقط الشفعة بالتأخير
 بعد الاثبات ان لا يسقط بل يشايق قول ترك الشفعة وهي احدى
 الروايتين عن ابي يوسف رحمه الله وفي رواية اخرى عذر اذا ترك الشفعة الى
 القاضي في زمان يقدر على الحاضرة فيه بطلت شفعة ولم يوقت وقال زفر
 اذا اخرج للمطالبة بعد الاثبات شهر اخرج عذر بطلت شفعة وعن الحسن انه
 قال وهو قياس قول الحنفية رحمه الله وابي يوسف وزفر رحمه الله ناسخ حجة
 الفقهاء فان ترك للرافعة لا الى الحكم بعذر مرض او جبن ولم يمكن التوكيل
 بطل وان بلا عذر قال في الكتاب هو على شفعة وان طال الزمان قبله
 وعنه محمد رحمه الله ورواية عن الكاظم انه قد بشره وعليه الفتوى ان يزاره ولذا
 في الخلاصة قال محمد رحمه الله اذا قال الشفيع ان لم اجد بالتم الى ثلاثة ايام فانا برك
 من الشفعة فليكن بالتم الى الوقت الذي وقت ذكر ابي رستم رحمه الله انه
 بطل شفعة وقال عامة المتأخرين لا يبطل شفعة وهذا الصواب لان الشفعة
 حتى تثبت بطلت المواثبة وتوزن بالاشهاد لا بطل ما لم يسلم بلسانه من عينة
 في آخر الشفعة وليس ينبغي ان يقضى بالشفعة حتى يحضر الشفيع المازنان
 طلب اجلا اجل يومين او ثلثة ولم يقض له بالشفعة ثم ابي الشفيع ان يقدر
 حبه وذكر في الاصل ان المشتري ان يحبس لدار حتى يستوفي الثمن من الشفيع
 وكذا رواه اذا ما وعد ابراهيم انه يقضي بالشفعة قبل احضار الثمن قالوا

حكم

وظاهر رواية الاصل قول الحنفية وابي يوسف رحمه الله قال محمد رحمه الله ولو لم يخاصم
 في الشفعة بعد الاثبات حتى مضى شهر بطلت الشفعة في بحر يد الفتوى في باب
 الحكم بالشفعة وميل يعني بقول محمد انه ان اخرج شهر بلا عذر بطلت
 من ملحق الاخر ولا يبطل الشفعة بتأخير مطلقا في ظاهر الرواية وعليه الفتوى
 من وقاية وتأخير لا يبطل وقال محمد رحمه الله ان اخرج شهر بطلت وبني قال
 ولا يسقط بالتأخير وعنه ابي يوسف رحمه الله ان ترك مجلسا او مجلسين لم يجالس الحكم
 بطل وعنه ثلثة ايام كاذب دليل الاعراض وقد عذر محمد بشهر لان المشتري يتقرر
 بالتأخير لنقص تفرقة فانه قد عذر به بالشهر لان اقل الاجل واكثر العاجل ومرواها
 اذا ترك بغير عذر ولا بشفعة رحمه الله انه حق ثابت فلا يسقط بالتأخير كسائر الحقوق
 وعنه المشتري يمكن دفعه بالمرافعة الى القاضي حتى يوقت لها وقتا يوفيه فيه
 الثمن ولا يبطل حقه قال في الهداية والفتوى على قول الحنفية رحمه الله وقال محمد رحمه الله
 في الحيط والفتوى على قولها ودفع الفرع عن المشتري لانه قد كثر الشفيع فلا
 يقدر على احضاره الى القاضي فرفع الفرع قبولها من اختيار شرح المختار واما
 حكم الطلب فهو استقرار الحق فالشفيع اذا اتى بلفظين صحيحين استقر الحق على
 وجه لا يبطل بتأخير المطالبة بلا عذر بالشفعة ابراهيم لا يسقطا بلسانه وهذا قول
 الحنفية رحمه الله واحدا من الروايتين عن ابي يوسف وفي رواية اخرى قال اذا ترك
 الى صفة الى القاضي في زمان يقدر فيه على الحاضرة بطلت شفعة ولم يوقت فوقفنا
 ورواية عن انه قد عذر به بما يراه القاضي وقال محمد رحمه الله وزفر رحمه الله اذا مضى شهر بعد الطلوع
 ولم يطلب بغير عذر بطلت شفعة وهو رواية عن ابي يوسف رحمه الله ايضا وجه قول
 وزفر رحمه الله ان حق الشفعة ثبت لرفع الفرع والشفيع ولا يجوز دفع الفرع على الا
 على وجه يتقن الاخر اذ عذر وفي ابقاء هذا الحق بعد تأخير حضوره ابراهيم

وسل يعني سواد

ولا يبطل الشفعة بالتأخير

ن

بالمشتري لانه لا ينبغي ولا يفرس خوفه من النقص والقلم فيتميز به فلا بد
 التقدير بزمان لتلاقيهم به فقد رنا بالشهر لانه ادنى الاجال فاذا مضى شهر
 ولم يطلب من غير غدر فقد فرط في الطلب فيبطل شفيعته وجه قول المحقق بان
 للشفيع قد ثبت بالطالبين والاصل ان لم يثبت لسان لا بطل الا باطلا
 ولم يوجد لان تاخير الطالب منه لا يكون ابطالا كما في سائر الوجود وقوله يقرر
 المشتري ممنوع فانه اذا علم ان للشفيع ان يأخذ بالشفعة فالظاهر ان يمنع
 البناء والفرس خوفه من النقص والقلم فلن فعل فهو الذي اخرج نفسه فلا ايضا
 ذلك الاخذ بالشفعة ولهذا لم يطرأ حق الشفعة بغيبته الشفيع **شفيع الباع**
 في فصل ما يتاخر به الشفعة في الورق **كتاب القسم**
 هذه فوات او لو ايكى لاقم قرنا شليني وانما سبين وزوجين ترك المذكره
 اوي بونكر بينده قسم اولي لازم كل ذكره قسم عادله وجهه اولور
الجواب نصف وثلاث وسدس اوي بونده اقل انصبا سدس الميراث
 ايدو شرق يا غرب جانبدن نصيب ي قرعه ده اول جفته اول ثاني جفته
 ثاني ثالث جفته ثالث ايله تليق اولمان سهم ويركبه انذن صكره قرعه ي
 اخراج ايدو اكر نصيب نصف اولان چقار سه اول جانبدن اوج سهمي
 ويركوب اكر اناسي چقر سه برسامي ويرو اكر با قبل چقر سه ايكى سهم ويرو
 بر در لود افي چقر سه بوقياس اوزرينه عمل اولي كرك ويشي الخاسم ان
 يصور بالقسم ليكر حفظه ويعده يعني يسويه على سهام القسم **ويروي ابو**
 اي بقطعه بالقسم غيره ويذكره ليوف قدره ويقوم البناء الحاجة اليه
 في الاخرة ويوز كل نصيب الباقي بطريقه وشرب حتى لا يكون لنصيب بعضهم
 البعض تعلق فينقطع المنازعة ويتحقق معنى القسم على التمام ثم يلقب نصيبا

بالاول الذي يليه بالسك والثالث على هذا ثم خرج القرعة فخرج سهم
 او اقله السهم الاول ومن خرج ثانيا فله السهم الثاني والاصل ان يتفرق ذلك
 اقل الانصبا حتى اذا كان الاقل ثلثا جعلها اثلاثا وان كانت سدسا
 اسدسا يمكن القسمة وقد تر حناه مشبع في كتابه المشتري بتوفيق الله
 من هدايه في كتاب القسم في اول فصل في كيفية القسمة **جواب**
 اكر قرعه ايله قسمت مراد ايسه نصيب لده فقسه از ايسه كلن الكا برابرونه
 مثلا برينه التمدن بر دكر سه برينه ايكى برينه اوج التي بولوك اولونوب بري
 برينه برابره بر طرفدن باشليوب آدوره اشبو اول سهم اولسون
 بوايكى بواو چي آخر نه دك انذن صكره شريكرك ادرني اوج ياره
 كاغده ياره اول كاغده چقر ي دورب خيمر اچنه وضع ايدو بر سته نك
 التمه قويه انذن بر كشي به بر چقر ده ديكه اول ققكر ك ادي چقر سه سهم
 اول انك اولسون اكر اول اوج سهم چقار سه الاجفك ادي چقر سه اوكى
 ايكى اوجي اكا ويريل انذن صكره ايكى نصيب لده چقر سه ايكى داخي اكا
 ويريل بري آخره ويريل اكر اول بري يا ايكيل چقر سه ينه بونكر اولنان
 اعتبار جه ويريلور الله واحكم الحاكمين **مسئل** زيد يي عمر ومسلم وصي
 نصب ايلد كدن صكره فوت اولدقه خمره قاليحي مسلم زيد يي خمره نصيب
 شرعا جائز اولوري **الجواب** اولما ذكره صدر بر ذمي يي وكيل ايدو
 اوصى الي مسلم كره له مقاسمة الخمر ولكن يوكل من اهل الذمة فيقاسم الصغر
 فجوز اما على اصل ايجته في فظاخر فان غره المسلم لو وكل دقياسم الحجاز
 فلذلك القسم واما غره فلان الذمي يصير وكيل للمسلم وهذا جائز لان تم
 يكون واقعا للذمي لا للمسلم وصار كالو وكل الذي مسلما ان يوكل دقياسم

مسألة زير ايد و برداري قسمت ايد شکر کردن صکره ورش
 يدرنده اولان ديواره اختلاف واقع اولو صوري ديوار کند
 اولاسی شرطی اوزنه قسمت واقع اولدي ديوار برنگ اخی بینه
 اولماحتی شرطی اولور **الجواب** کالف اولند قدن صکره مدعی به
 مشترک باقی قالور سبب احتیاقه مستوي اولد قری ایون، و ایاما
 یوجب التحالف وهو ایدعی احد المتقاسمین غلطانی مقدار المقوض بانه
 بان **قسم** شاة احدیها خفا و خفی و الآخر خفا و اربعین
 ثم قال صاحب الاکوس اخطانا فی العدد نصیب کل واحدین و حق
 لا یکان خطانی بیک و قال الآخر اقتسام علی هذا ولا یبینه لاحتیاج
 وتراد الا انها اختلاف فی مقدار المعقود علی القیمة و المقسوم قاعده
 فیما لان کالو اختلاف فی مقدار المبیع لان القیمة مبادله علی البیع لکن
 لو اقتسام دار واحد طایفه و ادعی احدیها بیتانی بید الآخر و مع قیمة
 و اقام البیتة اخذ بیتة المدعی لانا اکثر اثباتا و ان کان قبل الاکثر
 القبض تحالف و تراد الا انها اختلاف فی مقدار المعقود علی و کذا لکن
 فی حیدر بان کانت حاکم بین النصیبی فقال الحق واحد من هذا نصیبی
 ادخل الجانب الآخر فاقام البیتة فی کل واحد من هاتین البیتة بید صا
 لا ینجرح عانی بید صاحب فان لم یتم بیتة تحالف لانا اختلاف فی مقدار المشرط
 الحق واحد من هاتین البیتة و کمال مافی بیکر واحد و یبقی للوضع مشترک لکن
 فی سبب الاحتیاق فی فان اراد احدیها القیمة بوالتحالف فلیس
 لانه لا یکن قیمة ذلک الموضع لان القیمة تکون بالقیمة فاقدر نصیب واحد
 نفع فی جانب صاحب فیقرره اذا طب احدیها نقص القیمة ینقص ولا

لغا

نک

المزارعة
 یفسخ الا بالقضاء محیط الضمن من بادعوی الغلط **کتاب المزارعة**
 زید عمر و کن برنی برسل مزارعة طریق ایلر عقد صحیح ایلر کن صکره الوب بیکره
 چکر که اولماحتی زید عمر و کن برنی برسل مزارعة مدت ثلثه مدتی و منعه شرعا
 قادر اولور **الجواب** اگر نوع معین انکه ایسه عقد قادر اولور مزارعة
 عامه یا خود مطلقه ایسه اولما مزارعة مزارع سنة زرع الارض فاکمل الی
 او اکل اکثره و بقی شیء خلیل فاراد المزارع ان یزرع فیها شیئا فیا بقی
 المدة منع صاحب الارض قالوا یبطل ان کانت المزارعة بیها علی ان یزرع
 فیها نوعا معینا لیس ان یزرع غیر ذلک و ان کانت المزارعة عامه علی ان
 یزرع فیها ماشاء او مطلقه کان ان یزرع فیها بقی من الوقت ماشاء
 تا تارخان فی کتاب المزارعة فی فصل المتوفقات **لأن** القوی علی قولها
 لحاجة الناکر الیه و لظهور تعامل الامه باؤ القیاس یرک بالتعامل
 هذایه **مسألة** مزارعة صحتک شرطی قاجدرونه نذر **الجواب** سکره اولو
 مزارعة یصح بیکرک ثانیاً عقدا یدخل حقل بالغ کرک ثالثاً مدت بیان
 اولمقی کرک رابعاً و یرن بیان اولمقی کرک خامساً و یرن بیان
 حق بیان اولمقی کرک سادساً و یرن بیان اولمقی کرک سابعاً و یرن بیان
 اولاندره شرکت کرک ثامناً و یرن بیان اولمقی کرک ثم المزارعة
 علی قول من یحتمل شروطها کون الارض صالحة للمزارعة لان المقصود
 لا یحصل بدونها و التا ان یکرر ب الارض و المزارع من اهل العقد و هو
 لا یحقق به لان عقدها لا یصح الا من الاهل و الثالث بیان لالة لاند عقد
 علی الارض و منافع العامل و المدة هی المتعادلهما و الرابع بیان من
 علیه البذر قطعا للمزارعة و اعلا للمعقود علیه و هو منافع الارض او

بند سابع و ایما سندن ایشا و عود و سندن
 مزارعة و بقی شیء خلیل فاراد المزارع ان یزرع فیها شیئا فیا بقی
 المدة منع صاحب الارض قالوا یبطل ان کانت المزارعة بیها علی ان یزرع
 فیها نوعا معینا لیس ان یزرع غیر ذلک و ان کانت المزارعة عامه علی ان
 یزرع فیها ماشاء او مطلقه کان ان یزرع فیها بقی من الوقت ماشاء
 تا تارخان فی کتاب المزارعة فی فصل المتوفقات **لأن** القوی علی قولها
 لحاجة الناکر الیه و لظهور تعامل الامه باؤ القیاس یرک بالتعامل
 هذایه **مسألة** مزارعة صحتک شرطی قاجدرونه نذر **الجواب** سکره اولو
 مزارعة یصح بیکرک ثانیاً عقدا یدخل حقل بالغ کرک ثالثاً مدت بیان
 اولمقی کرک رابعاً و یرن بیان اولمقی کرک خامساً و یرن بیان
 حق بیان اولمقی کرک سادساً و یرن بیان اولمقی کرک سابعاً و یرن بیان
 اولاندره شرکت کرک ثامناً و یرن بیان اولمقی کرک ثم المزارعة
 علی قول من یحتمل شروطها کون الارض صالحة للمزارعة لان المقصود
 لا یحصل بدونها و التا ان یکرر ب الارض و المزارع من اهل العقد و هو
 لا یحقق به لان عقدها لا یصح الا من الاهل و الثالث بیان لالة لاند عقد
 علی الارض و منافع العامل و المدة هی المتعادلهما و الرابع بیان من
 علیه البذر قطعا للمزارعة و اعلا للمعقود علیه و هو منافع الارض او

منافع العامل والى مس بيان نصيب من البذر من قبله لانه يستحق حصة
 بالشرط وما لا يعلم لا يستحق شرطاً بالعقد والسادس ان غلبت ربة الارض
 بينا وبين العامل حتى لو شرط على ربة الارض بفسد العقد لغواة الخلية و
 السابع الشراكة كان مفسد العقد والثامن بيان البذر ليعلم الاجر معلوماً هـ
في كتاب الزراعة ولو دفع ارضه من ارضه خمسة سنته في فاسدة خلاصه
كتاب الزراعة في الورق الاول مسألة من ارضه ارض وعمل وبذر
 ايله اولور بونردن قنقسي او ملق ايله صحيح او لور الجواب بوقسم على
 اوزرينه يدك وجهه اوزره دربري بونردن او لور شرن خالي كل اوزي
 بونردن شرط او ملق بونردن وجهه اوزرينه در ارض يا عمل يا بذر يا بذر
 بونردن اولوب باقى آخذون او ملق وارثانث جايز او لماز ربوا احتما
 اچون رابع جايز او لماز بقر كجهول ايله استيجاركا اچون يا خود ايكس
 بونردن ايكس بونردن اولوب اوج وجهه اوزرينه اولور ارض بونردن
 يا عمل ايله بونردن اولوب اوكس جايز او لماز اعلم انما بالتقسيم العاقل على
 سبعة اوجه لانه ان الواحد منهما والثلاثة للآخر وهذا على اربعة اوجه
 وهو ان يكون الارض او العمل او البذر والبقر من احدىهما والثاني الآخر
 الاولان جايزان والثالث لا احتمال الربوا والرابع غير مذكور في الهداية
 وهو غير جايز لان استيجار البقر باجر محمول واما ان يكون اثنان من احدىهما
 اثنان من الآخر وهو على ثلثة اوجه وذلك ان يكون الارض مع البذر او مع البقر
 او مع العمل احدىهما والباقيان من الآخر والاخر جايز دون الاخرين اذ لا مانع
 بين الارض والبقر وع. ابى يوسف جواز هذا من صدر الشريعة في كتاب الزراعة
قال شرح الشافعي بغير هذا الزراعة على سبعة اوجه احدىها ان يكون الارض

من احدىهما والبقر. الآخر وهذا جايز والثالث صاحب البذر مستاجر الارض
 الثاني ان يكون العمل من احدىهما والبقر. الآخر وهذا جايز ايضا وصاحب الارض مستاجر
 العامل ليعمل به بالالة الثالث ان يكون الارض والبذر من احدىهما والبقر والعمل
 الآخر وهذا جايز ايضا والرابع ان يكون البذر من العامل والبقر من قبل ربة الارض
 وهذا فاسد في ظاهر الرواية وع. ابى يوسف انه يجوز والى مس البقر
 واحد والبقر. الآخر والسادس البذر والبقر واحد والبقر. الآخر والبقر
 البذر. الآخر فالزراعة فاسدة في الوجوه الثلثة حديث الغداة وهو
 معروف في كتاب الزراعة وعلى هذا الواحد جلال ارض رجل من ارضه على ان
 البذر من احدىهما والعمل والبقر من الآخر فالزراعة فاسدة ولكن لو دفع الزرع
 لا يضمن صاحب البقر وعلى هذا كل ما يجوز اذا كان واحداً فكذا اذا كان اثنين
في خلاصه في كتاب الزراعة في الورق الاول ولو فسد البذر لواحده
 العمل والارض لاخر فلما جاز لرب البذر وعليه اجر مثل ارضه وعمل والآخر في جوف
 اجر مثل في الزراعة الفاسدة حديث الغداة قال مجاهد استر كابد بقر
 على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال اصدع من البذر وقال الآخر من
 العمل وقال الثالث من الغدان وهو اسم البقر مع الالة وقال الرابع من الارض
 قضى رسول الله صلى الله عليه وسلم لصاحب الغدان اجر اسمي ولصاحب
 العمل درهما في كل يوم اذا كان اجر مثل الحق الزرع كله لرب البذر والى ربة
 الارض بربره انه لم يجعل له شيئاً من الزرع ولم يقض له شيئاً من الاجر نفسه
 ولا شك انه يقضى له باجر مثل الارض من جامع الفصول في الفصل الثلاثين
 في الورق السابع وقانون الفقهاء في معرفة التماس والتناسب ان
 ماصدر من القوة الحيوانية فهو من واحد كالعامل والبقر وما صدر من غيرهما فهو

الفد آن اسم البقر مع الالة

بيان الفوائد لغة
على التفسير

مستقفاً ما في باب صور وارث
بمليوب حاصلتك بعض اوزنه
اصلاح ايتكم دير الامام اعظم
قنده درست دكر الماير
فتوى داخ
الامير
قوله

جنس آخر كالبنذر والارض : اخي لان ما اخذت البنذر نساء ملكه فلا
مبادلة اصلاً اما في جانبه فطاهر واما في جانب شريكه فلان ما ياخذ
فلا احتمال للربوا بل لان الشرح لم يرد في الشركة بين البنذر والعمل اصل العمل
القمر والغدان اليه الثورين والى الغدان قال المطرزي قد غفصت افنة
وفرن جامع اللغة الغدان صنع اجر وقمر مشيد وكذبرة شاطئ الحيا بور
وكسحاب وشداد الثور والثوران يقرب للث سنها ولا يقال الواحد فدان
او حواله الثورين قاموس **كتاب المساقاة**
زيد عمر وايله مساقات عشرين ايدوب باخچه سير. صو وارمخ ويري و عمر و
امرند ايكن يميش ايرشدن خام ايكن زيد وفات ايرجك عمر و عملدن
امتاع ايدوب حصه من خامل اولشرد يكة قادر اولوري **الجواب** اولماز
ورثه غير اولور ديكر اولشرد ديكر عمر و ك نصيبك خامله فعتن او دير
ديكر كند يكر تمار ايدوب عامل حصه سنن عشتدن كريا الوراء فان ما
رب الارض والخارج بر العمل ان يقوم عليه كما كان يقوم عليه قبل ذلك الي
ان يدرك الثروان كره ذلك ورثه رب الارض استحقاقا فيبقى العقد دفعا
للزراع فلا خرفيه على الآخر ولو التزم العامل الفرز بخر ورثة الآخرين ان
يقسموا على البسر على الشرط وبين ان يعطوه قيمة نصيبه من البسر بين ان
ينفقوا على البسر حتى تبلغ فير جوا بذكر حصه العامل من الثمر لان ليس الحاق
الفرزهم وقد بينا نظيره في المزارعة : **كتاب المزارعة** قال ابو
رج المساقاة عمر من الثمر باطله وقالا جائزة اذا كرمه معلومة وسمى
جوز من الثمر مشاعا والمساقاة هي المعاملة في الاشجار والكلاب في الكلام
في المزارعة كحديثه وان الفتوى على محتاج الدرر والفرز **مسألة** زيد عمره

حاصلتك نصفه باخچه سير. صو وارمخ ويري كندى آخره كتر كره عمر و
بالذ صو وارمخ. زيدك اذني يوق ايكن بكره صو وارمخ ويري كندى
اولوري **الجواب** اولماز صورة المسئلة ان للساق لا يجوز له ان يساق
وان اذن له صاحب الشجر في المعاملة جاز بان قال اعمل فيها برايك او اذ
لك ان تعمل وتعامل في شئت وما شئت ذلك قال في البدائع وميتة للمفحة ما
نصه للعامل لا يملك ان يدفع الى غيره معاملة الا اذا قال رب الارض اعمل
فيها برايك لان الدفع الى غيره اثبات الشركة فيما غيره غير اذنه فلا يصح انتهي
واذ فعلت ذلك فالتك على البيت **مسألة** يد اشارة الى الحايين المذكورين
وقدم ذكر في الودائع من هذا الكتاب ذكر عشرة اشياء التي يملكها الشخص
ولا يملك ان يفوضها الى غيره ونقلها في ودائع قاضيهان ومن عملها بالمرارح
الا يكون البنذر من حخته ووجه عدم جواز المعاملة لغيره ان اعمال الناس تختلف
ورب الارض رضى بجزايد لا يعمل غيره ولا يلزم من رضاه بعمل زيد ان يرضى
بعمل عمر ومن شرح منظومة ابن وهبان في فصول كتاب المزارعة والمساقاة
كتاب الذبايح اخلاق ولا يشده كره
صغر لن باشنه بالته ايله اوروب بصدره ايدوب دار اسلامه بيع
ايله لير بو وجهله اولعك اكل حلال اولوري **الجواب** اولماز ذكوة
اختياريه ده كو كس ايله اكله ارا سنده بوغر لمقد رحتي وقايه روايتده
يوم و جاغك اكلدن يا تندن بوغر لمق جايز دكلدر جامع الصغير جايز
دير قول مفتي به داخ بودر كسلك طر داي در تدر بري هري او كور
ايكس بري قزل او كور ايكس داي ايكي يا تنده قان طر زير كره بونده
حلقوم مركه ورجان دير الامام شافيه قنده حلقوم مركه كسلك امام مالك شافيه

وما لك يا ام لا يملك بونه امر و كسل مستور و موه
لكوبوا و لسا فها و مضارب و مزين الصا و فاضل و
و مشورع خستبضع و مضارب اذ ايكن كره البنذر و
فصله في شرحه

اراد ان يضحى منكم فلا ياخذ من شوهه واطفاره شيئا والتعليق بالارادة
 ينافي الوجوب لانها لو كانت واجبة على المقيم لوجب على المسافر لا
 لا يخلفان في الوظائف المالية كالزكاة وصار كالزكاة ووجه الوجوب
 قوله عليه السلام وجد سعة ولم يضح فلا يقربن مصلانا ومثل هذا الوعيد
 لا يلحق بترك غير الواجب ولا انها قرب يضاف اليها وقتها بطل يوم الاضحية
 وذلك يؤذن بالوجوب لان الاضافة للاختصاص وهو بالوجود والوجوب
 هو المقتضى للوجود ظاهر بالنظر الى الجنس غير ان الاداء يخص باسباب
 يشق على المسافر تحصيلها ويقتضي بعض الوقت فلا يجب عليه عزلة
 للجمعة والارادة لا ارادة فيما روى وانه تعلم ما هو ضد السهولة التي هي
 مشروطة وهي شاه تقام في وجب على ما قيل من هداية في كتاب الاضحية
مسألة هذه كصايج اصلية سندن زياده على اوليويك لكن زوجي اورد
 مروي اوليويك شرعا صحيحة واجب اولور في **الجواب** اولور مجزأ اولو
 زوج على اسمه على قول الامامين الهاميين مهر مؤجل ايسره او لما ز
 على قول جميعهم واجبة في ظاهر الرواية على الرجل والمرأة المومنة
 المقيمة في الامصار دون المسافر ومع ابي يوسف انها سنة وهو اصل قول
 الشافعي وفي احد قوله تطوع وروى ابن زياد عن الحنفية وروى ابن
 رستم عن محمد بن فریضة واما شرائط فثلاثة الفقه والفقه فيهما في درهم
 اوله عرض ساو كمان درهم سوي مسكنه وخادمه وثيابه اليه
 يلبسها واثاث البيت فالغنى في الاضحية ما هو الغنى في صدقة الفطر وقد
 ذكرنا والمرأة تكون موسرة بما لها على الزوج في الصداق اذا كان
 الزوج مليا في قول ابي يوسف ومحمد وفي قول الحنفية لا تكون

هذا جواب عن مسكر الشافعي

بالاجماع
ولاد نيل على
نسخ الاضحية
كافي

ما من نصيب الاضحية
فما لغنى في الاضحية ما هو الغنى في
صدقة الفطر الى آخره

موسرة وهذا اذا كان للمهر مجزأ فان كان مؤجلا يكون موسرة في قولهم جميعا
 في فاضل في الفصل الاول في كتاب الاضحية **كتاب الاضحية**
 مما وسائر امراض ايكون قران عظيم من بعض ايت ويا ادعية ما تورد دن
 او قيوب مقابلة هذه النان شرعا حلال اولور في **الجواب** اولور في
 ابن عباس رضي الله عنهما ان احق ما اخذتم عليه اجر انجاب الله الحديث
 روي ان رجلا من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم انطلقوا في سفر
 سافر وصاحته تزلوا الى من احيا العرب فاستضافهم فابوا ذلك
 فدعا سيد ذلك الى فسعوا بكل شيء فلم ينفعه شيء فقال بعضهم لا تنتم
 هؤلاء الذين تزلوا يا بكم لعل ان يكون عند بعضهم شيء فأتوا فقالوا يا
 ايها الرجل هبط ان سيدنا لدغ فسينال بكل شيء لا ينفعه شيء فحل عند
 احدكم شيء فقال بعضهم نعم والله اني لراق ولكن والله بعد ان استصفا
 فلم يضيفونا فاما ابراق الكم حتى جعلوا نجلا فصالحهم على قطع من
 الغنم فانطلق فحل ينظر عليه ويترجم له ربه العالم حتى كان غاشط
 من غنم فانطلق بجمته بابه غلبة قالوا وقوم جعلهم الذين صالحهم عليه
 فقال بعضهم اقتسموا فقال الذي رقى لا تفعلوا حتى تاتي رسول الله
 صلى الله عليه وسلم فذكر له الذي كان فنظما ما مرنا به فقدموا على
 رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكروا له ذلك فقال وما يدريك اننا رقبته
 ثم قال اصبتم اقتسموا واخبروا اليهم معكم وذكر بعض الحديث ان ابا
 ابو سعيد الخدري اصد رواة الحديث وذكر ان القطيع كان ثلثين
 شاة فقالوا يا رسول الله اخذ على كتاب الله اجرا فقال صلى الله
 ته عليه وسلم الحديث وفيه يخرج بان فاخته الكتاب يسمى رقبته وانه

ولفظ القص في حديثهم عبارة تختمه فوجب حملها على ما روينا والشارح
لكل الماء يقع في الماء لأن العرب اعتادوا الكرع من الأوديه وأقوله القز
نصب الماء ذلك الشعر كل شيء شاربا واختلف الناس في اعتناؤه الإمام
قال بعضهم تركها حتى يكثر القص سنة فيها وهو ان يقص الرجل لحية مما زاد
عنها على قبضة قطعه كذلك وذكر محمد بن في كتاب الآثار عن أبي حنيفة قال ربه ناخذ
وذكر هناك عن ابن عمر أنه كان يفعل ذلك ولأن اللحية لما كانت زينة
كان كثرها وكثافتها كمال الزينة ولذلك وصف النبي عليه الصلوة والسلام
أنه كان كس اللحية فاما الطول اذ لم ينش خلاف الزينة من حيث الضرر في كمال
الأحسان في أول باب في ارسال الشعر وتركه قوله وهو اي القدر السنون
في اللحية القبضة بضم القاف قال في النهاية وما وراء ذلك يجب قطعه هذا
عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه كان ياخذ من اللحية طولها وعرضا
اورده ابو عيسى يعني الترمذي في جامعه رواه في حديث عبد الله بن عمر
بن العاص فان قلت يعارضه في الصحيحين عن ابن عمر عنه عليه السلام اخذوا
الشوارب واعفوا الله قالوا بانه قد صحح ابن عمر راوي هذا الحديث
انه كان ياخذ الفاضل عن القبضة قال محمد بن الحسن في كتاب الآثار ابو
روحه عن الربيع بن ابى الريثم عن ابن عمر انه كان يقبض على لحيته ثم يقص
ما تحت القبضة ورواه ابو داود والنسائي في كتاب الصوم عن علي بن
الحسن بشقيق عن الحسن بن واقد عن مروان سالم المقنع قال رايت ابن
عمر يقبض على لحيته فيقطع ما زاد على الكف كان النبي عليه السلام اذا افطر
قال ذهب الظأ وابتلت العروق وثبت الاخر ان ان شاء الله وذكره
الحارثي فالحال وكان ابن عمر اذا حج او اعتمر قبض على لحيته في فضل اخذه

وقد روي عن ابى هريرة ايضا اسنده ابن ابى شيبة عنه حدثنا ابوا
ع. شعبه عن عمرو بن ابيوب عن ولده جمر عن ابى ذر عن قال كان ابو هريرة
يقبض على لحيته فياخذ ما فضل عن القبضة فاقل ما في الباب ان لم يحل على
كما هو اصلنا في عمل الروي على خلاف مروية مع انه روي ايضا عن غير الروي
وعن النبي عليه السلام ان كل الاغصان على اعناقنا ان ياخذها لها او كلها كما
موفعل الجوس الاعاجم من خلق طام كحاشا صدر في الهند وبعض اصحاب
الفرج فيقع بذلك الجمع بين الروايات ويؤيد ارادة هذا ما في سلم عن ابى هريرة
عنه جمر والشوارب واعفوا الله خالفوا الجوس في هذه جملة واقعة موقع
التعليق واما الاخذ منها هي دون ذلك كما يفعل بعض اللعاوية وفضة الرجال
فلم يجه احد ان همام والتقصير في اللحية سنة وهو ان يقبض الرجل لحية
فاذا زاد على قبضة قطعه لان اللحية زينة وكثرها كمال الزينة وطولها كمال
خلاف الزينة ثم شرح المختار للاختيار في الكراهية م عايشه ده روي سلم
عنها عشر من الفطرة فقدم بيانه في الباب السابع في حديث الفطرة خمس هي
التبويض ولها لم يذكرها الحسن كذا قال الشيخ الشارح لكن لو جعلت للابتداء
بعض عشر كائن من الفطر كان حسن قص الشارب واعفوا الله اي الزججا
بلا تقص منها كما قال الله تعالى عفو او قالوا اي كثر واقصر المكروه قصها واما الا
طولها او عرضها المناسب فحسن لكن المختار ان لا يتوصل اليها بقص شيء منها
الا اذا نبت المرأة لحيته فيسحبها طلقها والسواك تتعاليها واستنشق الماء
وقص الاظفار تقدم كيفية في الباب السابع في حديث فطرة خمس هي غسل الرأس
جمع البرم بضم الباء وهي عقدة الاصابع ومقصلاها وغسلها على انفرادها
وليس يختص في الوضوء قيل يلحق بها ما اجتمع فيه الوضوء كالانف والاذن ونقف

الاطباي شوهها وخلق العانة وانتقاص الماء بالقاء وهو كناية عن استنجا
 بالما لان الانتقاص بالما المطهر لازم لقل معناه انتقاص البول بالما فانه
 اذا غسل الذكر بعد ما بال ارتد البول ولم ينزل فالمصدر على الوجه الاول ايضا
 الفاعل وعلى الوجه الثاني المفعول فيكون المراد من الماء هذا الوجه البول
 والانتقاص من مقتريا ولازما كاجاب في قوله ولم ينتقص من المشية فله
 وروي بالما وهو نضح الماء وعلى رخصة على اقل الازار بعد الوضوء دفعا
 للوسوسة لانه اذا لم ينضح ووجد رطل لظن انه بول وهذا اقرب لان المذكور
 كتاب ابن داود الانتصاح قال الوري ونسبت العائشة الا ان يكون المفضضة
 ان فيه حكمة واستنسا منقطع بمعنى لكن وهذا شك في الروي في العائشة
 وقال القاض عياض لعنا لثان المذكور في الخمس وهو اولي ابن ملك الشافعي
 في الباب الثاني **مسئلة** زيد غروده اولان حقه ديناه حلال ايتكم
 افضل يوضه ايتكم **الجواب** ايتكم افضل **مسئلة** رجل قطع مال رجل ظلمي
 الافضل لصاحب المال ان يخله لانه لو رآه في النار في الدنيا كان ملكا
 ثوابا عظيما فله اذا انقذه من نار الاخرة من واقعات حسامي في الكرا
 قيس باب الكراهية بعلامة العين **مسئلة** وضى ياخود بابا مال صبي
 اكل شرعاجين او لوري **الجواب** بابا اكل ايتكم او لوري المحتاج ايتكم
 حاجتي قدر وصي به مطلقا جاز او لما لا المكر اخرجت معيته سي اوله
 اخرجت قدر اكل ايده من جامع الفصولين في الفصل السابع والعشرون في
 الورق الاول عبارة لا بأس لانه ان ياكل من مال الصبي على قدر حاجته
 لو محتاجا ولا يضر ولا ياكل الوصي ولو كان محتاجا الا اذا كان له اجرة في
 قدر اجرة **مسئلة** الله صفر من منامه كورك شرعاجين او لوري **الجواب**

كل

اكثر فقها قابل او لما مثل در بوبابيه سكوت احسن ايدكم **مسئلة**
 روية الله في الاخرة حقيرا اهل الجنة في الاخرة بلا كيفية ولا شعبة
 ولا حادثة اما روية الله في المنام اكثر من قالوا لا يجوز والسكوت في هذا الباب
 احوط من تاتا خان في كتاب الاحسان روية الله في المنام تكمل ايتكم
 فان اكثر مشايخ سمرقند قالوا لا يجوز حتى قيل لاهم بن خصام ان رجلا يقول رايته
 الله في المنام فقال احمد مثل الذي رايته في المنام كثير ما يراه في السوق في كل
 يوم وقال المشايخ ابو منصور هو شر من عابد الوشن واستحسن جواب والسكوت
 في هذا الباب احسن من الخسيس والمزيد في باب الرويا في كتاب الكراهية **مسئلة**
 مسافر لا يغير يار طاهر بن بريرة خلط ايدكم يا صبري بر مقدار ايتكم
 عارفانه ايتكم شرعاجين او لوري **الجواب** اولور اما حلا للشمع كراعتن
 خالي دكلد زير بعض فنا واده قياس اولنان مسئلة زيادة اكلك
 عدم جوازي مسطور در المسافرون اذا خلطوا زوا دهم واخرج كل واحد
 منهم در حاشا عدد الرفقة واشتروا به طعاما واكلوا فانه يجوز وان تفاوتوا
 في الاكل لان الله اباح مخالطة ايتكم هذا اولي من نزاهة في كتاب الاحسان
 وفي مجموع التوازل في متوفاته الوصي ان خلط طعامه اليتيم وياكله بالمواف
 وفي فتاوي رشيد الدين الام اذا خلطت مالها على الولد واشترت الطعام
 واكلت مع الصبي ان اكلت ما زاد على حصتها لا يجوز لانها اكلت مال اليتيم
 من احكام الصغار في الوصايا **مسئلة** بعض كسر ايتكم حقاير طعام بشر
 اكل ايتكم حلال او لوري **الجواب** حلال لشمك اولاد ياخود جمل سي بر امينه ترم
 ايدوب اول داخي جمل يترع ايتكم مناسيد ابو السعد **مسئلة** عارخانه
 ايتكم زيد مجتده زيادة يسر حلال او لوري **الجواب** طرفندن استحال كركر

الشافعي

ابو السعود **مسئله** زید یک زوجه سی ذمیه اولی خراجک شد که زید
اغزک قوقار بن المجرین دیو منع شرعاً قادر او لوری **الجواب**
قادر او لوری حق شرعاً چون منع او نماند ده نفقه حق چون قادر او
مصرف خلاصه ده ایکسیده واره و فی فواید **الحاج** ابی علی النسفی الذمیه
اذا كانت لازوج مسلم فامعها لا تؤثر بالاغتسال ان كانوا الا یقتلون اما لشر
للمزوجة وان یمتصا **اذا** کالمسلیه **اذا** اکل الثوم والبصل وکان ذو
یکره ذکله ان یمتصا خلاصه فیل کتاب الصلوة **ولیس** الرجل ان یمتصا
الذمیه من شرب الخمر ویمتصا **اذا** خال الخمر بینه کذا فی الخلاصه والبرزیه و
غیرها فی کتاب الکراهیه **فی الفصل الثالث** الذمیه ارادت شرب الخمر
لزوجها المسلم المنع کالمسلیه **اذا** ارادت اکل الثوم والبصل او اکل ما من
المنع فالزوج یمکن المنع لانه القبله حق وذلک یحل بحالو یکره من برزیه فی کتاب
الطهارات فیل کتاب الصلوة **وفی** الحانیه من فصل البرزیه من السیرالم
امراه ذمیه لیس له ان یمتصا من شرب الخمر طلال عذها وله ان یمتصا من الخمر
لا فی المنزل انش وهو مشکر لانه وان کان حلالا عذها لکن راجحاً تفرقه
منعها کمنع المسلیه من الثوم والبصل ولذا قال الکرمی فی القبض قبل باب
الیتیم ان المسلیه ان یمنع زوجته الذمیه **اذا** کالمسلیه **اذا** اکل الثوم والبصل
وکان زوجها کراه ذکله ان یمتصا انش وهو الحق کما لا یخفی من شرح الکرمی
بحیم فی کتاب النکاح **اقول** لعل المراد بما فی الحانیه عدم المنع من شرب الخمر
ویمتصا هو مطلقاً فلا ینافی فی المنع باعتبار عارضیه وهو کراهیه راجحاً
حتى لو زال راجحاً بعلاج اولم یتأذ الزوج براجحاً کونها شراباً ایضاً لم یکن ان
یمنعها ولذا قال فی القبض وکان زوجها کراه ذکله **تحریر** شیخ الاسلام

الشیخ

الشیخ نجوی زاده نال مراده **مسئله** اصل سوق و غیرک یردکی حدیه
قبول ایتمک و طعاً من اکل ایتمک شرعاً جائز او لوری یوخص فی زماننا
زمان فاسد او ملط حرامی و صور مدین اخذوا کل تقویاً مانع علی التخصیص
بیان اوله **الجواب** غالب مالی حرام من ایسه مقبول او کما فی ترک واکل
حرام ایدکی متبیین اولیه انساک ظاهراً حال صلاح وستر اوله صل وصدقه
منه قبوله خرج یوقدر زمان فاسد اولی دیوخت لازم او لما زید او یو
ظنر دیشلر بوباید ایکی شی وارد بری حکم شرعی و ظاهر بری حکم
ودع و صید حکم شرعی ظاهر حال صلاح او زینه اوله ان اخذ بر بلا
مادامه بعینه حرام ایدکی متیقن اولیه اما حکم ودع مطلقاً کمنه دن اخذ او کما
حتی غایت محله تحت ایدیه شبه یوق ایدکی یقین حاصل اولی نه زید او رع
شبه حرام دن بل احتراز در تقوی حرام دن احتراز در دیشلر شرع شریف
یسر و سماعت او زره موضوع ودع تشدید و احتیاط او زینه در ا
ودع شرع شریف خالف و کدر غایت شرعاً چون ایکی حکم وارد بری جواز
بری افضل و احوط جائز اولان حکم شرع افضل و احوط حکم و در عذر
بردر فی زماننا ادعیه نک عدم قبولی ودع اولاد فی اچون در حدیث شریفه
بیور مشد که اگر سر غازی قلسکر حتی یای کی اولی و او بر طو تسکر حتی
کرش کی اولی نفع و بر سر زده ودع اولی نه اللهم انفعنا و ذکر فی غای
التم تاشی نقلا عن العیون **وفی** دخی الاضیافه به او اهدی الیه فان کان غای
مال المهدی او المصیف حرام لا یشقی له ان یقبل ویا کل ما لم یخبر انه حلال
وان کان غالباً لم یصلح لایس بذک ما لم یتیقن عذره حرام و ذکر التمر تا
نقلا عن البستان اذ لم یکن المهدی ظالماً ولا یکره مال حراماً فالأفضل ان یقبل و

صلوه

ب

ش

يكافيه بافضل منه او مثله فان عجز المكافحة بالمال فبالعاج وسن
 الشاء وذكر ايضا في الترمذي انه قال ما كنا نفيح دعي الى دعوة
 الظالم الذي يرتشي ويظلم الا ان له زرع وغلات يحل الاجابة وحمل
 ان ذلك من حاضر اماله وذكر في بغية المنيه ان الامام ابا جعفر سئل عن
 اكتساب مال من امر السلطان وجمع المال من اخذ الخواتم الحرمه وغير ذلك
 هل كل واحد من ذلك ان ياكل من طعامه قال اجبت ان لا ياكل منه
 ويساكنه كما ذكر ايضا في جمع الفاريق وذكر الترمذي ان رجل حلالا
 به الزبوا او الرشي او الشفعة او من مال غصب او سرقة او خيانة او
 من مال يقيم فصار كمن شربه ليس لاحد ان يشارك او يبايعه او يستقر
 منه او يقبل عديته او صدقته او حبه او ياكل في بيته وكذا اذا منع
 زكوة وعشره صار كمن شربه لما فيه من اجزاء مال البتيم وذكر في خلاصة
 الفتاوى ان ابا حنيفة رجم سئل عن اكل طعام السلاطين والظلم واخذ
 الجائزات عنهم ينبغي ان يتخي هذا الاخذ والاكل وان وقع في قلبه حلال
 ياخذ ويتناول والا فلا وقال الامام الترمذي في فتاواه ينبغي ان
 يرى الاشياء حلالا في ابدى الناس في ظاهر الحكم ما يستبين لك شي مما
 وصفناه فالوجه الا ان الامام محمد بن النوفلي ان قيل ما تقول في صلوة اهل الروقة
 وغيرهم في هذا الزمان هل يلزم رد عديتهم والبحث عنها وقد علمت بما
 وقيل نظرهم في معاملاتهم وكذا صلوات الاخوان فالجواب انما اذا كان
 ظاهر الانسان الصلاح والستر فلا حرج عليك في قبول صلته وصدقة
 ولا يلزم البحث بان تقول قد فسد الزمان فان هذا سوء ظن بذلك الرجل
 المسلم بل حسن الظن بالمسلمين مأمور به ثم هو الا في هذا الباب وهو

ان

ان صرنا شيئا من احد حكم الشرع وظاهره والثاني حكم الورع وحكمه حكم
 الشرع ان تاخذ ما تملك من ماله من ظاهره صلاح ولا تال الا ان يتبين اذا
 غصب او حرام بغيره وحكم الورع ان لا تاخذ شيئا من احد حتى يثبت عنه
 غاية البحث وتقف على غاية الاستقصاء فتستيقن انه لا شبهة فيه
 بحلال والا فترده فان قلت كان الورع مخالف للشرع وحكمه فاعلم ان الشرع
 موضوع على السير والسمحة ولذلك قال النبي صلى الله عليه وسلم
بعثت بالحنيفة السمحة والشهبا والورع موضوع على التشديد والاحتياط
 كما قيل الامر على المتقضي اخصيخ فخذ الشرع من الورع من الشرع ايضا وكلما
 في الاكل واحد لكن للشرع حكم الجواز وحكم الافضل الا حوطا فالجائز
 تقول حكم الشرع والافضل الا حوطا وحكم الورع في جامع غيرهما واحد في
 الاكل فافهم ذلك راشدا واتق الحرام وتورع عن الشبهات فان قبولية الرعا
 والعبادة متعلقة باكل الحلال كما ذكر الامام الفقيه ابو الليث السمرقندي في
 كتابه تشبيه الغافلين عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال لو لم يكن
حتى تكونوا كلنا نيا وصمت حتى تكونوا كالا ولا ينفك الا الورع
قال العلماء الورع الاحتراز عن شبهة الحرام والتقوى الاحتراز عن الحرام
في جواهر الفقه في الباب التاسع في الورع الخامس خمينا لا ينبغي لنا
ان ياكلوا من اطعمة الظلمة ليقب الام عليهم ويرحم عاير تكون وان
 يحل سراجي مسلم اولان لا يتكرك كرك تاكم كرك تاكم كرك تاكم كرك
 حرام من حفظ ايدوسكم به ظم ايتيم ويستحب للمسلم ان يحفظ نفسه
 الحرام وان لا يكسب حراما وان لا يظلم مسلما ولا معاهدا وقد ذكر في آخره
 خصا لاهي ملاك الورع والرهمد واساس التقوى والرشد في محيط الترمذي

بعثت بالحنيفة
 السمحة الشهبا والورع
 موضوع على التشديد

الفروق
 بين الورع والتقوى

س

في آخر كتاب الكسب قبل كتاب البيوع **مسألة** ملك ورع وزهد اساس
 تقوى ورشد اولان خصال **نذر الجواب** نفسين حرامين مخطاين و
 حرام كسب اليه مسلم ومعهده ظلم ايمكده كما في المحيط الحصري قبل
 البيوع الورع هو الاحتساب عن الشهوات كما ان التقوى هو الاجتناب
 عن المعاصي من اذى في الامانة في قوله ثم الورع **مسألة** التوذن في حرمه
 عود وحصى لبان يا قب استعمال ايمده كراهت وار مير **الجواب** ار دور
 كونه داهي لان حرمة استعمال الذهب اشتد لا يرى انه يجوز التحتم للجبا
 ولا بالفضة يجوز التحتم بالذهب الحسن بن زياد ع. ايجنفه مع انه كان
 يكره ان يستخرج ذهب او فضة من اخر اللحية **مسألة** مريض اولان زيك
 مرضه كرهى ويكره ان اكل طبيب اولان عرونا فعد ديمكده شرعا جائز او
الجواب اولما زانته حكيم برشي حرام ايلر حتى منافعين كدر فح
 ويعتبر نته كم منافع خرمه داهي او يلد در حرام اولمق ايلر تقوى قلما مشر
 بعضير خود منافع اتعاط او ماسنه قابل او لمشردر كه رسواى اولر
 كورن توبه اليه سيد. واذا قال الطبيب القنفذ نافع او لحيته لا يكره
 اكل المتداوى لان الله ته حكيم لا يحرر شيئا حتى نزع منافع وقولته
 في المنافع للناس قبل ارادته نفع الاتعاط اذ اروي الشكران
 وقاء مرفه ودره والكلب الواحد يلحس فيه مرة ذ او مرة ذاك
 فمروله اتعظ و **كتاب** عرض بان الفقيه ذكر ان بيع اللبائت يجوز
 اذا كان يتفق بافي التداوى دل على اباة التداوى قلت قال لا
 اذا حصل في الرواء صا مغلوبا مستهلكا فلا يلزم من جواز ذلك لان
 حال الافراد يغير حال الاجتماع والقنفذ حلال عند الشافعي وهو لم يحد

به فكيف يجوز بل الحرام المقطوع من نرازية في كتاب الصيد قبل الفصل الخامس
مسألة صقسان وقلقك اكل حلال او لورمي **الجواب** اصله حلال
 اما مستح كل زير اناس بونلري اكل ايدنه آفت اصابتهن تعارف بالخيل
 ويكره اكل المرده والهدم ماروي في الخبر النبي صلى الله ته عليه وسلم
 انه نهي ع. قتل النمل والخلة والعنكبوت والهدم والمر واما الذي
 والصلصل والعقوى والقلق والحام واكل هؤلاء في الاصل حلال
 ولكن لا يستحب لان الناس تعارفوا ان من اكل هذه الاشياء اصابته آفة
 فينبغي ان يتر عنده في ظهيرة في كتاب الكراهية قبل كتاب العتاق كذا في الزاد
 في كتاب الصيد في الفصل الرابع قبل الخامس للقلق. وجر عنه الجوهري
 بالفاف وهو طائر عجمي طويل العنق وياكل الحيا ويوصف بالقطنة و
 الذكا لظلم في حله ويحان احد مهاكل وبه قال الشيخ ابو محمد ورحمه الغزالي
 والثاني يحرم وصحة البغوي وجرم به البادي واحة باذ ياكل الحيا ويضيق
 في الطيران وقال النبي صلى الله عليه وسلم كل ما ذق ودع ماصفا يقال في
 الطائر في الطيران اذا حرك جناحيه كانه يغرب بها ووصف اذ لم يترك كذا
 الجواح والاصح في شرح الروضة والمذهب انه حرام الخواص اذا خرج فرخ
 من فراخه وطلي ببيرون المجزوم نفعه نفعا يتناو اذا اخذ من دماغه وزن
 دانق و **كتاب** الارنب واذ يبا على النار فاطم منها باسم آخر يصعد و
 الحية في قلبه وقال عرش من حمل عظم اللقلق معه زواله وان كان عاشقا
 مثلا و **كتاب** حلبة عينه يعني لم يتم و **كتاب** البهي نام ولم ينشبه او بكل عينه
 و **كتاب** حمل عينه و **كتاب** الماء لم يعرف وان لم يحسن السباحة حيوة الحيوان
 لا بي عبدا لله محمد بن ابي بكر بن عمر القرشي الحرومي الداميني المالكي **مسألة**

مال جمع ابتداءه وكيف اخذته في وشاحه ووضع ايده خصوا شاحه
بعضه لفظه الله واراكن جيبه قويب او توردي او استنه او تور
شرعانه واريد ناسن اسمه بواحد مستلاد **الجواب** مال حالان
جمع او كوز كوتى وسائر حقوقي ويريلك باس يوقدروا ومقول دراهم
او زينه او تور مقفه داخ باس يوقد زير مقصود حقدرة استخفاف
دكلر اعتبار مقاصد نفسه در نفس افعال دكلر **قال** ولم يرتفع المال با
اذا ادى زكوة ووصل رحمه ابن سماء عن محمد بن البابس بالقعود على
اوجو الق في درهم وكذا النوم عليه واذا اورده هذه المسئلة لنوع اشكال
ان الدرهم يكون عليها اسماء الله فالقعود عليها لا يخفى نوع استحباب لان
المقصود هو الحفظ دون الاختلاف والعبارة لنفس المقاصد النفس الافعال
من تمة الفنا ولا في النظر والاباحة في فصل في امور الديانة في الورق
م **مخينا** زيديك بورن فنايت دكلره عز وقران عظيم قاني
ايه الله يازمق ايله آثم اولور **الجواب** ابو بكر الاسكاف جازي در عيش
كت فناواده شفا معروف اولجى بونك مثالي بنده ره جو از كوتر
مثلا بول ايله يازمق كى وولادته فخر اولس خذنه اصمق كى اما
اكلدغى بونك جدي ابري ايله مل اولما مقدر **والذي** رحف ولا يرقى
دمه فاراد ان يكتب بدمه على جبهته شيئا من القرآن قال ابو بكر الاسكاف
يخوز قيل لو كت بالبول قالوا لو كان فيه شفاء جاز وع ابى نصير محمد
بن سلام مفتح قوله على السلام ان الله تو لم يجعل شفاءكم فيما حرم عليكم
انما قال ذلك في الاشياء التي لا يكون فيها شفاء واما اذا كان شفاء فلا
به قال الايري ان العطشان لا يحل له شرب الخمر حال الاضطراب فاصحا

مكة
اعتبار مقاصد نفسه
نفس افعال دكلر

والعبارة لنفس المقاصد
لأن نفس الافعال

في كتاب الخط والاباحة في الورق الثاني مخينا **م** وفي فناوي الجحيم
ان المرأة اذا تعسر عليها الولادة يكت على قطناس بسم الله الرحمن الرحيم
والقت ما فيها وكت واذنت لربها وحقت اهي وتطلق في خذ
الايسر تلقى الولد من ساعة باذن الله **م** تاتار خان في كتاب الطيارا
في الفصل التاسع في الخيض قيل كتاب الصلوة وكذا في الخلاصة ولكن
نظر لانه في حالة الاضطراب لم يبق الحمة فلا يدخل لنا في ما حرم عليكم **مسئله**
زيديك اياقلى اغدقده اخر الدوا الكى ديو دكون ياققى توكله مكلد
الجواب تد اوي جازي در كن شفاي الله تعالى لادن بلبوب دوا دن بلمك
كر ك مزبل ضرر اوج قشمة مقصود بر مقطوع يد در مانك وخر ك عطش وجوع
ازاله سدر برى داخى مظنون در فصد وشر ب سائل كى برى داخى موجود
كى ورقبه كى مقطوع يد اولانك تركى توكلد دكلر بلا موت خو فى اولجى
حرامد انا مو هو ملك تركى توكلد شطير اما مظنون اولان توكلد مانع دكلد
تركى داخى حرام اولماز بلكه بعض احواله بعض اشخاصه افضل در كذا
في جامع الفصولين في الفصل الرابع والثلاثين قيل الفصل الخامس والثلاثون
فان قيل الكى في الاسباب الظاهرة النفوس با ايضا قلنا ليس كذلك فانه
كفصير وجماعة وشر ب سائل فان الكى لو كان مكلد في الظهور لما خلت البلاد
الكثرة عنه واذا هو عادة الاثراك الاعراب والهنود فهو في الاسباب الموحدة
كالرقية وما من وجع يعالج بالكى الاول دواء يغنى عنه ليس فيه احراق
فالا حراق خرب للبنية مخدور السراية مع الغنية عنه كذا في الهادي
الفصولين في اخر الفصل **مسئله** اسم الله تعالى يا خود اسم انبيا والملائكة
عليهم الصلوة والسلام يازيل اولان اوراقى اياق الشدة قلا سبار ديو

مكة
في الولادة اذا تعسر

صيم

مطلب
في تدوير الكتب

احراق بانار جابر اولوري **الجواب** اولما دما دكلدو اولميه بعد احرار
وما جاري كيره القاجان وبناس اولميان ارض طاهره يه دفن جابر
اولور قنقسين ايدرسه رجل اوصى بان يرفن كنه قال ابن مقاتل
لا يجوز ان يرفن كنه الا ان كوشينا هو لا يفهم منها احد شيئا او فها فها
فينبغي ان يرفن فان كان كتب الرسائل وكان فيها اسم الله تعالى ويستغنى
عنها صاحبها وجب ان لا يرقا وقال اصب السنان في ما كان فيه من اسم
الله تعالى في غيرها اوليقها في الماء الجاري الكبر فان دفنها في ارض طاهره لانا فيها
كان ذلك حسنا ولا يجب ان يرقها بالنار كما في ما كان فيه من اسم الله تعالى والا
واللهم السلام في قاضيان في كتاب الوصايا في فصل في مسائل
مختلفة في الورق **مسئله** عورت تترجل عظمه صاخره اولمق جابر اولور
الجواب اولما دما ولا جماعه للنساء ات قال في الكافي في حضور المسجد
للصلوة فلان يكون حضوره في المجلس الوعظ خصوصا في المآل الذي خلق
بحلته العلماء اولي من ابن سيد على شرح شريعة الاسلام **مسئله** يذوق
صبر في مجلس وعظ وارضاض ويري واعظا عالم وزاهد وعلم كنه
متصف كسيرة اولوب مجلسه بدعت اولما ياتي باس واري **الجواب** قد
بول اولمق اما اول برضائه در في زمانه اول نماز وان اذن لها بالخروج
الي مجلس الوعظ الثاني في البدع لا باس من منازيره في كتاب النكاح في
الفصل السادس عشر وهو اي العالم المتصف بالعلم والحكمة اعز
الابلق العقوق في الصحاح العتاق بالكسر الحوامل كل حافد وقولام
طب الابلق العقوق مثل ما لا يكون لان الابلق اسم للذكور ولا يكون الذكر
حامل او حكي ان رجلا سأل سفيان بن عتبة يا ابا عبد الله اني اغبط ان

طلب الابلق العقوق

راي عالمنا زاهد افعال ويجك تلك ضالته لا توجد في زمانه ابن سيد
على في فصل العلم بعد من سنة الاسلام **مسئله** امام اعظم من صنفه اولان
زيره عروش شافع بورنون فان اتقى اليه ابدست بوزلما زديكره زير اولور
قول باطله ديك جابر اولوري **الجواب** اولما ز خطا در آداب شعر
خالق در حق وباطل معتقداته استعمال اولور مجتهداته مستعمل اولان
خطا وصوابه حتى يزم من جهة ايد خالف من صنفه فوعدته سوا اولور
واجب اولان بودر كه من جهة صوابه سوا سوا خطا در آداب صواب اولوب يزم
خطا اولمقه احتماله در ديكدر والا اكر قطع اولنا بحق اولوب يزم حقيقة
مجتهد صواب وخطا ايد مجتهد در ديكدر قولم من جهة اولور اما يزم معتقد من ايد
خالق خصم معتقد نون سوال معتقداته اولما بحق اولوب اول زمانه
بزمه لازم اولان حق بز اعتقاد ايتدكر در خصم كنه معتقد باطله ديك
كر كنه انه راعى الادب حيث قال بالصواب لان الخطا والصواب
يستعملان في المعتقدات حتى اذا سئلنا عن مذهبنا ومذهب خالفينا
في الفروع يجب علينا بان نجيب بان مذهبنا صواب كمل الخطا ومنجب
من الخطا خطا كمل الصواب لانك لو قطعت القول لما صدق قولنا ان المجتهد
يخطئ ويصيب واذا سئلنا عن معتقدنا ومعتقد خصمنا في المعتقدات
جب علينا ان نقول الحق ما نحن عليه والباطل ما هو عليه خصوصا هكذا نقل
لنا في آخر المصنف شرح المنظومة **مسئله** امام شافع مذهبني خطاي
اعتقاد اينك كرك نيه در **الجواب** بو اعتقادك مراتب متفاوتة هي ار
در نصوص قطعية المتن والتقليد كني مرتبة لقيه واما خطا اعتقاد
ايتدكره احتمال صوابه وصواب اعتقاد ايتدكره احتمال خطا باقيد

راي

دليلك قوتی وضعنی صبحه بو اعتقادك داخل مراتب متباعدة لری
 واردر بو تفصیل احوال ادله و احكامه نوعا و قوتی اولان و طیفه
 عوامه كندی اما منی سایر ائمه دن اولی اعتقاد اینك كفايت ایدر **ابو**
السعود **مسئله** مدیون اولان كس غرما اذ نسز غرایه یا خودی شرفه
 كتمك جایز اولور **الجواب** مكروه صدر و بكرة الزوج الی العدة و الحج لمدیون
 بلا اذن الزوا، بزازیة قبیل كتاب النكاح **مسئله** خیف مفتی سنی
 اولان زیده ائمه شافعیین جواب نه بجهله در دیوا مستغنا اولن قدومه
 جواب ویركك جایز اولور **الجواب** اولماز امام اعظم قتنده شوبدر دیو
 ویركك ترك و ان سئلنا كيف الشافعي رد فيه لايك غذهب الشافعي
 الا بمقالة الامام مستند اي الامام لان الافتاء بما هو خطا، فنه لا يجوز
 بزازیة فی كتاب النكاح قبیل الفطيل السادس **مسئله** قبیل شرعية اتمكه
 كراهت واریدر **الجواب** مكروه من فرار یا دخی ایكون اولی قبیل خیر
 در حامن فرار و تباعد ایكون احتیال من ذوب و فاما مسلم صحفه ابطال
 ایكون اولی مانع و عدواندر لجملة للرب غ المروه اولدغ المروه
 فالا احتیال للفراغ الحرام و التباعد منه من ذوب فاما الاحتیال لابطال
 حق المسلم مانع و عدوان و تحق المخطوف اولی كتاب الجمل **مسئله** منك
 وضع حمل ایدر ایكن قبل و دبری بر اولوب جاب منقطع اولی جماع
 جایز اولور **الجواب** اولماز اذا انقطع الحجاب الذي بين الدبر
 و القبل ليس للزوج ان جامعها خلاصه قبیل كتاب الصلوة
 و ليس للرجل ان جامع امرأته اذا كان الحجاب الذي بين القبل و الدبر
 قد انقطع الا ان يعلم ان يمكنه اتیانها غیر قبة یا ضیقان فی صلا

سید

ن

حجاب

دوب

یوجب الغسل فی كتاب الطهارات **مسئله** صوغان و مسایح الا این
 كس لری كه رسول اكرم صلی الله علیه و علی الوصیه و سلم حضرتی
 اكل البصل و الثوم و الكراث فلا یقرین مسجدنا فلان الملائكة تنادی
 منه بنوا آدم بر حدیث شریفانده داخل **مسئله** اكل ثوما و بصل فیلین
 او یعتزل مسجدنا و لیقع فی بینه قول شریفانده اولان غییرین
 وجوب لازم كلوری یخس اغزی قوتار كن مسجد و غیره وارنل ترك
 اولی ایتمشی اولور **الجواب** ترك واجب ایتمشی اولور بو مقول
 و غیر واجب تركه لاحق اولدغ مع صدر اخیه وجوبك داخل
 بودر و وجه الوجوب قوله علیه السلام و وجد سعة ولم یصح فلا یؤتی
 مصلاانا رواه احمد و ابن ماجه و مثل هذا الوعد لا یلین الا ترک الوا
 من الدرر و الغر فی كتاب الاصحیه **مسئله** كوش طومنی جایز اولور
الجواب مصارعة بدعت دكلدر تلای را دا ایدر لیوب كفار له مقابلیه
 قوت و قدرت خصیصا ایكون اولی حق جایز در حجاب اخی اولور تلای
 ایكون اولی مكروه صدر منع اولی حق ترك و فی جواهر الفقه المصاحف
 لیست بدعة و قضا، فیه الاثر الا انه یمنظر ان اراد به التلای یكره
 لذك و یمنع عنه و ان اراد به تحمیل القوة لیقدر علی المتقابل مع الكفار
 فانه يجوز و یتاب علیه و هو كثر المثلث ان اراد الطرب و التلای
 یمنع عنه و یوحذون ان كان مقاتلا و اراد به القوة و القدرة علی الجاه
 و له نظایر كذا فی جواهر الفنا و فی كتاب الاصحیه فی الباب الثالث
 و استعمل بمصارعة رسول الله صلی الله علیه و سلم ابن ریحانة جین
 كان عكة ثلث مراتب كل مرة ثلث غنة ولو كان مكروها فاطر رسول

لنا

جب

الله صلعم لما صرح في المرة الثالثة قال ما وضع جنس احد قط واما انت
صرتني فرر رسول الله صلى الله عليه وسلم الغنم عليه فظاهرة يستدل بها
فيقدر لو كان ذلك طيبا ما رده عليه ولكننا نقول لو كان ذلك مكروها
فادخل فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم واغارد الضمة تطول بلا منه عليه ولكننا حصل
رسول الله صلى الله عليه وسلم مع المشركين يؤلفهم حتى يؤمنوا حتى
السير الكبير في باب ما يكرهه المقالة **مسألة** طافية جيل كافر كيدى طافية
دكوب انكلا ايت كبرى كسبه باس واريد **الجواب** يوقدر عمل
الغنائم والذي يعمل بالابرم عملا لا يصلح الا للرجال وانه عليهم
حرام على وجهين ان عمل كيدى لمكون لا يحل له ذلك وان فعل ذلك
ليحل له اذ الكفر او يبيعه من اهل الذمة لا باس به **جواب** الفناوى
في الكراهية في الباب الثاني **مسألة** صف ايتده سفه كتمك ابو دكيدر
حتى رسول الله صلى الله عليه وسلم صفر كخر وحن وده ايتده حنت
ايتده ايتده ايتده ديوتقل اولنان حديث صحيح **الجواب** كذب
مخضرم معتقد متدين بو مقوله به اعتمادا يلجوب الله ذر توكلر اعتقاد
ديك كرك **مسألة** ان جماعة لا يافرون في صف ولا يبدون بالاغال
فيه **النكاح والذلول** ويتمسكون بما روي عن النبي صلى الله عليه وسلم
بشرى خروج صوف بشرى بالجنة **مسألة** هل يصح هذا الخبر وهل فيه غشوة
ونرى في العرفية وكذا لا يافرون اذا كان القر في برج العقرب وكذا
لا يخطون الثياب ولا تقطعونها اذا كان القر في برج الاسد **مسألة**
كما زعموا قال اما يقولون في صف ذاك شئ كانت العرب يقولون ذلك
واما يقولون في القر والعقرب او في الاسد فانه شئ يذكر ون اهل النجوم

بجواب

عالم

ولتنفيذ مقالهم ينسبون الى النبي صلى الله عليه وسلم وهو كذب محض وكثرة تقا
يعتقدون انهم يعرفون كذا **مسألة** لا ينبغي لمعتقد متدين ان يعتمد عليه
فانما هو كذا قضاء الله وقدره بلغة سواء سافر والقر في العقرب
او في القوس او في غيرها واما يقض الله في حقه لا يلحقه سواء كان القر
في العقرب او في القوس او في غيرها **جواب** الفناوى في كتاب الفناوى
والاحسان في الباب الثاني **مسألة** كاريوي **مسألة** على رطلات سافر واد القر في
العقرب فهذا ان صح عنه واغنائى **مسألة** ذلك لتلا يتفق اتفاق فينسب
الي ان يكون في العقرب فيكون ايعانا بالنجوم وتكذيبا لاخبار المروية
في النبي في هذا الباب **مسألة** محيط السرى في كتاب الرضاع في باب معرفة
بجرم بالرضاع **مسألة** **مسألة** عن معنى قول النبي صلى الله عليه وسلم ان من من العلم بهذا قال
اي ان بعض العالم اهل اي بعض العلم تأثيره في الليل والاضرار والآفلا
لا يكون جهلا لانه معرفة الشئ على ما هو عليه عند المحققين لكن لما اختلف بعض
العلوم اضرار الجهل صار من موكب من العلوم ما يؤدى الى الاضرار لصا
العلم واخره كعلم السحر والطلسمات والنجوم فانه يضر لصاحب العلم في غالب
الامر لانه يعتقد ان الآثار والحوادث من الكواكب وانما الموشرة من كسبيل
النجوم وكذا اذا تعلم السحر واعتقد ان في وسعه تغيير الاحوال وكذا
الطلسمات يعتقد ان في يده الانبياء كان من الطلسمات وكل ذلك يعرف
لصاحبه وان سمع منه ذلك ولقد فضل الشرح خاض فيه لضعف يقينهم
علمهم في جواب ذلك وان الكل في قضاء الله وقدرته وان الشمس
والنجوم سخات بامر الله فان قال قائل اذا يتعلق بهذه الكواكب
شئ يكون في خلقه عجب قلنا ما من شئ خلقه الله في الفلك والارض

وغيرهما الا وفيه مصلحة فاعلم به لكن لم يكن ذلك باختياره وانما شئ
 ركب الله فيه مثل البوتة في الشئ اليابس والارطوبه في الشئ الرطب
 والحرارة في الشئ الحار والبرودة في الشئ البارد ولهذا الحكيم والطبيب
 بهذه الادوية لم يصف في الرض فيه من الفرغ فاما ان يقال هو الصانع
 الفاعل فلا كذا في هذه النجوم وغيرها وكذا ان يكون مؤثرا لكن ليس باختياره
 بل لانه خلق فيه ذلك على العاقل المتدين ان ينظر الى حكمة الله ولا ينظر الى ذا
 ذلك الشئ فانما اجسام لا حيوة لها ولا اختيار في جوارحها فتاوي **مسئله**
 حردن او جقور شرعاصا او لوري **الجواب** قوشاق كبي دكلد امام
 اعظم ومحمد قلنده جاي ندر **مسئله** لا يكره الفكة في حروغ ابي يوسف
 يكره ان يصح في شرح القدوري في كتاب الحفظ والاباحة **مسئله** مستوفى
 مؤلفه بعض نسخة عديدة كتره قبولي جاي ندر **الجواب** اولون
 ويرى كلدي ايسه اولور **والا فلا لان** المودة السابقة دلت على ان
 الاعوة للعضاء كما قالوا في المستوفى اذ اهدي الى المقوض شيئا
 اوصاف ان كان يري ذلك منها قبل الوقوف فلا باس بالقول والا
 فلا محيط الشري في ادب القضاء فيل يبد سماع الدعوى **مسئله**
 زيد اناسي اليه بابا سنك رعيتنده عاجر اولوب بوي اشتد كنده
 اول بوي رعيده اولوب لازم كايك عصيا لازم كلوري **الجواب** والربك
 حقك مراعاتي جمعي متعذر او لم يمتنع تعظيم واحترامه حق ابي خديت
 وانعامه حق ابي رعيت ايلك كرك اذ اتعذر عليه جمع حق الوالد
 بان يتاذى احداهما برعاية الاخر يرفع حق الاب عما يرجع الى التعظيم
 والاحترام وحق الام فيما يرجع الى الخدمة والانعام وحق علاء الائمة

٢٠٤

الحامي قال شيخنا الآي يقدّم على الام في الاحترام والام في الخدمة
 لو دخل عليه البيت يقدّم ولو سأل لامن ما ولم ياخذ من يده احد ما في
 بالام في فنيه في الكراحة في باب كراوالدين ينظر ولا يبداء باصدا فان لم يبد
 منه احد ما يبداء بالام فنيه **مسئله** برقصه ده من بعد كونه طائفة في بيع
 ايلسو دي حاكم الشرع نرايترب دفاتر تيب اولن قدن صكه ملعون
 متنبه اولوب عاد نري اوزرينه شراب قوتوب خفيه بيع ايدر الكني
 جماعت مسلمين بعض ككيدب فوجيلين ياره ليوب خرابي دوكس
 شرعاضمان لازم اولوري **الجواب** احتسابا بايتعمل لازم اولور فوجيل
 داخل ضمان لازم دكلد عامة كتب فقهية ده كتاب خبيده ضمان لزوي
 ولالة الكابنا تضمينه تصديرين احترام ايدده اعدم ضمان كراسته مسطور
 وفي العيون وفي فقاوي النسبة انه يكسر دنانير ولا يضر الناس ولا يلتقي
 بالقاء الملح وكذا في اوراق خور اصل الزمة وكسر دنانير وشقي ذقائمها ان
 كان اظهرها بين المسلمين لا يضر لانها اظهرها بيننا فقد اسقط حرمها
 وفي تفسير العيون يضر الا اذا كان اما يري ذلك لانه مختلف فيه بزيادة في
 كتاب الكراهي في الفصل الثاني في الورق البت اعني الامر بالمعروف والنهي
 عن المنكر كذا في البرازيه في كتاب الفاظ الكوفي الفصل السابع اجتمع
 قوم للفلسفة فامرهم شيخ الاسلام السفدي هذا بالمعروف ونهاهم عن المنكر
 فلم يترجوا فاستعان بالقاضي وبعث جماعة من الفقهاء ووظفوا لبعض
 الخوارج وارقوا وجعلوا في بعض الدنانير الملح فقال شيخ الاسلام لانه
 كذا وكذا الدنانير وارقوا ما بقي والاجعل فيه الملح قال وذكر في كتاب
 العيون ان دنانير خور المسلمين وكسر دنانير وشقي ذقائم التي فيها الخمر

نك
 در

لا ضمان عليه وكذا من اراق اهل الذمة وكرهناها وشق ذقاتها اذا ظهر
فيها بين المسلمين بطرق الامر بالمعروف والنهي عن المنكر لا ضمان عليه
جواهر الفتاوى في كتاب الجنائيات والحدود في الفصل سبيل الرابع
مسألة زيد ياكل قالدقه دفع وحشت اخون ير لا مقده باس واسير
الجواب يوقدر برابن مالك حفر نري رها وصحابة ن ايكن انزلن واقع
اولمشر مكر ومطلان على سبيل الله واللعب اولاند وذكركم في
الكبر ان اسس ن مالك دخل على اخيه البرابن مالك رضى وهو يقتضى فقل ان شق
فقال اخاف ان اموت على فراشي وقد فعلت تسعة وتسعين **مسألة** كين
وصي سوى ما شاركت فيه المسلمين وفيه دليل على ان لا بأس للانسان ان
يتغنى اذا كان وحده ليرفع به الوضوء عن نفسه فان البرابن مالك زها
الصحابة رضى وقد قال فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم لا اقسى على الله
لا رقتة قبل كانه يتغنى في مرضه من بهي وحده واستبعد ذلك من انكس
رضوا عما المكره ما يكون على سبيل الله واللعب قال النبي صلى الله عليه وسلم
ايكم صوتين الاجمعين فاجر من صوت الغنائة من زممار الشياطين
وفس الوجه وشق اليوب **ورثة الشيطان** يغرف الصوة عند المعصية
من محيط الشر في كتاب الاحكام في باب الكراهية في الله في الكلام
في الغنا قال بعضهم دلت المسئلة على ان جرعة الغناء والاتماع له معصية
لقوله عليه الصلوة والسلام اتماع الملاهي معصية والجلوس عليها فسق
والنقد ذهاب الكفر واذا قل ذلك على وجه التشديد وان سمع بعتة فلا
ثم عليه ويجب عليه ان يترك كل البهجة لا يسمع ومنهم من قال اذا كان وحده
فتغنى لرفع الوضوء عن نفسه فلا بأس به وبه اخذ شمس الأخرى

رحموا عما المكره على قول هذا القائل ما يكون على سبيل الله واستدل
هذا القائل بحديث اسس بن مالك رضى فانه كان من رضى الغناء والصحابة رضى
كان يتغنى في مرضه وكان لا يفعل ذلك تلهيا ولكن لرفع الوضوء عن نفسه
وذكر شيخ الاسلام رضى ان جميع ذلك مكره عند علماءنا وبقي بقوله توهم القائل
من يشق له الهول لا يشق الله جبار في التفسير ان المراد به الغناء واما حديث
اسس رضى فهو محمول على ما اذا كان يشد الاشعار الباحة وهي الاشعار التي
فيها الموعظة والحكمة والاباس بانشاد هذه الاشعار لو كان في الشعر
صفوة المرأة ان كانت امرأة بعينها وحية يكره وان كانت ميتة لا يكره وان
كان من رضى لا يكره هذا كله من الذخيرة والجامع الصغرى لقاضيان وقناواه و
الجامع الصغرى لا امام المحمدي من الزمانيه في كتاب الكراهية في فصل في اللبس
كتاب الاحياء الموت زيد اذني
ابن ارض مواتي احيا ايلك ملك اولمشر مخرج ايكن في زماننا يكون
مالك اولوب فوت اولد قده ورثه سنة استقال ايلك **الجواب** ملك اذن اولوب
جرعة استقال اخون ايسه مالك اولماز ايدي فنا واده من حصر امام امر صلا
ان يمرض ميتة على ان يتغنى به ولا يكره الملك فاحيا حيا لم يملكه لان هذا
شرط صحه عند ابيحنه لان عنده لا يملك الارض الا اذا كان الامام فاذا لم ياذن
له الامام بالملك لا يملك في فناوي الولوالجي في اخر كتاب الزكوة **مسألة** دت
بارة قريه نك خلقى برطاني قريدن مرعالي اوزره تفرغ ايدر لر ايكن جالا
زيد بن صاحب صندن استينان ايلم ديوز راعت ايلم ذكرا ولان قريه
خلق زيدى زراعتن منع قادر اولور **الجواب** طاع اواز اشيد بل
يرده اولو اهالي قرائنك احتياجلي وارايسه قادر اولور وان وجد

قتل في فلاة فليس شيء قال الكرخي وهذا اذا لم يكن ذلك الموضع فهو
 عليهم لان الموضع التي ينشأ اليه صوتهم فناء العروم احق بالدم من فرائض
 مواشهم الا يرى انه ليس احد ان يحيى ذلك الموضع بغير رضا فاما ورا
 ذلك في جعل الموات للاحق لاحقية فلا يجب فيه شيء من مسو الرخص في
 باب القسامة **مسئله** زيدك ادتوزيلدن برى مرعاسي اولان بيرنه عرو
 قيون يور نمكه قادر اولور **الجواب** مرعى زيره مخصوص ايسه عرو
 او تنه محتاج اولي كتورد بكتورد يهك بن كندم الرين ديكه قادر اولور
 كافي الهدايه وغيره في كتاب الحياء والموات **مسئله** اوج قرية مايسنده
 اولان طاع برنه بغير ايكسند قريب اولمغين قريب اولان قريه لر
 خلق بغير اولان خلق طاع مرقومون او طون كسكن منعه قادر
 اولور **الجواب** طاع اراضى مباح دن اولي قادر اولان كذا في
 القنادي **مسئله** كتب فتاواده الرصوا كرا كل بركه نك ملكنده
 اول اجنيبك احتياجي اولي اكا صاحب ملكه يا حقار يا خود دن
 ويركوب الائم ديكه قادر اولوب صاحب شرمعه قادر اولان
 مسطور جمع فتاواده يا صاحبك اخبر كذا **احتياجي** اولي حاله
 بوموال اوزره مير **الجواب** دكلدر اگرچه كم كتب فتاواده بوسطور
 دكلدر لكن خراج ابي يوسفه وار **مسئله** زيد عرو بر بويك طاشلا اوز
 قتل ايشير عازيره نه لازم كلور **الجواب** امام اعظم قنده ديت لازم
 كلور **حرب** جلا بصره فوات لا قصاص عليه قتل لا يحنقه در اريت
 لو كانت صخرة عظيمة قال وان ضرب بجبل ابا قيس لا يجب عليه القصاص
 ومن **مسئله** القتل بالمشق وهذا اللفظ مما اخذه بعض الجهال على ايجيقه

ص

رحم في علم الاغواب فقالوا الصواب بجبل ابي قيس قال القدوري لم
 يثبت هذا من ايجيقه رحم ولم يوجد في كتابه وان ثبت ذلك منه فهو لغة
 بعض العرب قال القائل ان ابا حوا و ابا حوا قد بلغا في الجرد غايتاه
 من غنية الفناوي في كتاب الجنائيا في جنابة الحيطان في نوع آخر في القتل
كتاب الاشر به شيره سي از شر الالان
 مسلم نيلك كرك **الجواب** اعلا سر كه سي اولور ما حار صب اتمك ايسر در
 اذا صب ماء حار في الخمر يصير طاهرا وهذا يكون ايسر الطريق الذي يسر في
 اراقة الخمر بان صب الماء الحار ولا يحتاج الى اراقة ولا يكره تخليله بالماء
 خير حكم خل خمر كذا في فوايد البدرية في كتاب الاشر به قال رسول الله
 صلى الله عليه وسلم الخمر نعم الادام الحديث **مسئله** زيدك عرو سلم
 ديني اولوخر اقمه سفدن ادا ايتدن بلور كن عرو اخذ اتمك حلال اولور
الجواب اولور اجل عليه دين فقضاه من ثمن الخمر ان كان الغرم مسلما
 يحل اخذ ذلك منه وان كان الغرم ذميا يحل لان الغرم اذا كان مسلما لا يملك
 غم الا فلا يحل به قضاء الدين من قاضيه في كتاب الاشر به في الفصل الاول
 في الورق الثاني **مسئله** زيد شر اسن شراب ايرن كس **بيع** شرعيا
 اولوري **الجواب** امام اعظم قنده لا باس اما بين قتلنده مكره و حيدر
 افضل بودر كخر ايرن **بيع** ايليه ولا باس **بيع** العصير مكره و خمر افي قول
 ايجيقه رح وقال صاحبه بكرة وقيل على قول ايجيقه اغا لا يكره اذا باع
 مكره مكره لا يشتر به المسلم بذلك اما اذا وجد مسلما يشتر به بذلك الشر بكرة
 اذا باع مكره يتخذ مكره او هو كمالو باع الكرم وهو يعلم ان المشتري يتخذ العنب
 مكره لا باس به اذا كان قصده من البيع تحصيل الشر وان كان قصده تحصيل المكر

يكوه وغر است الكرم على هذا ان كان يؤسس بنيتة تحصيل الخير وان كان
 تحصيل الغلب لا يكره والافضل ان لا يسرع عزيمته في اتخاذ قاضيه في كمال
 الاشر به في الاول **مسألة** صاحب قنية نكح طبعته وزالت مرارتها
 يحل شربها قولا لك وجه واريد **الجواب** وجهي يوقدر خطا بمحض
 على اولنا هو بارك صاحب قنية قواعد شرعية مخالفة منفرد اوله مادام كان
 غير بين تاييدن ايليه على اولنا مع كرك زير الكشي معتز ليد منهجه مخالف
 اوله ياخود منفرد اوله في ما شاخ اعتر الدن نقل ايليه كقول المبرز
 مادام لم يزم قواعد موافق اوله ياخود بزم اعتر ذلك نقل ايليه قوت
 ايليه **وقيل** كل من طبع اذا حلت من الطبع والمذكور من قبل اجد قال
 صاحب القنية ما نصه طبعته وزالت مرارتها بالطبع يحل شربها
 والذكر اشترت بصدر البيت فالتب عليه اشارة قن وهذا مخالف
 من نقله المبسوط وفناوي قاضيهان والبدائع ولا عمل على ما ذكره صاحب
 القنية والالتفات اليه في هذا المسئلة وقد تقدم لنا في صدر هذا الكتاب
 ان كمالا ينفذه صاحب القنية مخالف للقواعد لا يعمل به ما لم يعصه نقل غيره
 وانما نظمت هذا النوع لانه على انه لا عمل عليه الا لا يغترب طالب قال
 صاحب الغوايد ما نصه الذي ذكره في القنية لا وجه له وهو خطا فلا يجوز
 عليه ولا يعمل به قال ولا يعمل ان في القنية زيادة قيد يقع على ما في المبسوط
 وهو وزالت مرارتها بالطبع ولم يذكره الشمس الا في محل ما قاله الشمس وقا
 على عدم زوال المرارة لاننا نقول في تحليل شمس الائمة ما يرد هذا التقييد فانه
 قال كطبخ في الحزير لو طبخ حتى زالت طعمه وصار مثل التبن لا يحل وكذا
 قال بعده ان النار ليس لها تاثير في اثبات الحار وهذا يستوي فيه حال

طبع

ص

ر

ضخان

ازالة

ازالة المرارة وعدمها ثم اكد ذلك بقوله انه يحل فلم يجعل الطبخ شبهة في راز
 الحار فكيف يكون في الحل وذكر بعد هذا في المبسوط ما يؤيد ما قلناه قال صورة
 ولو جئن الدقيق بالحرم ثم خبز لا يحل اكله ولا شربه لمرارة فيه فلا فرق بين
 ان يزول او لا يزول ثم قال صاحب الغوايد بعد ذلك الذي يظهر ان شبهة
 على القاضي عبد الجبار الذي نقله الرازي عن المسئلة طبع البعض قبل ان
 يشتد لا يطبخ الا في قلة من ذلك فانه فائدة جليدة اقول هذا القاضي عبد الجبار
 الذي نقل عنه صاحب القنية هذا النوع من مشايخ المعترلة وقد قلنا ان الرازي
 ايضا من المعترلة وانما خالف فيه المذهب الودية او نقله عن مشايخ الا
 فلا نقبله منه بل هو وافق قواعدنا او يعصده نقل عن ائمتنا من شرح ابن
 وهبان في الاشر به في البيت **مسألة** اولان لا يحل الطبخ يعني لو طبخ
 لا يحل الثانية الدواء يعني لا يحلها التراوي بالان انه لم يجعل شفاؤه لانه
 فيما حرم على الثالثة لا يحل للطفل ايضا لا للتد او لا لغيره الرابعة ان
 اذا سقاها يكون الاثم على من يسقيه وهذا لما لم يذكره في المبسوط
 وغيره فالتب على البيت اشارة وكتب عليه **مسألة** وهذه عبارة قال ما
 نصه وان اشتد عيم وعلا وقذف بالزبد ثم طبخ بعد ذلك لم يحل بالطبخ
 لانه عينا حراما فلا يقبل الحل فيه كطبخ في الحزير وهذا لانه ليس لتاثير
 في اثبات الحل ولا في تغير طبع الحار كطبخ الحار الحلو اذا طبخ فالطبخ هنا
 اشد فهو حين اشتد ما كان بنا فلا يكون اقاما الا قبل اشتد كان بنا وصار حرا
 ثم الطبخ في الحار لا يجب تبديل عنه وهذا كالحار شرب منه قليلا كان او كثيرا
 ونحوه في فناوي قاضيهان وذكر في البدائع ما صورته وكذا يحرم شرب الحار
 المطبوخ لان الطبخ لا يحل حرما ولو شربها يجب الحار ذكر في المبسوط ايضا

هذا
عزال

ك

مانعه لا عمل ان يستحق لصبيان لا لدواء والاثم على من يسيقهم لان
الاثم مبنى على الخطأ المصبي غير خاطب فهو اثم والاصل فيه صريحتان
مسعود بن قال ان اولادكم ولدا على الفطرة فلا تداءوهم بلزوا
تعدوهم فان الله لم يجعل في رخصه واما الاثم على من سقاها شئ
المسود بن شرح ابن وهبان في الاثرية **كتاب الصيد**
زيدك بئنه كك ملكي اوليان كوك جنل عر دلسه زيدك ملكي اولوري
يوسف بن ابراهيم اول من اجلين كيم صيد ايدرسه انك اولور **الجواب** كم اخذ الله
انك اولور مجر د الفت وغير دالم ايله ارضه ماكه اولماز الف الصيد
في ارض انسان او باض فيها او دخل داره او علق بفسطاط او دخل
السك احم او تنكس الظبي او تنكس الطير لم يملكه لانهم حرزه وخر اخذه فهو له
لان حرزه ولو دخل داره فاعلقها عليه وصار حال يقدر على اخذه او ارجا
ستر فسطاطه عليه ولو وقع صوفة في حفرها المالك للماء لم يملكه ولو حفرها
لاصطياد مملكه اذا وقع فيها من خلاصه في الكراهية في الفصل **اسئل**
بخس العين اولان صوده حاصل اولان بالق ويا بانه كزب او ج كون
حبس اولين تاوق اكل جايخ اولوري **الجواب** اولور وجازت
من الماء الخمس عينه ولو ارسلت فيه الى حين يكره صورة المسئل لو صيد
سمكه في ماء بخس العين جاز اكلها ولو ارسلت فيه صيغة فكره ثم حل اكلها
ايضا قال فيما يكره السمكه وغيره في القنية مانعه ارسلت سمكه في ماء
بخس فكرت فيه لا باس باكلها لالحال انشئ كلامه فاكنت على البيت في اشتاق
الا الكتاب المذكور ووجه ذلك انه حلال بالنص وكونه يتعدى بالخاسه
لا يمنع حله اذا ثبت حله بالليل وذكر في مقطوعات صيد الفناوي الظاهر

مانعه ولو ان جد يا غدي بلين الخنزير فلا باس باكله لان لا يتغير قال
وعلى هذا قالوا لا باس باكل الدجاج لانه خلط ولا يتغير وما روي ان الد
بخس ثلثة ايام ثم تذبح قد كسبيل التنزه لان ذلك شرطه قال والبيع اذا
سقى ثم اغتم في ساعة حل اكله ويكره ذكره في ذلك ان الجلاله هي التي تعنا
اكل الجيف والنجاسة انه يتغير لحر او يكون مستنسا واما ما خلط في تناول النجا
والجيف وغيرهما على وجه لا يظهر اثره في طعمه لا باس باكله وذكر في الباب
المذكور **ايقام** القنية مانعه جدي ارضع ثدي الكلبة اكله اذا ذبح بعد ايام
والا فلا وقال ابن المبارك في المني بلين الاثان الرحه وحل اكله شرح
ابن وهبان في **كتاب الصيد** نوع الجلاله يكره لم ابل الجلاله وفي النوادر جدي
غدي بلين الخنزير لا باس باكله **فما هذا** لا باس باكل الدجاج لان لحمه لا يغير
به صار مستهلكا لا يبقى له اثر وما روي عنه صلى الله عليه وسلم انه جالس
ثلثة لثنيه واما بشرطه في الجلاله الى لا باس بالاجيف واما التي
يخلط وياكل غيره ايضا على وجه لا يظهر اثره في لحمه لا باس به وفي الشا
به الا بل بخس شهر او البقرة عشرون والشاة عشرة والدجاجة ثلثة
الرضع الاصح عدم التقدير بخس نزول الريحه المنتنة وفي المنتنة المذكور
الجلال الى اذا قرنت وجد منها رايحة منتنة فلا يؤكل ولا يشرب لبنها ولا يزر
ولا يعمل عليها وتلك حالها ويكره بيعها وجهتها وتلك حالها وذكر البقال في ذلك
وقرأ بخس من زرايه في **كتاب الصيد** الفصل الرابع **مسئل** بالق او ملق بي
وسائر تلوي ايكون املك ياخود صنعت ايدعك شرع جايخ اولوري **الجواب**
اولماز الصيد مباح الا للتلوي او حرفة كذا في الزرايه وعلى هذا فافان
حرفة لصيادين السمك حرام من الاشياء والنظاير في **كتاب الصيد**

جاجة

سأ

جاج

البرهن

زيد عروه بعض كتاب رهن وضع ايوب فلان زمانه **دك** الركن
حقشتر اسم فلان وكلم او كويج ايلسين ديو اول زمان اولو
زيد غايب اولوب دين ادا اولو ليحق شرعا وكيل استمار قوي
قادر اولوري **الجواب** اولور امتناع ايوب جبر داضي اولونوز مسل
لج ايوب قاضي داضي بيع ايوب واذا وكل الراهن المراتن اولو
او غيرهما بيع الرهن عند حلول الاجل فالوكالة جائزة لانه توكل ببيع
ماله في عدايه في كتاب الرهن في باب الرهن بوضع على يد عدل كذا في
غيرها ويجري الوكيل عليه اي البيع ان حل الاجل والراهن غايب
يتفرز المراتن وكيفت الاجبار ان يحبس القاياما لبيع فان لم يبعه
فالقايام عليه في الدرر **مسئله** صينك باباسي اذن ايله
غير من اولوري رهن جاز اولوري **الجواب** اولماز رهن الصبح
غيره باذن ايله لم يجر لانه تبرع والصبح لا يملك التبرع على باذن وليه
لما فيه ضرر به في حيط الرهن في الرهن قبيل باب رهن المضارب **مسئله**
زيد عروه رهن وضع ايوب الدين متاعي بركه رهن وضع ايوب
كلسين ديمك قادر اولوري **الجواب** اولماز رهن الرهن اذا ادي
الدين يجر المراتن على القبول لما جئت الى التخلاص منه وان لم يكن
الدين عليه في عدايه في كتاب المكاتب في فصل اذا اولدت كذا في غيرها
بوصورته عرو زيدك امرى يوق ايكن دين ادا تبرع ايلش
ايكن شرعا زيه رجوع قادر اولوري **الجواب** اولور لانه يضر
بالاداء لانه خاف تلف ماله في يد المراتن ولا يمكن تحليص العين
الاما داء الدين في اصلاح وايضاح في كتاب المكاتب قبيل باب كتابة

العد

العد **مسئله** زيه دين اولان عرو دارن زيه اجاره يه وشر ليه
بعده دين ايكن رهن وضع ايلشتر على اجاره فسخ او لم يفسخ اولوري **الجواب**
اولور ولو قبض المشتاج الدار بعد رهن فسخ في الاجارة يذبر
عنه المسئلة في البيت وصورتها لواجر المديون لانه تم رهنها عنده بعد الجا
يفسخ باجاره عكس تلك قال في آخر الباب الاول من القية مانصة رهن الجا
الدار المشتاجرة عند المشتاج وقبضها انقضت الاجارة وصار رهنها
كلامه واذا قد علمت ذلك فالتب على البيت **قن** اشارة للكتاب المذكور
ذلك تقدرت اشارة اليه ان امرحان المشتاج يتضمخ اخر اخذ باقي الما
عكس الاجارة وانقضى الرهن وهذا التعليل يجرى في الزمان المذكورين **ك**
التعليل المذكور في ذلك النوع الاول وانه علم من خرج اني ومجان في فصل
من كتاب الرهن **مسئله** زيد قولي عروى اوج بك افي بركه دينه رهن وضع
ايلش اكن بركه ينده ايكن زيد عروى ازا ايلشتر عانا فاذا اولوب بركه
يقام **الجواب** يقارنا فذره ويخرج بالاعتاق اذا كان المعق موسرا
بالاعتاق وان كان معسرا فذلك عندنا وعند الشافعي لا يخرج بناء على ان
الاعتاق نافذ عندنا وعنده لا يتفقد وجه قوله في البايغ في كتاب الرهن
في فصل واما بيان ما يخرج به الرهن من كونه **بوصورته** زيد فقير
اولو ماله بكراندين المقي يمكن او لما بقى في اولور **الجواب** ديك قول سما
ايتدر دين قمتدن اقله وقيمتده وقت رهن ايله وقت اعتاقده
قيمة اعتبار اولو بوايكسندن ودين قمتدن اقل ايسه اني سمايت
وكذلك لو كان الرهن موسرا وقت الاعتاق ثم اعسره فكان الجرة وقت
الاعتاق لانه وقت مبشرة بسبب وجوب الضمان وان كان معسرا فله مرتين

ما
ي
م
ب

جناية الرقيق وعليه ولو ان رجلا قدم رجلا الى الحاكم فادعى ان غلاما له قد اشتبه له مالا او جنى عليه جناية فيما دون النفس او ادعى انه جنى على ابنه او على عبده جناية في النفس او فيما دونها او ادعى انه قتل وليا له خطأ او جهدا او اراد استحقاق المولى على ذلك فكذا على وجهين ان ادعى جناية موجبة للمال فله ان يحلف المولى وليس له ان يحلف العبد لان شرعية اليمين رجاء الكفر الذي هو بذل او اقرار واقرار المولى بالمال على عبده صحيح فاما اقرار العبد بالحبس الموجبة للمال لا يصح ولهذا لا يؤخذ به لانه لا خلاف في ان المال بعد العتق خلاف اذا ادعى المولى على العبد فان اليمين متوقفة على العبد لان اقرار العبد على نفسه بالمال صحيح في حق نفسه الا انه لا يستوفى في الخارج الحق المولى بدليل انه اذا سقط حق المولى بالعتق يطالب العبد بذلك بخلاف الجناية الموجبة للمال على ما ذكرنا فان ادعى جناية موجبة للنفس فان اليمين على العبد دون المولى لان اقرار العبد على نفسه بالنفس صحيح واقرار المولى عليه ليس بصحيح الا ان

ان يرجع يدعيه على الرهن ان شاء وان شاء العبد في اقل من قيمته ومن الدين ويعترف في العبد ايضا اقل قيمته وقت الرهن ووقت العتق فيسقط في الاقل منها ومن الدين حتى لو كان الدين الفين وقيمة العبد وقت الرهن الفان زاد في قيمته في يد الرهن حتى ياتي الفين ثم اعتقد الرهن وهو محرم من العبد في الف قدر قيمته وقت الرهن ولو انشقت قيمته حتى يساوي خمسمائة قدر قيمته وقت الاغناق اما اختيار الرجوع على الرهن فله ان يطلعه بالاغناق واما ولاية استسقاء العبد فلان بالرهن صارت له ملكة ملوكة للرهن من وجه لانه صار مستوفيا لدينه وملكه فاذا اعتقد الرهن فقد صارت هذه الالة محبسة عند العبد فوصلت الى العبد بالاغناق بالية مشكوكة بحق الرهن فكان للرهن ان يستخرجها منه ولا يملكه الا باستسقاء العبد فلان يستحقه خلاف حاله الباليان الدين في الحقيقة على الرهن وانما العبد جعل محلا لا الدين منه عند تقدير الاستسقاء في الرهن على ما هو موضوع الرهن في الشرع ان الرهن يؤمر بقضاء وعند التعذر يستوفى من الرهن كما قبل الاغناق والتعذر عند اعسار الرهن لا عند اعساره فيسقط في حالة الاعسار في حالة الاعسار من الفصل المرقوم **بوصورتين** من قول سعايت ايتدركن صكره قول داخي مولا سنة رجوعه قادر اولوري **الجواب** اولوري ثم اذا سعى العبد يرجع بما سعى على الرهن لانه قضى دين الرهن من خالص ملكه وجه الاضطرار لان الشرع اوجب عليه السعاية والحق الرهن من قضى دين غيره مضطرا من مال نفسه لا يكون متبرعا ويرجع عليه كالأثر اذا قضى دين اليك من مال نفسه الرجوع على الزكوة كذا اذا كان بقي بعد السعاية شيء من الدين من مال نفسه الرجوع على الرهن في الفصل المذكور **مسئل** زيد عمروه رهن وضع

الوجه يستحق المولى على العلم لانه يفعل غيره من مختلف شرح ادب القاض المحقق في مخرج قدره في العبد

بجناية العبد على الرهن ان يتركه في نفسه على نفسه

جناية الصبيان عليه ابو بكر صبيان يرمون لعبا فاصاب سهم احد هم عين ٢١٢ ابن آخر وهو ابن تسع سنين ونحوه فالدية في مال الصبي ولا شيء على الاب وان لم يكن له مال فنظرة الى ميسرة قال ابو الليث وانما اوجب الدية في مال الصبي لانه لا يرى له عاقلة قال داود اما اذا كان للصبي عاقلة

ايتدرك متاعا عرواخي بركه رهن وضع ايتدركه زيد راضي اولوي **الجواب** ابطاله قادر اولوري **الجواب** اولوري لورعه من رهنه بل اذن راضيه لم يجر فلان الرهن ابطاله جامع الفصولين ٢٢٣ في **مسئل** زيد عمروه رهن وضع ايتدركن صكره عمرواوي بركه اجاره رهنه ويرعده اجاره زيد اذ نسرا وليحق اجاره من كملك اولوري **الجواب** عمروك اولوري اما طلال طيب اولوري تصدق ايتدرك كملك الرهن آجره رهن اذن الرهن فالعلة له تصدق بالمال في الغاصب من يحيط الرهن في الرهن في باب الزيادة المتولدة في الرهن **مسئل** زيد عمروه رهن وضع ايتدركن مالن سلطان جابن من عشر وخارج ديو النالري عمره زيد مالن قادر اولوري **الجواب** ابطاله اخذ السلطان المخرج والعشر من المثلين لا يرجع على الرهن لانه تطوع فهو متبرع وان ملكه وما فقد ظلم السلطان والمظلم لا يرجع الا على الظالم من بزازي من كتاب الرهن قبل الفصل الثالث **مسئل** زيد عمروه رهن ايتدركه غنمه مالن مالن برهنه رهن وضع ايتدركن صكره من عمروك قتلته هلاك اولوقه زيدك الذي يملك مستحق ظاهرا ولوب الحق زيد عمروه رهن مرقومي تقينه قادر اولوري **الجواب** اولوري رهن مظلون مضموندر امام محمد قتلته امام ابي يوسف ظاهر روايته داخي كذا كذا ما دين او كما تصادق ايتدركن صكره هلاك اولوري ايتدركن ضمانه يوقدر الرهن المظلون مضمون غنمه وكذا كذا في قول ابي يوسف في ظاهر الرواية عنه وعنه في رواية لا يكون مضمونا قالوا الا خلاف فيه ان تصادق لانه لا دين في ملك الرهن لا يكون مضمونا المشرى اذا رهن بالشيء فملك الرهن ثم استحق المبيع او ظهر انه لم يكن مالا ملكه مضمونا وكذا اهل قتل عبد او رهن بيمينه

عاقلة قال داود اما اذا كان للصبي عاقلة وثبتت باليمينه فعلى عاقلة ولو شهد الصبيان او اقر الصبي لم يجب على احد شيء قفيه في جناية الصبيان صبى قتل اياه عمرا لا يجب عليه القصاص ويجب الدية على عاقلة ويرث الصبي منه وكذا المجنون قاضيا في باب الشهادة في الجنايات من محقق قدره في العبد

اخذ المخرج والعشر من المثلين لا يرجع على الراهن

ع

ابن

شيئا من ذلك الرهن ثم ظهر ان المقتول كان حرا كان الرهن مضمونا لو
استهلك شاة مذبوحه ورهن بالضمان شيئا ثم ظهر انها كانت متبرعا فاصح
في كتابه عن الورق الثاني **كتاب الجنائيات**
زيد دعوى اولان كسب ربحه دفعه شرع شرع دعوت ايدوب كل كره مر اسله
داخي اعتبار ايتد كره عالم الشرع عنوان كوزدرب كوزدرب كوزدرب كوزدرب
شرع وارب دعوت ايلد كره مذهب خداد ايد كجبر اسور علك استد كره الت
حرب وارن قتل ايلك استد كره انداخي خبري ومجمل خلاصه تجالري اويلد
اورب اول خبرين فوت اولد كره شرعادي هدرمي اولد كره وقدر اولد
اورنر مي لازم كلور **الجواب** هدر اولور **دعوى** على المسلمين سيفاعليهم
ان يقتلوه لقوله عليه السلام من شرب على المسلمين سيفاعليهم ان يقتلوه
لقوله عليه السلام من شرب على المسلمين فقد اخل دم ولا بد باخ فستقط
عصمة بغيه ولا بد تعيين طريقا لدفع القتل في نفسه فله قتل في هدرمي
الجنائيات في باب ما يوجب القصاص في فصل كذا في خبر ما يوجب
دفع من شرب سيفاعلي المسلمين ولو يقتل ان لم يكن دفع ضرره الالبه
في الهدايه قوله ويطرم وقول محمد في الاصل الجامع الصيغ فحق على المسلمين
ان يقتلوه اشارة الى الوجب والمغني وجوب دفع الضرر فاذا لم يكن عين
القتل واجبا كان محتملا ان يكون القتل موجبا للضمان ففاه بقوله ولا
يقتل ان كان مكلفا اصلاح واعماله اعتمد اعلى ما يفهم من الآتي ذكره
قوله وجب الدية بقتل جنونا **مسئله** زيد وعزالت حربله اورب برك
اوزر ينة قتل بقتل يوم ايلوب برك زبور كاع وطوبت زيدالت حربله
اورب قتل ايلور دنة مقتول ايكسندن برك قصاص طلب ايتد كره ياخود

مسئله
من شرب على المسلمين سيفاعليهم
ان يقتلوه

مسئله
ان لم يكن دفع ضرره الالبه

المسندن

ايكسندن برك مسات او زره ديت طلب ايتد كره قادر ايدور **الجواب**
دكلدر زيرد عدا قتل ايتد كره ايسه زيري قصاص طلب ايتد كره قادر ايدور
عزوتد زيرد وتوبه وصلاص ظاهر اولد كره جس اولد كره وقيل
جمع بفر دقال الزاهد كره ايتد كره يقتض جميعهم اذا وجد من كل واحد
يصح لز هوق الروح فاما اذا كانا نظارة او موقنين او محنيين بالا
والاحد لا قصاص عليهم نقل من اخي سلمه استه في كتاب الجنائيات في باب
القتل فيما دون النفس **مسئله** سبجي اولان زيرد وعزوتد سبجي ايلد
خطا مشقة سين كسبت ديت لازم اولورمي **الجواب** فوت اولد كره نصو
ديت او طاز ايسه ديت كامل لازم اولور حتى ان الختان لو قطع الحشفة
وبره المقطوع يجب عليه دية كاملة لان الزايد هو الحشفة وهو عضو كامل
عليه دية كاملة وان مات يجب عليه نصو الدية وهي من العرايب حيث يجب
الاكثر بالبر والاقل بالهلاك ذكره الزيلعي من الدرر والنور في كتاب الجنائيات
في باب من الاجارة في الورق الاول رجل اخر ختانا يخنن صبي فخنن
فمرت الحديدة فقطعت الحشفة ومات الصبي قال محمد لم يكون على عاقلة
الختان نصو الدية لانه مات بفعلين ماذون وغير ماذون وان عاشر
الصبي فعا عاقلة **الختان كل الدية** فانه خالف بقطع الحشفة من قاصدا
في كتاب الجنائيات في فصل طواف الجنين وليس على الزايع والفصا دية
ضمان الدية اذ لم يقطعوا ازيدة عما اذن له فان قطع الختان الحشفة
وبعض الحشفة ان لم يمت من ذلك كان عليه بعض الحشفة حكوه عزل
وان قطع الحشفة كلها فان لم يمت كان عليه كامل الدية وان مات من ذلك
عليه نصف الدية وان شرط هو لاهل العمل الصحيح دون التارك لا يصح شرط

مسئله
قال الزاهد رجهل رتهما يقتض
جميعهم اذا وجد من كل واحد جرح
يصح لز هوق الروح فاما اذا كانا
نظارا او موقنين او
محنيين بالا مأكرو
والاحد لا قصاص عليهم

مسئله
زيد عروى دو كره كور علك نور قول
صدقه لقا جنين ايتد كره
اولورمي سنن سبب القاء
جنينه ديو زيرد عشر ديتك نصفه
وارو ديتلورمي **مسئله**
بو ورجله اولور كره اسقط
جنينك جرح غرة يوزي زيرد
عجب كوستر يلورمي

مسئله
قطعة الحشفة كلها فان لم يمت
كان عليه طواف الدية
وان مات من ذلك كان عليه
نصف الدية

من قاضي خان في كتاب الاجارات في آخر فصل البقار **مسألة** زيد عمرو
 مديون قتل باليد مائة وعشرون مديون غنم يمشي او يمشي غنما منه قادر او لور
الجواب قادر او لما زلت مديون او لور من او لم يمشي او لم يمشي غنما منه قادر
 او لما قدر كبي اذا قتل المدين شخص لا يقدر الغنم على منع ولي القصاص
 من استيفاء القصاص وكذا اذا قتل رجل مديون والمديون قد غنما لا يقدر الغنم
 على منع المديون من العفو عن عناية في كتاب العقاق في باب الاستيلاء **مسألة**
 زيد كلب يمشي مديون يخرج ايدى مديون او لور او لور جرحا من صاحب
 او لور قوت او لور قد زيد شرعا ديت لازم او لور **الجواب** عقور او
 كلبك دفع ايدى مديون او لور ايسه لازم او لما ز آد مدين غير نيك
 صدر در ما دما ارسل وسوق واغرا و قد دد ن برك بولمية وفي الغنا
 رجل لى كلب عقور كل ما رى عليه بعضه فلا يصل القرية ان يقتلوا احد الكلب
 فان عصى ان كانوا اتقدوا على صاحبه يضمن والا فلا م خلاصه في كتاب
 النوا والاباحه في الفصل الثامن ولو كان لى كلب عقور يؤذى
 به ظاهرا لى البلد ان يقتلوه وان اتلف يجب على صاحبه الضمان ان كان يقيم
 اليه قبل الاتلاف والا فلا شى عليه كالحايطة المائل من زيليم في كلب الديات
 قبل باب جنابة البرية لى كلب ياكل غنم فاشهد عليه فيه فليحفظ
 حتى اكل الغنم يضمن واغنا يضمن اذا شهد عليه بما يخاف تلف بنى آدم
 كالحايطة المائل ونظ النور وعقر الكلب العقور فيضمن اذا لم يحفظ من الدار
 في الديات في باب جنابة البرية ولو اغرا كلبا حتى عصى جلا لا يضمن
 كما لو ارسل بازيا وعند ابي يوسف يضمن سواء يقوده او يسوقه
 اذا ارسل البرية وعقره ان كان سابقا لها او قايد يضمن وان لم يكن

لا يضمن الاخذ الطحاوي والفقيه ابو الليث كان يفتى بقول ابي يوسف وهذا
 اختيار ابي حازم قال الصدر الشهيد في الجامع الصغير وفي الزيادة اشارة
 لى ذلك عليه الغنم وقال بعضهم ان كان الكلب معنلا لا شرط ان كان هو سابقا
 له ويضمن مطلقا وفي غير المعلم بشرط السوق م خلاصه في كتاب الديات في الفصل
 الرابع في الورق الاول ولما قلنا في الجامع الصغير اشلى كلبا على صيد
 صلو كى فقتلها او مرق ثياب رجل لم يضمن لاد صاحب سبب قد اعترض
 عليه فعل غنار غيره مضاف اليه لان الكلب يعمل بطيعة وليس الذى اشلاه
 بسابق خلافا اذا اشلى على صيد فقتله ان صاحبه جعل كانه زحمتا لان الا
 من المكاسب في الجملة فينبى على من يلج بقدر الامكان ووجب المصير في ضمان العدا وان
 لا يحض التقاس في يزدوي في باب تقسيم الشرط في الشرط الذي له حكم الاسباب
 رجل لى كلب عقور بعض كل ما رى عليه فلا يصل القرية ان يقتلوا احد الكلب
 ضمان على صاحبه ما يضمن قال ان لم يتقدموا اليه قبل العصى لا يضمن وان كانوا
 تقدموا الى صاحبه الكلب قالوا ليك ضمانا بمنزلة الحايطة المائل قال مولانا
 رضوي ينبغي ان لا يكون ضمانا فان الدابة اذا دخلت ارض الغير وافسد الزرع
 لا يضمن لصاحبها ان لم يدركها بالارسال صاحبها في الزرع ولا يضاف فعل الدابة الى
 صاحبها بالارسال اليه وينبغي ان لا يضمن صاحبها اذا لم يكن من صاحبه اشلاه
 قاضي خان في كتاب النوا والاباحه في آخر باب ما يكره من النظر ولو ان
 في داره كلب عقور او دابة موزنة فدخل انسان داره باذن او غير اذنه فعقر الكلب
 او اتلف انسان لا يضمن لصاحب الدابة قاضي خان في كتاب الغصب في اول
 فصل ما يضمن بالارسال الدابة رجل ارسل كلبا لى اشارة ان وقف ثم ذهب و
 قتل الشاة لا يضمن وان ذهب فوره بالارسال وقتل الشاة ذكر في جامع الصغير

الدابة اذا دخلت ارض الغير وافسد الزرع
 لا يضمن صاحبها ان لم يدركها بالارسال
 صاحبها في الزرع

كى اوله برسى كتمكه ربع ديت لازم كلور، قال شاة القضا فقتلها
 فصرها تقصير لان المقصود هو الا لا يعتبر الا النقصان وفي عين ترة
 الجزار ووجه ووجه ربع القيمة وكذا في عين الجمار والبغل والفرس وقال
 الشافعي رحمه الله ايضا اعتبارا بالشاة ولنا ما روي ان النبي صلى الله عليه وسلم
 قضى في عين الاربعة ربع القيمة وهكذا قضى عمر بن الخطاب رضي الله عنه ولان فرائق
 سوى الاكل والركوب والزين والحمل والعمل في هذا الوجه شبه الاد
 وقد تمسك الاكل في هذا شبه المأكولات فعملنا بالبشرين شبه الادي
 في اجاب الربع وشبه اخر في نفس النصف ولانه اعلى على امانة العمل بهما
 اعين عيناها وعين المستعمل فكانا ذات اعين اربع فوجب الربع بغوات
 احديهما في كتاب حنيفة البرهية كذا في غيرها **مسألة** زيد عروى الت
 حر بل عدا قتل ابلكه عروى ورثة صفاري وارايكن وارث كير قصاصا
 حبل يتدركه قادر اولور **الجواب** امام اعظم قتله اولور اما صلح
 وكذا سيف ابلكه قتل اولور ولا يستوفي القصاص الا بالسيف وقال الشافعي
 يفعل به ما فعل ان كان فعلا مشروعا فان مات والابحز رتبة لان مبنى
 القصاص على المساواة ولنا قولهم لا قود الا بالسيف والمراد به السلاح
 لان فيما ذهب اليه استيفاء الزيادة لولم يحصل المقصود بمثل ما فعل فوجب
 التزعة كما في كير العظم و قتل اوليا صفار وكبار فللجماران يقتل القاتل
 عند الجحيم في خلافا لما تحت يدرك لانه القصاص مشترك بينهم ولا يمكن استيفاء
 البعض لعدم التزعة وفي استيفائهم الكل ابطال حتى الصفار فيوزل الادراك كما
 اذا كان الكبير واحد ما صغير وله ادنى لا يتجرى لشبهة بسبب لا يتجرى
 وهو الورثة واحتمال العفو في الصغير منقطع فيثبت للواحد اجمالا كما في

ولا بد

ولاية الانكاح بخلاف الكبير لان احتمال العفو في الغائب ثابت **مسألة**
 المولين ممنوعة من هداية في كتاب الجنائيات في باب ما يوجب القصاص
 وما لا يوجب ولو كانت الورثة صفارا وكبارا للجماران ولاية استيفاء القصاص
 قبل بلوغ الصفار في قول الجحيم وفي قول صاحب الشافعي رحمه الله ليس
 لهم ذلك حتى يبلغ الصفار في قاضيهم في كتاب الجنائيات في فصل من
 يستوفي القصاص في الورق الاول **جنس آخر** وفي شرح الطحاوي
 قتل الرجل عدا وله ولي اصدف ان يقتل القاتل قصاصا سواء ففي القاتل
 اولم يقتض ويقتل بالسيف ويضرب خلاوته ولو اراد ان يقتل بالسيف منع
 من ذلك ولو فعل ذلك عدا الا انه لا ضمان عليه وصار مستوفيا حقه سواء قتل
 بالعصا او باليد او ساق عليه ابنة او حرة بئر القاه في اوباب نوع في
 انواع القتل خلاصه في كتاب الجنائيات في فصل والبيان في استيفاء
 القصاص **مسألة** زيد عروى عدا قتل ابلكه قصاصا حكم اولور قد نصحه
 بكر زيد قتل ابلكه زيد كورثة سي بركه يايشوب سنك دخلك دارك ورك
 ورثة سي دكر ايكن ديو دخوا ابلكه كورثة عروى ورثة سي بركه ابلكه كورثة
 شرع خلاص اولور **الجواب** او لما ذكر ظاهر او يلحق بيشرك والابكر
 دافى قصاصا قتل اولور وله ان يقتل بنفسه وبناء بان يامر غيره
 بالقتل لان كل احد لا يقدر على الاستيفاء بنفسه لضعف عليه اولقته مدائنه اليه
 فيحتاج الى الانابة الا انه لا بد من حضوره عند الاستيفاء لما ذكرنا فيما تقدم
 اذ اقتله الكا مورو انكر ولي هذا القتل الا انه يجب القصاص في الاصل فلو خرج
 من ان يكون سببا في اخرج بالامر وقد كذب ولي هذا القتل في الامر وتصديق
 القصاص غير معتبر لانه صدق بعد ما يبطر حقه في القصاص كفوات في قصاص

اجنبيا عنه فلا يعتد بتصديقه فلم يغت الامر في القتل العمد موجب
 من البدائع في كتاب الجنائيات في فصل واما بيان ما يستوفى بالقصاص
 وكيفيته استيفاء القصاص في الورق الاول نجسنا قتل من اولي
 فلا يلهي ذلك الولي قتل القاتل قصاصا بقدر قضاء القصاص بالقصاص
 متعلق بقول قتل القاتل اي ان يقتل بنفسه القاتل او امر الغير به ولا يجزى
 عليه اي عاذ ذلك الغير اذا كان الامر ظاهر اخذ اذ يجمع ما سبق يعني اذا قتل
 جلا محضه و كان له ولي واصد جاز له قتل القاتل بنفسه لو كان
 متعددا فان اتفقوا اكانوا كواحد والام بحر القتل وجاز ايضا ان يارب
 الآخر يقتله اما كونه قيدا الجواز القصاص له قبل القضاء فلما امره جواز
 القصاص خرج ثبت عيانا واما كونه قيدا الجواز الامر به فلانه لما جاز اجاز
 امانة الغير منابه واما كونه قيدا لعدم الضمان عليه فلان جواز القتل لظهور
 الامر في الضمان واما اذا قتل اي الاجنبى وقال الولي امره اي
 ويقتل الاجنبى لانتفاء جواز القتل وهو ظهور الامر في الدرر والنور في
 كتاب الجنائيات في باب يجب القود كذا في الخلاصة وغيره **مسئله** زيد
 بجرم قتل اولاد قده وليس اولاد عمر و يكون دعوى ايدوب بكر منكره
 بشير بكر قتل ايلري ديوشادات ايلر كنده حاكم قبول ايدوب بكر
 ديتي حكم اولنور بوضه قصاصي لازم **الجواب** ان الرأى جازم
 ايدوب اول ضرب بن صاحب فراش اولوب تا وفات ايدوب
 اولاد عنه شهادت ايتديراييه قصاص لازم كلور فاذا شهد الشهود
 انه ضرب بالجارحة فلم يزل صاحب فراش حتى مات ففقه القود وان
 كان عمدا لانهم شهدوا بالقتل العمد لان الجرح الظاهر سبب لذهوق الروح

قصاص

مسئله
 اذا شهد الشهود انه جرح فلما نزل
 صاحب فراش حتى مات ففقيه القود
 اذا كان عمدا

والحيث في ظر عقيب سبب صالح حال به عليه من حيط السرى في كتاب الجنائيات
 في باب الشهادة في عقود القتل واذا شهد الشهود انه ضرب به فلم يزل صاحب
 فراش حتى مات فعليه القود واذا كان عمدا لان الثابت بالشهادة كان
 معاينة وفي ذلك ما بيناه من هداية في الريا في باب الشهادات في القتل
مسئله زيد معدني برقاج كسره لري اجاره ايلر اخذ ايدوب قيوده جوصقا زارلر
 ايكن اوزر لر نه ديوار يعلوب هلاك ايتد كره ور نه سي زيبه كن بونر ك هلاك
 سب اولر ك يوتو تضره قادر اولور لري **الجواب** اولما زارلر دملري هدر اولور
 و الجبار الهدر وفي الحديث للمعدن جبار اي اذا انهار على من يعمل فيه هلك
 لم يؤخذ به مستاجره نقل في الجوهر **كتاب**
 زيبه و ك بار كير نك چوب قوير غن قوير غنله لازم اولور **الجواب** بطل
 مهلت وير كنه بعده نظر اولنور كتر من قوير غيل بايه طوتيلوب وقوير
 طوتيلوب نه نقص ايدوب انكر رجوع او كنور رجل خلق شتر لتف دابة او
 الشجر ذنبها فانه يؤجل سنة فمضى شعر الادمي فان ثبت والا يوقع مع الشجر
 ويقوم من غير شعر فيرجع بنقصان ما ينماز واجتات حسامي في كتاب الجنائيات
 بعلامه النون كذا في الخلاصة في كتاب الريا في الفصل الثالث **مسئله**
 ميري تار لارده و چاير لارده و باغلر ده مقتول بولنو قاتلي معلوم اولينر ك
 ديتي اولر ك اولنا نلري متعرف اولنور مي دوشر بوضه او از اسيد بيلور
 موضعه واقع اولان حلاآة وقراي مي دوشر بوضه بيت المال مي دوشر
الجواب بيت المال دوشر كذا الفتى شيخ الاسلام قد نقل من خطه المبارك
 حاذية له خذ والقذة بالقذة من غير تفاوت بينهما ولو بنقطة فتره **مسئله**
 زيد عروك جاريه سنك بر كوزي يايكي كوزي اخراج ايلنه لازم اولور **الجواب**

زيد معدني اجاره ايله
 طوتو وعي كسره اولور زيبه
 دملري هدر در

مسئله مهمه
 حايه تار لارده معول بولنه
 ديتي بيت المال دوشر
 متم فينه دوشر

برنده نصف قيمتي لازم اولور حقه دن بريسته مالک لماز زيدا مالکيد
 ديتي ضمان ايله جسته مالک اولور لوققا احدي عيني امته استاق
 بنصف قيمتها ولا يملك شيئا من الجنة خلافا اذا فقا التعيين ضم كمال
 الدية فانه عليك الجنة كذا في شرح البسوط في كتاب مسلک بر قريه
 چادر چادر بولنان مقتولک اهل قريه ده ديتي دوشري الجواب
 دوشتر چادر ده ساکن اولنره دوشتر وان لم يكن في ملكه بان وجد في
 جناء او فسطاط فحاز سكن الجناء والفسطاط على عواقل القسا
 والدية لان صاحب الخيمة اخضع بموضع الخيمة مع اهل العسكر بئر
 صاحب الدار مع اهل الخلة ثم القامة على صاحب الدار اذا وجد في الخلة
 لاهل الخلة كذا هو من البديع في كتاب الجنایات في فصل هذا الذي
 ذكرنا حكم قتل نفس الورق الثاني خمس جامع شريفه بولنان
 مقتولک قسامه وديتي كيم لازم اولور الجواب قسامه اولماز يرد
 اولاد خن يرد عوم ديت ايجاب ايدريت مال عامه مسلمين راندن اخذ
 اولنور وكنز لا قسامه في قتل يوجد في سوق العامة وهي السوق
 التي ليست مملوكة وهي سوق السلطان لانها اذا لم يكن مملوكة ليست
 بيد الخصوص كانت كالشوارع العامة لان سوق السلطان لعامة المسلمين
 فلا يجب القسامه وتجب الدية لان حفظها والتبديل فيها لا حاجة للمسلمين
 بالتقدير وبيت المال مال عامه للمسلمين فيؤخذوا وكذا اذا وجد في مسجد
 جماعة لا قسامه والدية على بيت المال لانه لا ملك لاحد فيها ولا يرد
 ويد العوم يوجب الدية لا القسامه مسلک بديع في المحل المردوم
مسلک زيدك ملكه عموك طواري مجروح ميت بولنشر عازيه سنه

ثم القامة على صاحب
 الدار لا على الخلة

القامة في يد خصوص
 لانه يد عوم كبيت المال
 بل يجب الدية فقط
 على بيت المال

يد العوم يوجب الدية
 لا القامة

لازم

قول او التحت شجرة ولم يبق اثر او جرح بفرب فربلا اثر
حكمة المسئلة اذا شجرج رجلا فالتحت الشجرة ونبت الشجر حتى لم يبق لها اثر
 او ضرب رجلا مائة سوط فحرقته فبري حتى لم يبق لها اثر سقط الارش عند ابي حنيفة

رحمه الله تعالى ازال الشجر
 المحجب به وعند ابي يوسف
 يجب عليه ارش العالم فلا يضيع
 عنه بلا عوض وعند حماد رحمه الله تعالى
 يجب اجرة الطبيب وثلث
 الدواء وقدر انفق في معالجته
 لانه ادقح في هذه الورطة
 فيجب تخليصه عنه
 عدل من متن وشرح

لازم اولوري الجواب او طارز ومنها ان يكون القليل من بني آدم فلا قسامه
 في بئمة وجدت في محلته قوم ولا غرم فيها لان لزوم القامة في انفسها ابر
 ثبت بخلاف القياس لان تكرار اليمين غير مشروع واختار عدد المحسنين غير
 معقول ولهذا لم يعترف في سائر الدعاوي وكذا اوجب الدية مع مالان اليان
 غير معقول في الشرع جعلت دافعة للاحتقاق بنفسه كما في سائر الدعاوي الان
 عرفنا ذلك بالنصوص في بني آدم خاصة فبقى الامر في دواعي الاثر والى
 القسامه والغرامة في سائر الاموال كذا في البديع في كتاب
 الجنایات في فصل اما اثر ابط وجوب القسامه وان وجد البئمة او الدية مقتول
 فلا شيء فيها قاضي خان في كتاب الجنایات مسلک زيد عموك با شني يا مغرنا
 نه لازم كلور الجواب با شده ويوزده اولان ياره له شجاع دير او نديرو
 موحد درك ملك كورنه بونده عموك اوي قصاص لازم كلور زير امساوا
 اعتباري مكندر خطا اوي بنصف عشر ديت ايلنج حاشه درك ملك قرله عشر
 ديت لازم اولور اوي بنصف عشر درك ملك كيردن ايرله عشر ديت ونصف عشر
 ديت لازم اولور در دجسي جانور درك ايلي برندن دند ديتك لثاني لازم اولور
 بنج حارصه درك طر ملنوقان حقيقتي دامت درك دم ظاهر اولور اقيميد
 داميد درك فان اقد سكر خسي باضو درك دري كسله طقور خسي مثلامه درك
 اني كسله اوي بنج سحا قدر كملك او زنده كجله رقيقه بته بوندره حكومت
 عدل مجروح قول فرض اولوب ياره من قيمته طويلوب وياره ايله طويلوب
 تفاوته نظر اوله مثلا جرحه برك در اوله جرحه طقور يوزدرك اوله
 قيمتك عشر السله ديتك داني عشر ي واجب اولور فصل لا قود في
 الشجاع الا في الموضع عموك اوي التي توضح العظم اي بيته لا مكان اعتبار

نجس

خ

ما

منقول

الحمد لله الذي هدانا لهذا
ما كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله

بعضى الهمم والى بنجر المرم
ولا ريبك

امیه با ضعه

مُتَلَّحِمٌ وَهِيَ الَّتِي يُأْخَذُ فِيهَا الْحِمُّ
وَتَقَطَعُ

فَيَقْرَأُ عَبْدًا بِمَا هَذَا الْا
ثَمَّ مَعَهُ فَقَدْ التَّفَاوَتْ
بَيْنَ الْقِيَمَتَيْنِ
سَانِ حَكْمَةِ الْعَدْلِ

عليه رضي الله عنه اعتبره بهذا الطريق من الدرر والفرق في كتاب الديات في
الورق الكاشح **مسألة** زيد عروك بنا ايلدك كوپر نك چوروك ايكن كوش
ايكن او غرايوب كوپري كوجوب هلاك اوليجي عروه اذن اما سز بنا ايلش
اوليجي ضمان لازم كلوزي **الجواب** عالم ايكن اوليجي كلر، حتى اذا سقط
نفسه عرودم كلر مشي على قنطرة واحدة وضعت بفرصه فخشف به او على موضع
رشد الماء عالما به فزنى **مسألة** عرودم لان الاتقاء هو العلة وقد صلح الاصل
الحكمة اليه في برودي في باب تقسيم الشرط في الشرط الذي له حكم الاسباب **مسألة** زيد
او غل عروني تاديابا غرب ايلد كره عرو اول ضرب دن وفات ايدك نغرايزه
نه لازم كلور **الجواب** ديت وكفارت لازم كلور ميراث دن داضي عروم اولور
جل ضرب اینه تاديابا فوات فعليه الدية والكفارة ولا يرث في قول الجنيحة روي
وجيز الرضى في اخره **مسألة** بر محلة خراب ده زيد مقتول بولكوتا تلي ناعلم
اوليجي شرعادي عرو اولوري **الجواب** قربنده محلة عامره وارايسه انزه
دوشر، واذا وجد قتيل في محلة خرابه ليس فيها احد ويوقها محلة عامرة فيها
كثير جيب القسامه والدية على ام المحلة العامة لانها اقرب اليه من محيط القرية
باب القسامه في كتاب الديات، واختلفوا في تفسير كونه العدل قال بعضهم
على الجاني عليه لو كان علوكا كم يتقص من قيمة هذه الجناية ان كان يتقص عشر قيمته
لجيب عشر دية وعلى هذا الاعتبار في النص والثلث ونحو ذلك قال بعضهم
ينظر الى الذي في جراته ايا ريش مقدور من الموضحة فان كانت هذه الجناية الموضحة
جيبها نصف ارض الموضحة قال رضى والفقيه على الاول لا فاضحان في كتاب الجنايات
في الورق الاول **مسألة** بر محلة مقتول بولكوتا تلي ناعلم اولوب قسامه
وديت لازم كلد كره محلة مرقومه ده اولان نسادن داضي ديت النوري **الجواب**

بات

44

النماز، ولا تدخل المرأة في القسامة والدية في قتل زوجها في غير ملكها لأن
وجودها بطريق النقرة وهي ليست من أهلها وإن وجد في دارها أو
قربها لا يكون بها غيرها عليها القسامة تختلف ويكره عليها الأيمان
وهذا قول أبي حنيفة ومحمد وقال أبو يوسف القسامة عليها لا على عاقلها
لأن يوسف إن لزوم القسامة للزوم النقرة وهي ليست من أهل
فلا تدخل في القسامة ولا تدخل مع أهل الحلة وجه قولهما أن سبب
الوجوب على المالك هو الملك مع أهلية القسامة وقد وجد في صفة المالك
فثبت لها وأما الأهلية فلا في القسامة عين وانما من أهل البيت الآخر
أنما تختلف في سائر الحقوق ومعنى النقرة يراجع وجوده في الجمل لا في كل فرد
كالمنفعة في السفوح هل تدخل العاقلة في الدية ذكر الطحاوي ما يدل على أنها لا
تدخل فانه قال لا يدخل العاقل في القتل لأن يكون ذكرا بالغاً عاقلًا فالذي يدخل
عند وجود القتل منها جنة فمما أولوا أصحابه قالوا إن المرأة تدخل مع العاقل
في الدية في هذه المسئلة وأكثرنا الطحاوي قوله وقالوا إن العاقل يدخل في
الدية بكل حال ويدخل في القسامة والدية الأعمى والمجرد وفي القذف لا حكم
أما الاختلاف والمحظوظ والله أعلم بصيانة البدائع قبل فصل وأما ما يكره أمراء
عن القسامة والدية، وأما ما يجزئ عليه ولا يدخل في القسامة العاقل البالغ
لأنه لا يلزم الغاء والرد والمال ليس في القسامة والدية شيء لأن النقرة وبها
القسامة على الرجال والأحرار المكلفين وهم أصل في حفظ الحلة والنقرة و
هو الاتباع لهم فيكون النقرة الوارد في الأصول وأردأ في الاتباع دلالة محيط
الشرعي في باب القسامة كتاب الوصايا
زيد وصي أيتامك إلى زياده أو لسون ديوسى أيتامه أنفا قد.

تضييق جائز أولوري الجواب اصطلاح بلغة توسيع كرك انه اسراف و
تضييق اولميه بومغاو تدركت مال وكثرت مال واختلاف حال ايل مال ذو
حالة نظر او كنو لا يبق اولان قدر انفاق اولمق كرك زير الكراو لورسه كندى
مالن اكل ايلش اولور اكر صاع او كور، ضمن الله رزق كل احد، ويبنى
للوصى ان يوسع الصبي في النفقة لاعلى وجه الاسراف ولا على وجه التضييق
وذلك تفاوت بقلة مال الصغير وكثرة واختلاف حاله فينظر في مال وحاله
ينفق عليه قدر ما يليق به من قاضيان في كتاب الوصايا في فصل في تصرفات
الوصي، وينبغي للوصي ان لا يضييق في الاتفاق على الشئ فانهم ان ماتوا
فقد اكلوا الموالهم وان عاشوا فغير زقم الله له من حقيقة المقتضى زيد مرض
موتته وارثه بيع ايلدى صح اولورى الجواب امام اعظم فتنة مطلقا صحيح
اولماز امامين فتنة محامات اولمق اولوربا
تصرفات المريض ثم في بيع المريض او اشترى من وارثه بمثل قيمته لا يصح
اصلا قبل اجازة الورثة عند أبي حنيفة وعند جايص وان جابا لا يصح للمريض
عند المال اجازة الورثة او لا ويقال للمريض ان يبلغ الثلث الى تمام القيمة
والأصح ومن الزيادة نفس البيع والوارث لا يصح من غير اجازة الورثة وعند
يصح والحياة من الوارث لا يصح الا باذن بقيته الورثة بالاجماع وهو
الصحيح لو اشترى المريض شيئا وارثه بمثل قيمته بمعاينة في الشهود واعطاء
التميم جاز والوارث انما يخالف الاجنب في الاقرار فاما فيما ثبت معاينة فيها
سواء في قنية في كتاب الوصايا، مريض باع من وارثه شيئا واقر باستيفاء
التميم قال الشيخ الامام ابو بكر محمد بن الفضل ان كان الغالب حال المريض الضئيل
ولزوم الفرائض وكان قيامه على تكلف ومشقة بسبب المرض لا يجوز بيعه في قول

ايجته في كتاب الوصايا في فصل في مسائل مختلفة واختلافها
 في بيع الميراث لو ارثته بعض الميراث قال ابو حنيفة رحمه الله لا يصح وقال مالك الشافعي
 واحمد يصح من اقصاح قبل باب الوارث **مسألة** فوت اولاد زيرك ايتام
 برقضاده مالي آخر قضاده اولوب ايتام اولاد وللايت قاضيسي قضي
 نصيبه ومال اولاد في يده وارثه مال ايتام اولاد في يده كترك انفع
 اولاد نظام استعد او ايتام قاضي بن بونده اخر وصي نصب ايوب اكا
 ضبط ايتام رين ديكه قادر اولوري **الجواب** او طاز كافي العاديه وغيرها
مسألة ايتام بر ولايته اولوب تركه اخر ولايته اولوب وصي نصيب قضي
 ولايت قاضيسنكر **الجواب** **مسألة** اختلاف ايتام انفع وانظر اولاد
 عمل اولاد في الذخيرة ذكر في الفتاوى القاضى اذا نصب وصيا في تركه
 ايتام ومع ولايته وتركه ليست في ولايته او كانت تركه في ولايته ولايتا
 لم يكونا في ولايته او البعض لم يكن في ولايته قال محمد بن عيسى بن ابي
 علي كل حال ويعبر النظام والاعتداد وبصر الوصي وصيا في جميع تركه ايتاما
 تركه وكان ركن الاسلام على السفيدي رحمه الله يقول ما كان تركه في ولايته
 يعبر وصيا وما لا فلا وقبل شرط لصحة النصيب كون اليتيم في ولايته ولا يشترط كون تركه
 في ولايته ورايت بخط بعض الشايخ القاضى اذا نصب وصيا في تركه ليست في ولايته
 لا يجوز العبرة بالخطبة وذكر رشيد الدين في فتواه اليتيم اذا كان بخار لا يجوز نصيبه
 لا قاضي مرقه ونصيب المتولي في وقف ليس ولاية القاضى قد كتبناه على الاستقصا
 في الفصل الاول في كتاب الفصول في احكام الصغار في مسائل الوصايا مات
 وترك اشياء يمكن تقاضا ودينه يحيط والوارث ولا وصي فالقاضي نصب له وصيا
 ليس تركه ولا يشترط احضار تركه لنصب الوصي ولا يشترط احضارها الاثبات

ايتام بر ولايته اولوب
 تركه اخر ولايته
 اولوب وصي نصيب

مات وترك شيئا كان تقاضا ودينه
 محيط ولا وارث ولا وصي فالقاضي
 بنصب له وصيا لا يصح تركه

الدين

الدين قبل يشترط وقبل لا ادعى شيئا على صبي حجر عليه لو وصى حاضرا
 يشترط حصة الصبي كذا ذكره بلا فصل بين ان يكون المدعى دينيا او عينا
قط ولو وجب الدين بمباشرة هذا الوصي لا يشترط احضار الصبي ولو وجب
 بمباشرة كالا فمؤخره يشترط احضاره **في** ادعى على صبي مالا باعلا كاو
 غصبه قال المدعى له بينه حاضرة يشترط حصة الصبي لانه مؤخره باعلا
 ويحتاج الشهود الى الاشارة لكن يحضر معه ابن او وصيه ليوكد عينا يشترط
 مال الصبي فان لم يكن له مال او وصي وطلب المدعى انه ينصب له وصيا لكن يشترط
 حصة الصبي لنصب الوصي وقال بعض المتأخرين حصة الصبي عند الدعوى بشرط
 سواء كان الصبي مدعيا او مدعى عليه القاضى انه لا يشترط حصة الاطفال الا
 كذا طو في **قش** لا يشترط حصة الصبي لنصب الوصي بل يشترط ان يكون القاضى
 عالما بوجود الصبي وان يكون الصبي في ولايته قال وهذا دليل على انه لا يشترط
 حصة الصبي عند الدعوى والقضاة ولكن المتأخرين يشترط حصة عند الدعوى اقول
 دل على ان حصة ليست بشرط لنصب الوصي وهذا دليل على انه لا يشترط حصة الا
 اذا لازمة منها بل كان نصيب الوصي يحفظ تركه وضبطا بلاشئ من الدعوى **ج**
 الفصول في الفصل في الورق الكائنا وفي الاقضية يشترط حصة الصبي عند
 الايضاء وهكذا في قسم الامام خواهر زاده وهكذا في الفتاوى الصغرى
 من قضاء الملائكة في الفصل في قبيل الجنس **مسألة** زيد غروي وصي
 ايوب اول ادعى قبول ايوب وفوت اولاد قد نكره قاضيه غروي مال ايتام
 غروي احتمالن ويركعه غروي كنه نكره مال اخراج ايوب بكرى وصي نصيب ايوب
 اكا تفرق ايتامك مشرود **الجواب** مشرود وقول مفتي به **در**
 القاضى اذا اتهم الوصي قال ابو حنيفة رحمه الله لا يصح القاضى مع غير ولا يخرج

الصبي مؤخره باعلا

ي مع

اذا اتهم القاضى بعزل
 وينصب غيره

ابو يوسف خرج به وهو الظاهر عليه الفتوى لان الوصي تام مقام الوصي ولو كان الاب حيا وضيع منه على مال ولده الصغير فان القاضي خرج المال من يده فالوصي اولى من القاضي فان في كتاب الوصايا في فصل في تصرفات الوصي قريب من كتاب الشفعة بوري **مسألة** زيد يقول في عروكي بريل جميع ورثة من خدمت ابي بعد حرا او ملكا من وصيت ابي بشرع ابي وصيت محي اولوري **الجواب** اولور و اذا اوصى بان يخدم عبده جميع ورثة سنة ثم هو حر قال هو جائز من غنية الغناوي في آخر تصرفات الوصي **مسألة** زيد فوت اولوقه ورثة من حضوره عرو او ن بك اجد دين ادعا ايلكه جميع ورثة تصديق ايلكه عرو وبيته اقامت ايلش شرعا استماع اولور بيته ايلما حكم اولور بوقسه اقرار ورثة ايلما **الجواب** بيته ايلما حكم اولور بيته ده فايده عظمه ظاهره در و ارث اخرايم ظاهر اولوي لو اقر جميع الورثة بالدين واقام المدين البيته على الدين قلت بيته حتى يصير الدين ثابتا بالبيته فيظهر في حق الورثة موافق حقهم لو ظهر عبده من قاضي فان في الوصايا قبل الشفعة بوري **مسألة** زيد وارث اولان عروك مكاتب اولان بركه بك اجد وصيت ايل وصيت عرو شرعا محي اولوري **الجواب** اولما ز بوكندي مكاتب كى دكلره ولو اوصى المكاتب ورثة لا يصح لان منفعة الوصية تحصل لو ارثه في الحال والمال بادا بدل الكتابة وفي المال بالجو ولو اوصى المكاتب نفسه جاز لانه امان ان يورث بدل الكتابة فيصير اجنبيا فيجوز الوصية واما ان يورث في دارق فيصير مائنا لجميع ورثة لا بعضهم دون بعض فلا يكون في هذه الوصية اشارة بعض الورثة على البعض فيجوز كمال الوصي بثلاثة جميع ورثة من بدائع في الوصايا في فصل

و اذا اوصى بان يخدم عبده جميع الورثة سنة ثم حر قال هو جائز

فلا يكون في هذه الوصية اشارة بعض الورثة على البعض

في شرائط الكرم في الورق الثالث **مسألة** طخالون دعوى اولوقه باباس ويا وصي يوزينه شرعا صينك داض حضور لازم اولوري **الجواب** بومسألة اختلاف كثير واردر قلدين معلوم اولور هل قاضي فان قويا او زرينه لازم او طازره ولو ادعى على صغير شيئا حرفة وصية ذكر الشيخ الامام المعروف في اخر زاده في شرح القصة انه يجوز ولا يشترط حرفة الصغير ثم يفصل بينهما اذا كان المدين يميننا او ديننا وصيت غياشرة الوصي او لا بعبارة الوصي ذكر الناطق انه لو ادعى بنا وصيت غياشرة الوصي لا يشترط حرفة الصغير وان كان ديننا وجب لابعادة الوصي كضمان الاملاك في ذلك بشرط حرفة الصغير لا يشترط الا ذكر الخصاف انه لو ادعى على صبي محجور بالاملاك او فصب ان كان له يقول لي بيته حاضرة تسمع دعواه ويشترط حرفة الصغير ويخبر معه ابوه وصيته حتى اذا قضى القاضي بالمال يومر الاب الوصي بالاداء وان لم يكن للصغير اب والوصي وطلب المدين القاضي ان يصب وصيا للصغير اجاب القاضي الى ذلك لكن بشرط حرفة الصغير عند نصب الوصي وعند بعض المتأخرين بشرط حرفة الصغير عند الدعوى سواء كان الصغير مدعي او مدعى عليه قال مولانا زينبي ان لا يشترط حرفة الاطفال عند الاداء كما ذكره الشيخ الامام المعروف في اخر زاده ادعى على بيت ديننا ورثة صغار فان كان الميت وصي لا يشترط حرفة الورثة وان لم يكن للميت وصي والصغار وصي بشرط حرفة الورثة الصغار وحرفة الواحد يكفي من قاضي فان في الدعوى في فصل في دعوى المقتول **مسألة** زيد وصيت ايلش ايمن رجوع قادر اولور **الجواب** تدبير دن خير سين اولور واما بيان ما تبطل به الوصية فالوصية تبطل بالنقض على الابطال وبذلك الابطال وبالفروقة اما النص فحوان يقول ابطال الوصية الا وصية العلقان او فسخها او نقصتها فتبطل الا التدبير خاصة فايده لا تبطل باباس

وصيت ايلش زيد وصيت تدبير رجوع ايدر تدبير دن غير مستند

وصية

على الابطال مطلقا كان التدبير او مقيدا الا ان المقيد منه يبطل بدلالة الابطال
 بالتعليك على ما ذكرنا من بدائع في اخر الوصايا **مسألة** زيد مرض موته ثلث
 ما لى ام الولي اولان هذه وصيت ابليس عاصيها ولوري **الجواب** اولور
 اذا وصي الموالي من ام ولده في حقه لا يصح لان مالها لا يصح له ان يكون له ولو وصي
 مرض موته لا يصح ولا ينقلب وصيته لانه لا يدرى انما يجوز ولا يدور في غايته الية
 في الحال لعدم القبض ولا ينقلب وصيته اما اذا وصي لها بعد الموت يصح لانها لا تصح
 بالموت فسلم لها ذكره في الكافي من جواهر الفوائد في كتاب الية في الباب الاول
مسألة وصي فبن فاضل ايلديشيك دارين زبده بيع ايدو زيد داخى عرويه بيع
 ايلدون صكره يتيم بالغ او كذا اوي عرويه طلب ايلدي كده عرويه وصيتك غبن
 فاضل ايلديشيك فاسد اسيد ده فاسد حكمي لانك ملكه من جقدن صكره غير حقه
 تعلق ايتكم استر دادك لدر بلكه قسمة اير شد ر مكر ديوب اوي ويرمك قادر
 اولور **الجواب** اولماز فاسد دكلدر باطل رقم باع الوصي مال اليتيم بغبن
 فاضل فهو باطل لا يملك بالقبض من قسمة في الوصايا في باب تعرف الاب والام
 والوصي وبنه الغبن اولى من بيته كون القيمة مثل الثلغ يعني ان وصيا باع كرم
 الصبي وبلغ الصبي وادى عينا واقام بيته واقام المشتري بيته ان قيمة الكرم في
 ذلك الوقت مثل الثلغ في بيته الغبن اولى لانها تثبت امر ازايد اولان بيته
 ارجح من بيته الصبي شهادة الدرر قبل باب الاختلاف في الشهادة **مسألة**
 ايتامك وصي وجودي ايل قاضي اموالي تعرفه مالك اولوري **الجواب**
 مصليته خورقة اولدش برده اولور قسمة نك اولماز ديد كنن مرادي كل
 تعرف ايل مالك اولماز ديد كنن ديوبور مشر واستاذن زجه اسه لا يملك
 القاضي الترف في مال اليتيم مع وجود وصية ولو كان منصوبه كان يبيع القسمة

ام ولده وصيت صحيح
 اولور

لا يتم الحصة الا بالقبض

بيع الوصي مال اليتيم بغبن
 فاضل فهو باطل لا يملك
 بالقبض من قسمة

بيته الغبن اولى
 بيته الف داوولى من
 بيته الصبي

لا يملك القاضي الترف في مال
 اليتيم مع وجود وصية ولو كان
 منصوبه

من شهادته والنظائر في كتاب الوصايا **مسألة** وصيتك مال ايتام من اقرارى صحيح
 اولوري **الجواب** اولماز مكر وارث داخى اوله ولم يجر اقرار الوصي بدين على
 الميت ولا اقراره بشئ تركه لانه اقرار الغير على الغير وهو شهادة وشهادة الغير
 ليست بحجة فلا يصح هذا الاقرار الا ان يكون هذا الوصي وارثا فاقرب يصح اقراره في
 حقه فقط من جامع الخصمين في الفصل التاسع والعشرين في الورق الاول
 وفي القسمة لا يملك القاضي مال اليتيم مع وجود وصية ولو كان منصوبه
 انتهى وعلى هذا لا يملك القاضي الترف في الوقت مع وجود ناظره ولو لم يجر
 الشهادة والنظائر في الفن الاول قبل القاعدة السابقة عشر **مسألة** زيد عرويه
 بن قيو نر مكلين ويرك بوز قيو نر ديوب وصيت ايدو وفات ايلدي كده
 زيادة جيجي عرويه قيو نر بن وصيت ايدو ديوبو كلامه بوزدن زياده سن
 داخى طلب ابليس عاصيها قادر اولوري **الجواب** اولور ولو قال اوصيت
 له بغبن كذا وصي مائة شاة فاذا اوصي اكثر فالكل له وهذا غلط من تحرير الفقهاء
 باب يلكو رجوعا في الوصية روي كثير عن ابي يوسف روي في رجل اوصى بثلث
 ماله لولده فمضى اخر الوصي ان ثلث ماله الف او قال هو هذا فاذا ثلث ماله اكثر من
 الف فان ابا صنفه قال له الثلث من جميع ماله والتسمية التي سميت باطل لا
 ينقص الوصية خطأه في ماله انما غلط في الحسب ولا يكون رجوعا في الوصية
 قول ابي يوسف لانه لما اوصى بثلث ماله فقد اتى بوصية صحيحة لان صحة الوصية
 لا تقف على بيان مقدار الموصى به فوقت الوصية صحة بدونه ثم بين المقدار وغلط
 فيه والغلط في قدر الموصى به لا يقع في اصل الوصية ففقت الوصية متعلقة بثلث
 جميع المالا لانه يحتمل ان يكون هذا رجوعا عن الزيادة على القدر المذكور ويحتمل ان يكون
 غلطا فوحت الشك في بطلان الوصية فلا تبطل مع الشك على الال المعهود ان الثابت

لا يملك القاضي الترف في الوقت
 مع وجود ناظره ولو لم يجر

نري

يتقين لا يزول بالشك قال ولو قال اوصيت بغيري كذا وصي مائة شاة
 فاذا وصي اكثر من مائة وصي يخرج من الثلث فالوصية جائزة في جميعها لما ذكرنا
 انه اوصي بجميع ماله ثم غلط في العدد وصايا البديع في فصل واما وصية
 هذا العقد في الورق **مسألة** وصي اولاد زيد ميتن ديني طلب ابوصا
 اخراج اولاد **الجواب** بوزنه اقول كثره واردر فتوي اخراج اولاد ميتن
 وصي ادى على الميت دينا اخلفوا ان القاضي صل خرج المال من يده قال
 بعضهم لا يخرج حتى يدعى عينا انه لم يخرج القاضيه يده وقال بعضهم اذا لم يكن
 على الدين فان القاضي يخرج من الدين الذي يدعى او يقيم البيعة عليه حتى يستوفي
 الدين والاخر جتك من الوصاية فان لم يتم اخراجه من الوصاية وع مجزة ان
 الوصي اذا ادعى دينا على الميت وليس بيعة فان القاضي يعزل عن الوصاية
 وان كان له بيعة فان القاضي ينصب للميت وصيا حتى يقيم البيعة عليه ثم القاضي
 بالخيار بعد ذلك ان شاء ترك الثاني وصيا وصار الاول خارجا عن الوصية
 وان شاء اعاد الاول الى الوصية بعد اقفه دينه وذكر الحصان ان القاضي يحل
 للميت وصيا في مقدار الدين بدعي على خاصة ولا يخرج الوصي عن الوصاية وبه
 اخذ المشايخ وعليه الفتوي وصايا فاصحان قبل الشفعة بورق **مسألة**
 زيد مريوقه بن وفات ابتكره دينكدين بري اول ديدكن صكره فوت
 اولادقه ورثة مريوقدين مرقوي طلب ابوصا شرعا لما غادر اولاد **ري**
الجواب او لما زل وصيته رجل له على آخر دين فقال الطالب لطلو له لانه
 اضاف الابراء الى ما بعد الموت والابراء عليك زوج فامكن تصي وصيته واذا
 استعمل الوقت فيكون اضافة الابراء الى وقت الموت ويكون وصيته صحيحة **يا**
 محيط الحرس في اخرا باب ما يقع به الوصية **مسألة** مال ميتن دعوي اولاد

وصي ميتن ديني طلب ابوصا
 عزل اولاد مريوقه بوزنه اقول
 كثره واردر

فان القاضي ينصب وصيا
 حتى يقيم البيعة ثم القاضي
 بالخيار اعاد الاول الى
 الوصية بعد ما قضى
 دينه

الابرار تملك من ماله

ثبوت بوطمن وصيكت صلح اولاد **الجواب** او لما ز اتلاف محض غير
 او لقي بوقدر مكر مصطبة اتقنا ايده وان كان الصلح بين علي الميت او على اليتيم
 فان كان للميت بيعة على حقه او كان القاضي لا يحق له ان يحق جاز صلح الوصي لانه اسقط
 لبعض الحق وان لم يكن للميت بيعة ولا قضي له بذلك لا يجوز صلح الوصي لانه اتلاف مال
 وهو نظير ما لو سلم السلطان الجائر او المتعبد في مال اليتيم فاخذ الوصي وحده لا يأخذ
 بعض مال اليتيم قال ميرزا شيخ الوصي ان يعطى فان اعطى كان ضامنا وقال الفقيه
 ابو الليث ان اتلاف الوصي القتل على نفسه او اتلاف عضو من اعضائه او خاف ان
 يأخذ كل مال اليتيم لا يضمن وان خاف على نفسه القتل او الجس لم انه يأخذ بعض مال
 الصبي ويقتل له المال ما يكفي لبيعه ان يدفع مال اليتيم فان دفع كان ضامنا وهذا
 اذا كان الوصي هو الذي يدفع المال اليه ولو كان السلطان او المتعبد بسطايه
 فاخذ المال لا يضمن والفتوي على ما اختاره الفقيه ابو الليث وصايا ما كان
 في فصل تقرقات الوصي ولو صلح الوصي حتى يدعى الانسان على الميت
 ان كان لا يقدر على دفع الظلم الا باعطاء المال كان له ان يعطى صيانة للثأر ولو
 لا يضمن من يبيع قاضيان قبل فصل منقرقا **مسألة** **الفائض**
 زيد هند دن اولاد ولان قير اولوب سلمن عاجز زديو سجده بر قرقل دن
 صكره شيان اولادينه الما غادر دقلنده ياتنه بر ولد داض بولنوب
 بري برينه كمال مرتبه مشابه اولاد قرقل دن ولدي قيقسي ايديكي نامعلوم اولاد
 ايكيسيني داض الوب سليوب ولدي قيقسي ايديكي ظاهر اولاد بني زيد
 فوت اولاد شرعيا ايكيسين قيقسي وارث اولاد **الجواب** حج بري اولاد لانه
 لها ثلثة اولاد ولدته في بطون مختلفة اقر المولى في صحتها ان اصدر ابنه ولم
 يبين حتى ما لا يشك نسب له لانه لا يشك في صحة المولى في كتاب

وان لم يكن للميت بيعة ولا قضي
 اتقنا ايده بذكر لا يجوز صلح
 الوصي لانه اتلاف المال

السلطان الجائر

ولو صلح الوصي ان لا يقدر على
 دفع الظلم الا باعطاء المال
 كان له ان يعطى صيانة
 للثأر

خالة لام وعمه لام ذكر أبو سليمان عن أصحابنا رج ان الثلثين للعمو
 الثلث للخال وعمه الاب خالته على هذا خلاصة الفتاوى في كتاب
 الفرائض اما الكلام في اقسام الاب لام وعمه واخواله وخالاته وعمام
 الابطام وماتها واخوالها فكل من كان من عند الانوار ما ذكرنا انه يستحق جميع
 المال واذا اجتمعوا بجانب الام او من الجانبين جميعا فلا راية فيه عن
 أصحابنا المتقدمين فاختلاف الشايخ فالصحيح ما روي الحسن بن زياد
 وابو سليمان الجوزي ان الحكم فيهم كحكم في اعمام الميت واخواله وخالاته
 حتى انه اذا اجتمع الصنفان يحل للثلثان ثم يبدل بقراءة الام والثلث
 لم يبدل بقراءة الام ثم ما اصاب قرابة الام يقسم بينهم على ما يقسم بينهم لو لم
 وما اصاب قرابة الام يقسم بينهم لو انفردوا في ثمة الفتاوى في كتاب الفرائض
 ان اجتمع عمه الاب وخالته وعمه الام وخالاتها للثلثان لقراءة الام وال
 الثلث لقراءة الام ثم ما اصاب قرابة الام يقسم بين قرابته من قبل ابائه
 قرابة من قبل امه اثلاثا للثلثان لقراءة من قبل ابائه وثلثه لقراءة من قبل امه
 وما اصاب قرابة من قبل امه يقسم بين قرابته من قبل ابائه وبين قرابته من
 قبل امه اثلاثا ايضا في ثمة الفتاوى في كتاب الفرائض **مسألة** يهودي
 اولان زيد قرقر قد اشق قرين تزوج ايتمش اكن فوت اولاده زوجي
 زوجيت ايل وارثه اولوري **الجواب** اولما تزوج الجبوسى برث بالقرابة
 فلا يرث بالزوجية اذا وقعت على وجه لا يجوز في الاسلام كما تزوج بنته
 فولدت منه بنتا مات الجبوسى فليست للثلثان والباقي للعطية وسقط
 اعتبار الزوجية من حق الجبوسى في كتاب الفرائض في باب ثوريث الجبوسى
 واهل الكفر يوارثون بما يوارث به اهل الاسلام ولا يوارثون بنكاح فاسا

٩٥

الآف وجهين للنكاح بغير شهود والنكاح في العدة من كافر عند أبي ١٠٠ لان
 نكاح المحارم لم يوف سببا لا يستحق الارث في شرعنا آدم دم فلم يبر ديا
 من لم يعمد شريعة قبلنا ولما النكاح بغير شهود كان جائزا كان سببا لا يستحق
 الميراث في الام للماضية وهو مجتهد في ديننا فاجرت ديانتهم ولا عدة على
 حلقه الذي عند الحنفية خلاف لما فوق نكاحا جائزا عده من محيط الكسرى
 في كتاب الفرائض في اول باب **مسألة** زيد فوت اولوب لابوين قرقر قد
 هند وزينى ولاب قرقر قد اشق زاهدة ي ولاب قرقر قد اشق او غل غروي
 ترك الميراث من وجهه اولور **الجواب** او جدن او كونه ثلثان هند وزينى
 عروه ذكر زاهدة به حصه يوق الكرم اخوة واخوات لاب اولاد ابن قرقر
 سنده اولوب ما فوقه اولان تعصب كورينور لكن بوصورت مستثناة
 ايدي بعض معتزلة مع صدها للاخوة والاخوات لاب عنزلة اولاد الابن
 ذكورهم عنزلة ذكورهم وانما هم عنزلة انما هم الآف صورة واحدة وهي الذكور
 اولاد الابن تعصب في حقهم لم يكن ذات سم وابن الاخ لا تعصب الاخت
 لانه لم يعصب في ذريته لم تعصب في حقهم وبالاولوية من ابن الفتاوى
 قوله لاسوائهم في القرابة فيه اشعار الى ان الاخوات اذا لم يستوين مع الاخ
 في القرابة لا يعرهن حصته مع الابطالين صواب فرض على حالين اولاه
 مع الاخ لا يسم **مسألة** مؤثر بالنسب على الغير بري برزن وارث اولور
 يا بونكر اولادي ذخي بري برزن وارث اولور **الجواب** الكرم كوصو
 نقل صحيح جوق تتبع ايوب بولاماد لكن مولى الموالا اولادي وارث اولادي
 بونكر ذخي اولادي دلالت ايوب اولاد كورينور ويدخل في هذا الحق
 اولاده الصغار ومن يولد له بعد ذلك من شرح ابن وهبان في فصل في كتاب

تتم
 ق

شري

والاخوات لا يورثن الا بالاولوية والاختصاص

اللقطات واللقط في شرحه، اذ لم يزل على جنائته، ويدخل في الموت الاولاده
 ومن يولد بعد ذلك، وجيز الرضى في كتاب الفرائض في باب ريت مول العياقة
 ومولى الموال **مسألة** من ذرعه مسلم ايله زيد ذمي في امزب بوجه فقته مسلم وفتحه
 ايدى نامعلوم او بغيره بوزن كالى بنى اولور وبا بالزن وارث اولور **الحجاب**
 وارث اولور اما ايكس مسند وفي مجموع النوازل امراء ارضت
 احدها كافر والاخر مسلم فاشترت عليها الكافر والمسلم فما مسلم ولا يريان
 من ابويهما خلاصه قبيل الفصل الثاني في النكاح **باب**
 امر معروف في شكر فضيلته واجبه مستقيد **الحجاب** حق بودر كى بود
 به ومنه عنه تابع اولور واجبه اسه واجبه مندوب اسه مندوب اولور فرض
 كفايه دند وجوبى داض منه قالى مطنون اولور وعدم نه ايله مشروط
 ما خاتمه لرصد الرابع في الامر بالمعروف والنهي عن المنكر اوجبه قوم ومنه اخرون وقا
 انه تابع لما مور به والمنه عنه فيكون الامر بالواجب واجبا وبالمنكر مندوب والمنه
 لرام واجبا وع المنكر مندوب با تم انفرض كفايه لا فرض عين فاذا قام به واحد
 سقط عن الاخرين لان فرضه حصل بذلك واذ اظن كل طائفة انه لم يبق به الاخر
 اتم العمل بتركه وهو عندنا في الفروع وعند المعتزلة من الاصول قال الامام في
 بعض الروايف الى انه يجب لا يجوز الامر بالمعروف والنهي عن المنكر الا بغير الامام
 واستنابة كما في امانه الحدود وذبح عدايم اوجبه مطلقا في اختلافوا
 اهل السنة اوجبه بشرعا والجهاني وابنه الى وجوبه مطلقا في اختلافوا
 الجبائي مطلقا فيما يدرك حسنه وفيه عقلا ومال ابو هاشم ان تنفر الامر بالمعروف
 والنهي عن المنكر دفع فخرع الامر والنهي ولا يندفع عنه الا بذلك وجب لا خلاف
 بل على وجوبه عندنا الاجماع فان القائل قائلان قائل بوجوبه وقال لا استنابة الا

يا
 مام

فقد اتفق الكل على وجوبه في الجملة كقولهم ولكن منكم من يدعون الى الخو
 يامرون بالمعروف وينهون عن المنكر والسنة كقولهم عليه الصلوة والسلام ليامر
 بالمعروف وينهون عن المنكر او ليلسطن الله شراركم على خيائكم فيرد خيائكم فلا
 يستجاب اما على عدم توقف جوازه على استنابة الامام فيدل عليه ان كل واحد
 من احاد الصحابة رضي يستقل بالامر بالمعروف والنهي عن المنكر بلا استنابة و
 اذن في الامام وكان ذلك شيئا عازا يعا فيها ينهم ولم يوجد نكير فكان اجماعا على
 جوازه ولو وجوبه بعد عظم بان يامر به معروف وان ما ينهى عنه منكر وان ذلك ليس
 المسائل الاجتهادية اختلف فيها اعتقاد الامر والمأمور والنهي والمنهى شرطا
 احدهما ان يظن انه لا يصير موجبا لتوارث فتنة والام يجب كذا لا يجب اذا ظن
 انه لا يفضي الى المقصود بل يستجيب اظهار الشعار الاسلام فوجوبه انما هو اذا جوزه
 حصول المقصود بلا اثاره فتنة وما ينه عن التجسس والتحقيق في احوال الناس
 بالكتاب والسنة اما الكتاب فقولهم ولا تجسسوا وقولهم ان الذين يحبون ان
 تشيع الفاحشة في الذين آمنوا الله فانه يدع عار حرمه السبع في اظهار الفاحشة
 ولا شك ان التجسس سعي في اظهار ما واما السنة فقوله عليه السلام من سعى حوزة
 اخيه سعى الله حوزة ومن سعى الله حوزة فصح عار رؤس لاشهاد الاولين والآخرين
 وقوله عليه السلام من اسلم بشي من هذا القارورات فيسترها يستر الله فان
 من ايدى لنا صفة اقتناع عليه صدام وايضا قد علم في سيرة علي السلام ان كان
 لا يتجسس عن المنكرات بل يسترها ويكره اظهارها جعلنا الله به عمر اتبع الهدى و
 اقتدى برسول الله واصحابه والصلح في عبادته انه ولي الهداية والتوفيق
 والحمد لله رب العالمين والصلوة على نبينا محمد وآل واصحابه اجمعين والباقيين
 لهم باصيان الى يوم الدين من مواضع في الموقف السادس **مسألة** شيطان جند غدير

ون

ن

ين

يوقف ملائكة فيميد **الجواب** اختلاف في مواقف قول اوزر جند اولي
 جاني اربع كورينور اكار جانه تفصيل وار عالم اولان نقله نظر ايدوب
 حظ ايدو عامي اولان وجوده اعتقاد كافيد علم لازم دكره المقصد
 في عصمة الملائكة وقد اختلف فيها فلنا فيه وجهان الاول ما حكى الله عنهم
 من قولهم اجعل فيهم من يشيد فيها ويسكن الدماء وحش نوح نوح وقدس لك الاله
 ولا يخفى ما فيه من وجوه المعصية وهي اربعة اذ فيه غيبة لم يجعل الله خليفة يذكر
 مثله وفيه ايضا العجب وتذكية النفس بذكر مناقبها فيه ايضا انهم قالوا ما قالوا
 من نسبة الافساد والسفك كما بالظن اذ لا يليق بحكمته انه توارده اعزاز
 بني آدم ان تطلع احد انهم على عيوبهم واتباع الظن في مثل غير جائز لقوله ولا
 تقف باليسر به علم وفيه ايضا انكار على الله تفيما يفعل وهو من اعظم المعاصي
 الوجه الثاني ان عاصي ترك السجود صار مردودا ملعونا وهو الملائكة
 بدليل استثناءهم في قوله في سجود الملائكة كلهم اجمعون الا ابليس وكنه ان قوله
 تبارك وتعالى اذ قلنا للملائكة اسجدوا لآدم قالوا وما لنا نسجد لآدم فلما خلقناه
 ان تسجدوا لآدم قالوا انما امرنا ان نعبد الله فاحل علينا ان نضع الحجر
 الذراعية لا خلقهم لانا نكار على الله في خلقهم والغبية اظها مثل المصائب
 ذلك انما يتصور لمن لا يعلم والله سبحانه عالم بجميع الاشياء ما ظهر منها وما بطن
 فلا يخفى هناك وكذلك التزكية اظها مناقب النفس فلا يتصور بالنسبة الى الله
 سبحانه ولا ردم بالظن وقد علموا اذك بتعليم الله اوقد يكون فيه حكم لا تعرفها
 او غيره كذا انهم ذكروا في اللوح والجواب في الوجه الثاني ان ابليس كان من الجن
 كقوله كان من الجن ففسق على امر ربه وجه الاستثناء وناول الامم للغبية اي
 لتعجب الكثر على القليل في اطلاق الامم كما عرف في موضع وكون طائفة من الملائكة

اذ لا يليق بحكمته الله تعالى ارادته
 وغا زبني آدم ان تطلع اعدائهم
 على عيوبهم

مستحق بالجن على ما قيل فلا يكون في كونه من الجن منافيا لكونه من الملائكة فلا
 النظام لان المتبادر من لفظ الجن ما لا يدخل تحت الملك مع ان ذكره اي ذكر كونه
 من الجن في معرض التعليل لا يستلزمه وعصيانه كما تبادر من نظم الآية يا باه اي
 يا ابن كونه من الملائكة لان طبيعة الملك لا يقتضي المعصية او يابى كونه الجن اسما
 لطائفة من الملائكة وليست الآية الدالة على عصيتهم بخلاف قوله لا يعصون الله
 ما امرهم ويفعلون ما يؤمرون وقوله يستحقون الليل والنهار لا يفترون
 اذ يعلم منه انهم لا يعصون والاحصل الفتور في التسبيح وقوله يخافون ربهم
 فويلهم ان لا يعصونه ويفعلون ما يؤمرون ولا يابى عليهم ذلك استلزام شكك
 الآية اذ ثبت عمومها اعيانا وازمانا ومعاصي حتى ثبت بها ان جميعهم مبرون
 في جميع الكائنات جميع الازمنة والاقاطع في اي في هذا الحديث لا يخفى ولا اثباتا
 بل اول طائفة طينة واذ الظن لا يقع في مثل هذه الحج شينا من موافق
 الموفق السادس في الموضع الاول قال الواحلي بن عقيل بن محمد بن عقيل
 بن محمد بن عقيل في كتاب الارشاد ان قيل كذا ابليس كان من الملائكة ام لا فقل
 من الملائكة حلا لبعض اصحابنا وهذا قال ابو بكر عبد العزيز لان الباري سبحانه
 قال واذ قلنا للملائكة اسجدوا لآدم فجدوا الا ابليس واستشأ ولا يكون
 من غير الجنس مشهور في لغة العرب بدلالة انه لا يحسن قول القائل في
 الجبارون الا فلان ويريد فلان لحداد ولا يحسن ان تقول رايت الناس
 الاحجار وان استدل مستدل على جواز ذلك بقول القائل وبلدة ليطس
 الا اليعافير والاعيس فقل اليعافير والعيس من جنس ما يؤمن به واغا
 استثنائهم الانبياس لام غير ذلك لانهم يحجزونهم عن الانبياس في الامم
 لاجته ولا غير ذلك قال والذي يدل على صحة هذا وان من الملائكة انه لو لم يكن

اليعافير والعيس من جنس ما يؤمن به

الملائكة لما حسن لومه وسببه بامتناعه لان له ان يقول ما امرت وقد كان
 مناظر اعلی ما هو اقل من هذا فلما عدل الى قولنا نأخذه من علم انه انصرف الامر
 اليه لئلا لو نادى السلطان لا يفتح البرازون ففتح الخازون لم يحسن لومهم لانهم لم
 يغفلوا تحت النهي قالوا فخذ خصمه باسم فقال الا ابليس كان من الجن قبل ان يخلق
 من الملائكة يقال لهم الجن كما يقال الكروبيون والروحانيون والجن في رواية و
 كلهم جنس واحد يشمل على انواع كالادميين زنج وعربهم فلو قال قائل امرت
 عبيدي كلهم بالطاعة فاطاعوا الا فلان فانه كان من الزنج فخصصا لم يدل على ان
 عبده الزنج لا يشارك غيره في النسبة وان فارقهم في النوعية انتهى وقال ابو
 يعاريت في تعليقات ابي اسحق ان شافعا يقول الشيخ يعني ابا بكر وقد سئل
 عن ابليس من الملائكة فقال امر بالسجود فلو لا ان ابليس منهم لما كان مأمورا
 قال ابو اسحق فقلت اجمعنا على ان الملائكة لا تتناكح ولا لها ذرية وقد كان لا
 ذرية دل على انه من غيرها وظاهر كلام ابي بكر عبد العزيز انه من جملة الملائكة
 وقد مر في التفسير انه من الملائكة وكل الاختلاف فيه ولان لو لم يكن من الملائكة
 لم يجز ان يكون مأمورا بالسجود الى السجود انصرف الى الملائكة وقد اجمعنا
 انه كان مأمورا به وهو قول اكثر من المفسرين ابن عباس وغيرهما وقول ابن عباس
 وجماعة من الصحابة وسعد بن المسيب واهل البيت وبه قال جماعة من المحققين قال
 ابو القاسم الانصاري وهو من مشيختنا ابي الحسن وفاء كلام ابي اسحق انه
 ليس من الملائكة وانه من الجن لانه امره على ابي بكر بالدليل وهو قول الحسن
 البصري قال ابو يعلى فان قيل فقال قال الله تعالى ان ابليس كان من الجن قال قيل
 هذا اخبار عما كان سيرا من معصية الله ومخالفة امره لان اشتقاق الجن
 من الاستنارة منه قوله في الجن جنبا لاستناره في بطن امه ومنه سمى الجنون

شوقا

مجنون لانه قد ستر عقله بالخيال وجواب آخر وهو ان ابا بكر قد ذكر في
 كتاب التفسير باسناده عن ابن عباس عن ابن مسعود جعل ابليس على ملك
 سماء الدنيا وكان من قبيلة من الملائكة يقال لهم الجن واعا سموا الجن لانهم
 خزان الجنة وكان ابليس مع ملكه خازنا واما ما احتج به ابو اسحق من ان
 ابليس الشهوة فتحدثت الشهوة بعد ان خلق من ديو انهم كما حدثت الشهوة
 في نار ومارو وبعد ان ابطا الى الارض وقيل انها موبالمة اداة وقد كان
 ملكين واذا ثبت انه من الملائكة وانه من ديو انهم لما كان في العصاة
 وكذلك عار ومارو انتهى قلت وذكر محمد بن جرير الطبري في تاريخه قول
 ابن عباس رضي فقال حدثنا القاسم بن الحسن حدثنا الحسين بن داود
 جني حجاج عن ابن جريح قال قال ابن عباس كان ابليس من اشرف الملائكة
 والكرام قبيل وكان خازنا على الجن وكان له سلطان سماء الدنيا وكان
 له سلطان الارض وعنه ابن جريح عن صالح بن مولى التوتعة وشريك بن ابى
 وكلاهما عن ابني عباس قال كان الملائكة قبيلة من الجن كان ابليس منا وكا
 يسوس ما بين السماء والارض حدثني موسى بن هرون الهمداني حدثنا
 عمرو بن حماد حدثنا شباط بن نصر السدي عن جرداه عن ابن صالح
 عن ابني عباس وعنه مره الهمداني وعنه عبد الله بن مسعود وعنه ناس من
 اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم وجعل ابليس على ملك سماء الدنيا
 وكان من قبيلة من الملائكة يقال لهم الجن واعا سموا الجن لانهم خزان
 الجنة وكان ابليس مع ملكه خازنا وقال ابو بكر الترمذي حدثنا ابراهيم بن سعيد
 حدثنا نعيم بن عبد الله بن قيس عن ابني سير بن جوز عن قتادة
 قال كان ابليس عشرة من الملائكة على الارض وقال الطبري حدثنا ابو بكر

يب

حدثنا عثمان بن سعيد حدثنا بشر بن عمار عن ابي روف عن الضحاك عن
ابن عباس قال كان ابله من حي احياء للملائكة يقال لهم الجن خلقوا من نار
من بين الملائكة قال وكان اسمه الحارث يعني بالعربية قال وكان غار نار جنان
الجنة قال وضعت الملائكة كلمه في نوره غير هذا الذي قال وحلفت الجن الذين ذكروا
في القرآن في رماح في نار وهو النار التي يكون في طرفها اذ الحيت قال وخلق
الانس من طين فاول من سكن الارض من الجن لهم فافترسوا وحاولوا سفك الدماء
قتل بعضهم بعضا قال فبعث الله ابله من جنه الملائكة وهم هذا الذي
يقال لهم الجن فقتلهم ابله من معصيته التي هو من جنه اير السجود واطراف الجبال فلما قتل
ابله ذلك اعزوا نفسه وقال قد صنعت شيئا لم يصنع احد قال فاطلع الله في
ذلك في قلبه لم يطلع عليه الملائكة الذين كانوا معه قلت ويدل على قول ابن شاذان
ولم يطلع عليه ما رواه ابن ابي الدنيا فقال حدثنا علي بن محمد بن ابراهيم حدثنا
ابو صالح ما سمع من صالح ان العلاء بن الراس حدثه عن ابن شاذان **مسألة**
ابليس فقال في الجن وهو ابو الجن كما ادم في التال وهو ابو التال في التال في التال
في احكام الجن في الباب الرابع والثمانون **مسألة** رسول اكرم صلى الله عليه و
سلم حضر تبارك مديون اولان مكسبه غار من قبله يد كركي واقمير اصله
وارمير **الجواب** وارد در ويدر حتى امام شافعي حضر تبارك كفا لكر كني
اخفى ايجاب اولوب قبل ايله او ما مسنه دليل قولي بود اما لكر كني فهو لا
في فاما القول فليس شرطه اخذ الشافعي رما رويا ان النبي صلى الله عليه و
اتى بخنازة رجل في الانصار فقال اصل على صاحبكم دين فيقول نعم در همان او
دينار ان فاستمع في الصلوة عليها فقال على و ابو قتاده رضي الله عنهما على
يارسول الله صلى الله عليه و سلم يقول الطالب في بدائع في اول الكمال

جان

يجاب

قبل هذا كان في الابتداء حتى نبي رسول الله صلى الله عليه و سلم وعلى الله و سلم
وسلم عن الاستدانة لقلبه ذات يدهم و بخرام عن قصانه ولهذا كان لا يصح
على ميت مديون ثم استخذ ذلك لقوله عليه السلام ترك ما لا فلو رثته و ترك
كل ما عينا في علي وقدر نظير هذا في الجان النبي عليه الصلوة والسلام دعا له
بوفات فاستجيب له الا المطالم ثم دعا بالمسحور الام فاستجيب له حتى المطالم في
جبرائيل عليه السلام ثم ان الله يقصص عن بعضهم حق البعض فلا بعد مثل ذلك
حق الشهيد لمديون في البر في الورق الى مشاوه **مسألة** في وضو من صكره افضل
اعمال **نذر الجواب** علمدرا اختلافوا في افضل الاعمال بعد الغوايض فقال الشافعي
في الصلوة افضل الاعمال البدن وتطوعها افضل التطوع وقال احمد لا اعلم شيئا
بعد الغوايض افضل من الجهاد واما مالك و ابو حنيفة في قد يصح ما ان لا شيء بعد
فروض الاعيان في اعمال البر افضل في العلم في الجهاد في اخضاع في باب صلوة التطوع
مسألة زيد سلطانا بر مجلسه ذم ايلده عمر و سلطانان ذلك من سلطان طاعت
واجبه در قران ايله النيمان حقوق سلطان ايله النور ديشه عاقران شرفي
استحقاق ايمكله كذا لازم **الجواب** كل من سرور انبيا عليهم الصلوة والسلام
حضر تبارك داني بوكلامك ضروري و ويدر قال عليه السلام ان الله تبارك
مالا نزع بالقران في حيط الشرس في كتاب السير في باب ما يجب في طاعة الولا
مسألة امام محمد ايله ابو يوسف حضر تبارك يشنه عداوت دنيا وية اولوب حتى
ابو يوسف حضر تبارك وفات ايمركه امام محمد حضر تبارك جنازه سنه حاضر اولما
ديد كركي واقمير يوقته افرامير و واقع ايسه سبي **نذر الجواب** واقدر كن
بو مقول بل بلك هات دينه دن دكلند تفصيل و قوف مراد ايرين ام
محمد كسركين بولوب اولنده مفصل و مشروح و مسطور در قال رضي

دي

واحوال انفس مختلفة في ذلك وان شاء الله يكتفي بالملازمة على ما قيل الجسد يقرب بالعصا
والجسد يكفيه الملازمة وقيل اذا كان الرجل ذا امرأة وخط وحصلت منه الجنابة اولى
مرة لا يغتسل ولا يحبس وان وجد ذلك منه مرارا عترة فان من يرتكب هذه المخاطر
مرارا لا يكون ذا امرأة تاج الشريعة شح هداية في فصل التعزير

الله توعنه اعلم ان السير الكبير آخر تصنيف محمد بن في الفقه ولهذا لم يرو عنه ابو
 لانه تصنيفه بعد ان افرغ من الوراق ولهذا لم يذكر اسم ابى يوسف في شيء منه لانه
 بعد ما تم تصنيفه من ما وكلما احتاج الى رواية حديث عنه قال اخبرني الثقة
 وهو مراده حيث يذكر هذا اللفظ واصل سبب الثقة الحجة ماحكي للمعالي قال
 محمد بن في مجلس ابى يوسف مر فاشي عليه فقلت له مرة تقع فيه ومرة تنفي عليه فقال
 الرجل محسود وذكر ان سماعة عن محمد بن ان ابى يوسف مر في اول ما قلده القضاء
 كان يركب كل يوم الى مجلس الخليفة فيعرب عليه العلم فيقول ابو يوسف الى اين يذهب
 فيقال الى المجلس مر فقال بلغ قدر محمد بن عطف اليه والله لا تفقح تحامي
 بغداد ويقالها وعقد مجلس الاملا لذلك ومحمد بن مواظب على الدرس فلما
 كان في آخر حال ابى يوسف مر راي الفقهاء يعرون به بكرة فقال الى اين فقاموا
 الى مجلس محمد بن قال اذهبوا فان الفقه محسود وسيرا الخاص ماحل ابنه
 وذكر محمد بن مجلس الخليفة فاشي عليه الخليفة فحاف ابو يوسف انه يقر به غلابه
 فقال اترغب في قضاء مصر فقال محمد بن وما غرضك في هذا فقال قد ظهر علي ما بالوا
 فاجت ان يظهر بمصر فقال محمد بن انتظر وشاور في ذلك احبابه فقالوا ليس
غرضهم قضاءك ولكن يريد تحكك باب الخليفة ثم امر الخليفة ابى يوسف ان يحضر
 مجلس فقال ابو يوسف مر انه داء لا يصلح معه مجلس امر المؤمنين فقال وماذا
 قال به سلس البعل حيث لا يمكن استدامة المجلس قال الخليفة فاذن له بالقيام
 عند ذلك ثم صلا عليه وقال ان امر المؤمنين يدعوك وهو رجل ملول فلا تطل
 المجلس عنه فاذا اشرت اليك فقم ثم ادخل على الخليفة فاستحسن الخليفة لقائه
 لانه كان ذا جلال وكلام فاحسن كلامه واقبل عليه وكلمه وجعل يكلمه ففزع خلال ذلك
 اشار عليه ابو يوسف ان تم فقطع الكلام وخرج فقال الخليفة لولم يكن به هذا الداء

16

لكن لا يحمل به في مجلسنا فقيل لمحمد لم خرجت ذلك الوقت فقال قد كنت اعلم
انه لا ينبغي لي ان اقوم في ذلك الوقت بعقوب كان استاذي فركعت مخالفة
ثم علم محمد ما قال ابو يوسف فقال اللهم اجعل سبب خروجه من الدنيا ما ينسني اليك
فاستجبه دعوته فيه ولذا لك قصة مروية وما مات ابو يوسف لم يخرج محمد من الى حجازة
وقيل انما لم يخرج استجابة للناس فان جواري ابى يوسف كن يظن عند الاجتيا زينا
محمد اليوم يرجعنا كان محمدنا اليوم يتبع كانه النابتعا اليوم نخضعنا الا
اليوم يظهر منا الزمن والجرعاء فهذا بيان القوة في السير الكبير تصانيف محمد
مسألة زيد ما لي فخر ايد صدقة وحرف ايتك مراد ايلد كره فخر انك قنق زمرة سنة
حرف اولي واحرار **الجواب** فخر انك فخر استه حرف اولاد زير اعم صدقة ام
بجاهد معنا في حاصد ان العرف الى فخر الجاهدين اولي لان في معنى الصدقة
والجهد وبالل وايضا منفعه ذلك لاجمع المسلمين يرفع ايداء المشركين عنهم بقوة
من السير الكبير في اوله في الورق الخامس **مسألة** يحوي طائفة من عظام
الحق اوزره ودارين باطلين ساكن اولد قري معره اظهار ايتد كل زده منع اولون
يوقر لانا امرنا بان نترك وما يدينون ايد عامل اولونب سكوت لازم **مسألة** خوا
اظهار ايد بك منع لازم در كاخ حارم اظهار نخور وخنا زير بيك اظهار كي اولد
مصدق بواظهاره مسلمينه استخفاف حاصل در مقصود اري اظهار سر داني
حاصل اولور وكنه لك بمنعون اظهار بيع الخور والمنازير ونكاح الحارم في هذا
المحل لان في الاظهار معنى الاستخفاف بالمسلمين ومقصود يحصل بدون الاظهار في
السير الكبير في باب يكون لاهل الحب من احداث الكنايس ولا يتعرض لهم لونا كخوا
فاسد او يتابعوا كذا في الاشياء والنظاير في احكام الذي **مسألة** حديث شريفه
كون طوعه قدرة او يور بولناك شيطان قولنا قريته يقول ايلر يور لمش

قوام کلمہ

وابت ان تسكن مع احاء الزوج كانه و غيرها ان كان
 في الدار بيت و فرغ بيتا منها وجعل بيتها غلقا لم تكن لها
 ان تطالب بيتا آخر وان لم يكن في الدار الا بيت واحد لها ذلك
 خلاصة في العدة ان من عشرة في جنس اخر

يا بركس صباغ غارين قلوب قلوب يا تمسح او لحي بينه وبين
الجواب من يدرك ابن ماجه روايته حضرت علي كرم الله وجهه من مطلقه
 وروي عن فاطمة بنت محمد صلى الله عليه وعلى اله وصحبه وسلم عن ابنه عنها
 مرقى رسول الله صلى الله عليه وسلم وانا مضطجة بمضج في كني برجله قال
 يا بنيت قولي اشدي رزقك ربك فلا تكوني في الغاطلين فان الله يقسم رزاق الناس
 ما بين طلوع الفجر والطلوع الشمس ورواه البيهقي ورواه ايضا عن علي قال دخل رسول
 الله صلى الله عليه وسلم على فاطمة بعد ان صلى الصبح وهي نائمة فذكره بعناؤه وروي
 ابن ماجه في حديث علي رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم في اليوم
 قبل طلوع الشمس في التزويج في كتاب البيوع في التزويج في البكر **مسألة** في
 زوجي عند اوزينه اولئك استكره ياخذ وجاريه طوئع دليكه زوجي عند
 كذا في قتل ايرم ديوب اقحا احتياجا وادخل مطلقين او لحي متنع اولمق لارم كلوري
الجواب كل زير امشرو عذر لكن اسركب امتناع ايرم مثابا ولور لارم
 نسوة والف جارية اراد ثرا جارية اخرى فلا له جل عاف عليه الكفر لوقر
 ته الا على ازواجهم او ما ملكت ايمانهم فانهم غير ملومين لارادة وجارية فاراد
 اخرى فقاتل نفسه له ان ياخذ ولا يمنع لانه مشروع قال الله لم تحرم ما اهل
 الله لك تسحق رضاة ازواجك وادخله رجيم الله القاصلة تزل على ان تترك الا
 وفي التري على الزوجة مخالفة دين النصاري وكذا في الزوج باعرايين وان
 خاف لا يعزل بين امرأتين لا تزوج باخرى لقوله ته فان خفتم ان لا تعزلوا فواحدة
 لكن لو لم يفعل لئلا يدخل على ضعف القلب الخ ورق عليا فهو جازر فقال عليه
 الصلوة والسلام من رقى الانثى رقة الله وتترك ادخال الفم عليها بعد من الطاعة
 والامام اختار وهذا فضيلة الاتقاء بالواحدة لانه من بزازيه في كتاب النكاح
 خلاصة

ولو ابت ان تسكن مع جارية زوجها
 قال القاضي الامام هذا او ما تقدم
 سواء وان كانت البيت واحد
 لها ذلك ولو كان في الدار بيتان
 او اكثر الا ان بيت الخلا واحد
 قال القاضي الامام ليس لها ذلك ان
 تطالب ببيت اخر الا ان لم يشترط
 ذلك في الكتاب والمنكحة او
 المعتدة اذا ابت ان تطبخ او تحب
 ان كان بها علة لا تقدر على الطبخ
 او على الخبز او كانت من بنات
 الاشراف ففعل الزوج ان ياتيهما
 بمسألة **مسألة** تطبخ او
 تحب اما اذا كانت تقدر وهي

له اربع نسوة والف جارية اراد
 ثرا جارية اخرى فلا مد رجل
 يخاف عليه الكفر لقوله تعالى
 الا على ازواجهم او ما ملكت
 ايمانهم فانهم غير ملومين له اذ
 او جارية فاراد اخرى فقاتل
 نفسه له وفي التري على الزوجة مخالفة
 ان ياخذ دين النصاري
 ولا يمنع لانه
 مشروع

من تخدم نفسها تحب قال شيخنا
 السجدة لا تحب لانه اذا لم تطبخ
 لا يعطى لها الا دام والصحيح ومن
 محمد رحمه الله للمرأة ان لا تطبخ
 ولا تطبخ

في العدة ان من عشرة في جنس اخر
 خلاصة

للزوج ان يضرب امراته على اربع فعال وما هو في معنى الاربع ترك الزينة
 والزوج يبردها وترك الاجابة اذا دعاها الى فراشه وترك الصلوة
 في رواية والخل والخروج من البيت اما لا يمنع من زيارة الابوين في كل جمعة
 وزيارة غيرها من المحارم في كل سنة وهذا اذا اراد ابوها او قربة بها الحج واليها على

هذا الجمع والسنة خلاصة
 في العدة ان من عشرة في جنس اخر
 خلاصة

ولا يبرض العاكة سرازيه في بيت المصوم
 انتم ديشي قسمه اي كشي
 كرك فيل كشي قاله اي كشي

ايما ادرات وضعت جلبابها
 في غريبت زوجها فليها
 لعنة الله واملأ كلة
 انفس اجمعين

وقد اخرج بالقرار في البيت
 قال الله تعالى
 وقرن في بيوتكن

وفي ادب القاضي لارم يخلق
 الباب من غير الابوين واندي
 اختاره في الذخيرة والسياسة
 وادب القاضي ان للزوج
 ان يمنعه عن ابويها واولادها
 يرونها في كل جمعة بحضرة الزوج
 وله ان يمنعه من اكيهونه عدها
 وبه اخذ المكي في بزازيه

في الفصل الثامن عشر في نوع مباشرة النكاح كذا في الخلاصة في كتاب النكاح في الفصل
 الثامن عشر في جنس اخر في خروج المرأة من البيوت **مسألة** زوجي اذن ايرم اراه على امر
 وارق جازر اولوري **الجواب** او لور متعففه خروج ابوي ودخله مترزه او لحي
 اما كينوب طونا نوب كذا في رجاله عرض او لحي فعليا لعنة الله والملائكة والناس
 اجمعين حديث شريفه ماصرق اولور اكثر في زماننا هم بويل اجنت كورر ز اخذته
 ديشي اولميان قارير كذا في بر شكه قويا ركه زوجا اوده يكرن لايكن كره
 بليوب امرن **بيت** استم ديشي قيمه اي كشي كرك فيل كشي قاله اي كشي
 وذكرك عن عبد العزيز انه كتب ليدخل الحمام امرأة الانفساء او مريضة وبها
 ياخذ في يكره للنساء ودخل الحمام ويستدل بما روي ان رسول الله صلى الله عليه وسلم
 سلم قال اغامرأة وضعت جلبابها في غريبت زوجها فليها لعنة الله والملائكة
 والناس اجمعين ولما دخل نساء وحسن على حاشيته رضي الله عنها قالت انني
 من الاتي يدخل الحمام فقلن نعم فامرت بافراجهن وغسل موضع جلوسهن
 فاما عندنا لا بائس ان تدخل اذا خرجت متعففة وانزرت حين دخلت الحمام
 لان دخول الحمام بمنزلة الزينة وهو بالنساء اليق منه بالرجال او لحي اجته الى الا
 واسباب وجوب الاغتسال في حق النساء الكثر والرجال يمكن في الاغتسال بالحيض
 والانهار والمراة لا يمكن من ذلك واما في الحديث انه يكره للمرأة الخروج بغير
 زوجها وقد امرن بالقرار في البيت قال الله ته وقرن في بيوتكن الاية قال ولا تترك
 امرأة مسلمة على امرج وهذا القول عليه السلام لعن الله الزوج على السروج ثم المرأة
 اذا ركت متلبية او ركت مترينة لتعرض نفسها على الرجال فاما اذا ركت طاهرا
 لا ذلك بان كان مع جاحد او خرج مع زوجها فركبت مسرة فلا بائس بذلك
 من السير الكفر في باب احوال المعاصدين **مسألة** آدمك مالي كثير في اولمق افضل

فضل

قليل **الجواب** قليل اولى بغيره كم رسول اكرم صل الله عليه وسلم يورث
 افضل الناس من صد اى قليل المال نحل من ترجان صحاح لان كثرة المال
 مضمومة في الاصل قال عليه السلام هلك المكثر من الامن قال بهكذا هكذا
 اى يصرف به درو غرق في كتاب الصحاح في باب الكفو **مسألة** زيد جاريته ايدو
 اشترى ايلديكي جاريه دن اولادي حاصل اولدندن صكره حرة ايدكي ظاهر اوليج
 اولاد كشر عايشى ثابت اولور **الجواب** اولور اذا امن رجل من المسلمين
 ناسا من المشركين فاغار عليه قوم آخرون من المسلمين قتلوا الرجال وسبوا النساء
 والاموال واقسموا ان لا يولد منهن اولاد ثم علموا بالامان غلبوا الذين قتلوا
 دية من قتلوا وترد النساء والاموال الى اصحابها وتفرج النساء احدقهن
 لما اصابوا من فروعهن والاولاد احراز مسلمون تبعا لايهم لكن اغارت النساء
 بعد ثلث حيض وفي امان الاعتداد لو ضمن على يدى عدل والعدل الاراء
 بحرية ثقت لا ارجو ويكون الاولاد احراز بغير قيمة كذا في التاتارخانية
 الكفر لابن حنبل في كتاب الرقيق باب الفناء ما يعلم منه حكم ولد الله الموطوءة
 الى نظرت حررتا وحكم ولد **مسألة** زيد فقير مالى آخره تصدق اولاد
 بوقته كذا نفسه اتفاق وفي صابري اولاد بوقته شاكرى **الجواب**
 ان اتفاق شدة مستلزم اولم اسم فوايه تصدق افضل اما حال عكس
 نفسه اتفاق اخضر وفي صابري اولم ايدك اتفاق متايج واردر
 وذكر في خلاصة الفتاوى وذكر في الخلاصة رجل له دراهم اراد ان ينفقها
 فالاتفاق عاقله افضل ان كان لو اتفق عاقله او يصير في المشقة فالتصديق
 عاقله افضل ثم اتفق للناج عاقله ان الفقه الصابري اولم من الفقه
 الشاكرى جواهر الفقه في الباب التاسع في الورق الثالث **مسألة** جاهل

التاسع

اولان

اولان كسبه به تو حيد دن سوال ايلك شر عاجيز اولور **الجواب** اولماز دن
 شوبل دكل دي تعليم اولفق كرك وفي السراجية لا ينبغي ان يسأل العاقل عن التوبة
 لكن يقال اليس ليس هكذا تاتارخان في كتاب احكام الميراث **مسألة** زيد عرو
 خوف رشوت ويرجك عن انة الراش والرشى حيد شده داخل اولور **الجواب**
 اولماز اول غير ظلم ايتك ايجون ويرلده در بوقته نقتدن ظلم دفع ايجون دفع
 مشر وعده اذ المال وقاية الا فقه دفع الرشوة لدفع الظلم عاجيز **مسألة** زيد
 كتاب الصلح في الورق الاول **مسألة** بال اريسي كلوب زيدك رضنه بال حاصل
 ايلكده خارج دن اولان كسبه ل اري ملكك دكلدر ديو حاصل اولان بالي المغه
 قادر اولور **الجواب** قادر اولمازلر بوساير حيوانات كى دكلدر النحل اذا
 عسلت في ارض رجل كان كصا الارض بخلاف الصيد اذا باهت او اوجت
 في ارض انسان او شجرة ان ذك لا يكون لصاحب الارض والشجر في ارضان في كتاب
 الزكوة قيل **مسألة** بر سار لغى زيد احيا ايدو سورب اكين المش اكين بعده
 عرو كلوب ملك اولماسين اذ عايدو بيتنه عادله ايل اثبات اياش عاصه
 رد ايل حكم اولنور **الجواب** اولنور ارض خراب اولمغله مالك ملكدن چقان و
 لو ان رجلا احيى مقبرة وزرعها ثم جاء رجل وادعى انها ملكه ردت عليه لان الا
 بالجاب لاترول عن ملك المالك فترد على المالك ويكون الزرع للزراع الا ان مقدار
 البذر و اجرة البهر وشي ذلك يطيب له ويتصدق بالزيادة في قول ابي حنيفة ومحمد
 في قاضيان في كتاب الزكوة قيل **مسألة** زيد عرو فلان باشى ايجون ظن
 نسبه ي ايل ديواند ويرلده عرو ايلسه ياخود بن ايدم ديومين ايلده كوه ايلكم
 شرعانه لازم اولور **الجواب** بوقته ليرينه صادق اولورى محصيت كبر ايلكم
 تصح او لمشدر لا يجوز ان يقال لمظان افعل كذا فان وفى بالشرط و بترينه

ض

يكون كبيرة ولا يكون وينبغي ان كنت نفسيه لان التعظيم لا يجوز الا لله تعالى
ابو جبره رضي روي البخاري في حلف فقال في حلفه باللات والعزى يا تخلف
وروي بالتشديد وهما اسمان فليقل لا اله الا الله الام فيه للجواب ان
كان حلفه بها لكونها معدن لانه صار كافرا او للذب ان كان حلفه لغير ذلك
اعلم ان الحلف بالاصنام لا ينقص عينا اتفاقا لكن عند الحقيقة عليه كفارة لا
الله اوجب على المظالم الكفارة لكون الظالم شركا في القول وزورا والحلف
بالاصنام كذلك وقال الشافعي في الكفارة فيه عتق بظاهر الحديث لانه لم يذكر
في الكفارة ولو كانت واجبة لذكرها ابن ملك للشافعي في التلخيص الاول
شفيع كجاءه يبيع علم اولوب اشراؤه بحالي او مادقه صباح اشراؤه ليلته
الان علم اولوم ديك كاذب اولوب وعيد كاذبه داهل اولوب **الجواب**
او لما رجع احيا اكون ونفسه ن ظلم دفع اكون كذب مباح ايدي مقرر
كذلك صغره داهل جوف ليله بالغ اولوب صباح الان اولوم ديك
رضت واردره الكذب مباح لاحياء حقه ولدفع الظلم عن نفسه كاشف
يعلم بالبيع في جوف الليل حيث لا يمكن الا شراؤه فاذا اصبحت يشهد ويقول علت
الان وكذا الصغرة بلغ في جوف الليل فاذا اصبحت قالت بلغت الان
فاخبرت نفسي في شخص فيه صلح الخطا في جمع الفتاوى في كتاب الخطايا بالاحاطة
قبل صلا في امور الديانة **مسألة** زيدك رضا انا في اولو نبي يلقى الجواب
مقوم انا في صلح اليه عازي ان وفاسق اولوري **الجواب** او لما روي
كذلك الام رضا لانه لا يدخل فيها الا باستئذان عادة وليس بها جرم
صلح والاحتقان حق في المال في حيط الرضى في كتاب المرفقة في باب جرم
القطع **مسألة** زيد عروجه اولان ديني اون بركة قضا ايتدرك منكره عروا

ايدجك نيد عرو دن يند طلب ايدو الما في قادر اولوري **الجواب** اولوري
القول في الدين وعرفه الحادي القدسي بانه عبارة عن مال حكمي يموت في
الدين ببيع او استهلاك او غيرهما وايضا في الاستيفاء لا يكون الا بطريق المقتضى
عند الحقيقة في مثاله اذ اشترى ثوبا بعشرة دراهم صار الثوب ملكا له
الشراء في دمة عشرة دراهم ملكا للبائع واذا ربح المشتري عشرة الى البائع وجب
مثلها للبائع دينا وقد وجب البائع على المشتري عشرة بدلا عن الثوب و
وجب للمشتري على البائع مثلها بدلا عن المدفوعة اليه فالتقيا قصاصا انتهى
توقع على ان طريق ايفاء اغا صو المخاصة انه لو ابراه عنه قضاه صح وجب
المديون على الدين وقد ذكرنا صافي المداينات في قسم الفتاوى في الاجابة **الجواب**
في الفن الثالث **مسألة** زمانه امر سبل اختلاط ايدوبك مجلسه في داخل
شرعاجا يبر اولوري **الجواب** او لما روي بوندر امراد كلدر در لصوص متغلبه
بوندره بغض مجلسه نون نوت وعدم خالطه واجد بوندره ادني تيان
ناره مسايه اقتضا ايدريكي نص قرانك فابندر لا خير في امره عصا
الله تو من مشورهم وانما يكون متولي امور المسلمين امير رسول الله صلى الله
تعالى وسلم اذ كان عادلا كما كانت الامراء في زمانه عليه السلام فان الامر اذا
يقوم مقامه اذا كانت متصفا بصفات بل اغا يستحق اسم الامارة والكرامة اذا
كان عادلا اما ولاية الجور فلا يستأصلون ان سمو امر او حكماء وانما هم القصر
للمعتبة وبغضهم والنوة منهم ومن مجلسهم وعدم الخالطه معهم واجبت الكون
اليهم يقتضي لمسائل النار كما قال عز وجل قاتلوا الذين ظلموا انهم ظلموا انفسهم النار
الايه من مطالع الاسرار شرح مشرق في شرح حديث مع اطاع الحق قوله هو لا تركوا
الي الذين ظلموا انفسهم النار وما لكم دون الله اوليا ثم لا تفترون الاية

العلماء في هذه الآية قال بعضهم معناه لا تجالسوا الظالم وقال بعضهم لا تجالسوا
 في العالم وقال بعضهم ولا تعينوا في ظلمهم وقال بعضهم لا يتكلموا معهم وقال بعض
 الزيادة لا تنظر اليهم فحك النار معناه اذا تقربتم الى السلطان ووافقتم
 معهم في ظلمهم يعذبكم الله في النار وما لكم دون الله اولياء يعني ليس لكم
 ولي ولا نصير ومعين ومفيد مستغنى عنه وقال بعضهم لا تتركوا الا الكفر والظلم
 ظلموا انفسهم بالكفر فقيموا انفسهم وتدخلون النار معهم والخذون ناصر اولئك
 اصح ووردت الاخبار والكتاب في روضة المذكر اني **مسند** سجاد بن
 اولان زيد عوي قان ايلدي ديواخذ ايلده عرواقرار ايدوب بن براكيل
 معاقل ايلديك ديمسيل بركي داخي اخذ ايدوب سوال اولنقدقه بركشكر
 اولوب ورثه قتل اثباته قادر دكلراين زيد بركي جس ايدوب نچه زمان
 ياتقدن صكره اهل محل كلوب بوايو كسدر بونك قطعا تهت باقسي
 بوقدر دوشهادت ايلده كزنده زيد بونله بره كيدر بل بره كوفته خوار
 سزدي دوكم ديوانواع اطال لسا ايلده كن ماعد احكام الشرع اولان شر
 بركشكر اوزرينه شذبات وظاهر اولمادي عجزد عوك قولي ايل
 شرعي دكلرا اطلاق ايلديده عناد ايدوب شرع شريفة اطاعت ايلده
 بومقوله بركشكر عانه لازم كلور **الجواب** دنيا ده لازم كن بلا تاخير حر لدر
 بواسان اما عقبا ده برسنه بر عظيم لوا دكلوب ملائكة على رؤس
 الاستشهاد الالعه الله على الظالمين ديوندا ايدوب تمام رسواي اول
 صكره باش اشعة جهنم برا غيلوب درك اسفله منافقرا ايلده صرا اول
 نه لازم كلكن كوره بغيره قابل دكل عاين عرض ان رسول الله ته صلبان
 ته عليه وسلم قال ان الغادر ينصب له لواء يوم القيمة في حال حرة ملا

ظلم جوق ايتيه رعلايه بكن
 اوسرا ده جهنم كوكني
 من كينجه راز

بن فلان وقال لكل غادر لواء يوم القيمة يعرف به قال لكل غادر لواء
 عند الله يوم القيمة يعرف به لا غادر اعظم امير علقه في مصابيح في كتاب
 الامارة والقضاء في باب على الولاية من **مسند** ادم عليه السلام ذلك
 واقع اولوب جستن چقد كزنده جميع جسدي قاروب ارضه كلدر كزنده
 صيام وصلو تله اولوب الوج طوبى غار قلدقه يند صند شريفاي
 بياض اولدي ديدكري روايت صحيحه **الجواب** انبيا عليهم الصلوة والسلام
 ارفع والكره بونله طعن وعيب ويراقوالدن لسا غر حفظله امور لزر
 كزنده داخ طعن من وارد اولنج انله اولي بالطريق وسئل عن قول بعض الناس
 ان ادم عليه السلام لما بدت منه تلك الذلة اسود منه جميع جسده فلما احبط الى الارض
 امر بالصيام والصلوة فصام فصا ببيض جسده يصح هذا القول قال لا يجوز في جملة
 القول في الانبيا شي يودي الى الطعن والعيب فيهم وقد امرنا بحفظ الانعام
 لان مرتبة الانبيا ارفع ووجه الله الكرم في سائر الخلق وقد قال اذا ذكر اصحابي
 فامسكوا فلما امرنا ان لا نذكر الصالح شي يرجع الى الطعن فيهم فلان تمسك نكن
 عن الانبيا اولي واصلح في غيبة الفوائد في نوع فيما يسال عنه من **مسند** بعض
 انبيا عليهم الصلوة والسلام بعض اوزرينه تفضيل جاز اولوري ومحمد عليه الصلوة
 والسلام فلان بغير دن افضلدر ديك جاز **الجواب** على التعيين تفضيل جاز در
 كن رسل نبين واو العزم يعني صاحب كتاب خيرين وبزم نبين اولان سلطانا
 محمد مصطف صا الله عليه وعلى اله وصحبه وسلم افضلدر وغير دين جاز دن ديك جاز در
 اما على التعيين يونس عليه السلام افضلدر ديتل زير مفضل عليه كن نقصني موع
 اولور ديتل ولا يجوز تفضيل بعض الانبيا على البعض على التعيين ولكن قال
 الرسل افضل من النبي واو العزم يعني صاحب الكتاب من غيرهم ويتنا عليه السلام

ب

افضل من المال والاحمال ان محمد عليه السلام افضل من يوسف عليه السلام وغيره على
التعيين اذ فيه اتمام نقص المفضل عليه جواهر الفقهاء في الباب الاول في الورق
الثاني **مسألة** زید عروک مملوک بکره یسأل فی عاکبره نه لازم اولو **الجواب** تسلیم
ایتمدی اینستنه لازم اولو **مسألة** وبيع مال الغير بلا تسلیم لیس بمحسنة من جامع
الفصول فی الفصل السادس فی آخره **مسألة** رسول اکرم صلی الله علیه و آله و سلم
وصیه وسلم اولاد نون اولمیان زید بنه یا شل صارینوب ساداتون کچمکه شر
زیده نه لازم اولو **الجواب** قرب شدیدا وجس مدیده و تشیه لازم اولو
ومن انسل الی النبی علیه الصلوة والسلام یفرب من با وجیبا و شریک
طویلا حتی یظهر توبته لانه استخفاف بحق الرسول من معین الکام فی القسم الثالث
فی فصل جمع سب ابه ته حاشا فی الورق الاول **مسألة** ساطع منک حرمت
ورعایتی زو جری اعتباری ایله اولو یوقسه بابا لری ایله می **الجواب**
ازواجی ایله اولو لان زیاده حرمة النساء کزیاده حرمة الازواج من غیر
الکبر فی الورق الرابع **مسألة** اولو عا هو الی اشارته ته فی قوله وازواجهم اتانم
وفی حواله نه تا ابر حاکم تین الیه ثم اغا استحق هذا الوحید لان الماحد خرج
من بیته وجعل اهل امانه عند القاعد وعذاته ته فقد خان فی امانه اته اولو
قال و ذکر عن سلیمان بن بريدة قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم حرمت شیا
المجاهدين علی القاعدی کحرمت اتماتم ما من رجل تخلف الی امرأة وجعل رجاها
الاوقف یوم القيمة فیقال له هذا خائنک اهلك فخره عمل ما شئت فاطنک فیه
بیان عظم حرمة المجاهدين لان **مسألة** رسول اکرم صلی الله علیه وسلم حضرت
نام شریفی ذکر اولو قد صلوات شرعا واجمدر یوقسه مستحبه **الجواب**
حسن کرخی قنده هر بالغ وعاقله عر نه بکره ایتمک فرض در تاج الشرع

هر ذکر اولو قد صلوة علی النبی مستحبه در عیش کر خینک قول دانی
بودر شمس اعش شمس دانی بوقوله ما یلدر قینه ده هر ذکر اولو قد صلوة واجمدر
دیو حیطدن نقل ایلمش ختمه الفقهاء ده صحیح دانی بودر دیش بر قوله عیش
واحد ده بکره کفایت ایدر دیش اگر ترک ایدر سه ذمتنه دین اولو **مسألة** فی
لازم اولو دیش مفتر ون و فقها مشایخن بر جماعت جلدن طحاوی
نقل کنی ذکر اولو قد صلوة وجوبه قایل اولمشدر شیخ الاسلام خواهر زاده نک
دانی اختیار ی بوایدی جامع کبر شر حنده مسطور در شمس کر خینک دانی
مختاری بودر خلاصه ده مجلس واحد ده مرار ذکر اولو نسبه متقدمون مجلس
اولو بکره واجب اولو متاخر ون تکراره قایلدر دیش مشایخ کبار هر
قتیسنک قولید عمل اولو نسبه اولو اما هر ذکر اولو قد صلوة وجوب ایلمش اثوب
وحیدت شریفه نه بکره قنده ذکر اولو نسبه بکاصلوا ایلمش بکاجایلمش
اولو دیو بیور دقری قول شریفه نون اسلمدر و ذکر فی ختمه الفقهاء ان
الصلوة علی النبی صلی الله علیه وسلم فرض عذاب الحسن الکرخی علی کل بالغ عا
فعمه مرة کذا فی الحیط وخلاصة الفتاوی و شرح تاج الشریعة الا ان تاج
الشریعة ذکر فی شرحه انه یستحب الصلوة علی النبی علیه السلام کما ذکر وهو
الکرخی والیه مال شمس الائمة الرخصی و ذکر فی القنیة نقلا عن الحیط ان الصلوة
علی النبی علیه السلام عند ذکره بجبة کل مرة کذا ذکره فی ختمه الفقهاء وقال وهو
الصیح وقیل یکنی فی المجلس مرة و نه نفی کذا فی القنیة وان لم یصل یبقی الصلوة
دیگانه ذمته فیقضه کذا ایضا فی القنیة و ذکر فی نهایة الکفالة فی درایة النهایة
ان جماعه من المشایخ المفیدین والفقهاء منهم الطحاوی قالوا ای الصلوة علی
النبی صلی الله علیه وسلم کما ذکر یو یو یو ذکر قول علیه السلام ذکرته غره فلم یصل

قر

ل

شک

على فقد جفاني وجفاؤه واجب التوقي وهذا القول اختيار شيخ الإسلام
 المعروف بخواجه زاده في شرح الجامع الكبير واختيار شمس الأئمة الشريفي
 وكذا ايضا ذكر في خلاصة الفتاوى ان الصلوة على النبي عليه الصلوة
 والسلام اذا ذكره او سمع ذكره في مجلس مراراً قال المتقدمون ان اتحد المجلس
 بجمرة واحدة وقال المتأخرون بتركها جواهر الفقه في الباب الخامس في
 الورق الثاني قال القائل ابو الحسن ابن القصار المشهور عن اصحابنا ان ذلك
 واجب في المجلس على الاستفاضة وفرض عليه ان ياتي بخاتمة من دونه مع الترة
 على ذلك كما في الشفاقة في حقوق المصطفى صلى الله عليه وسلم في القرم
 الثاني في الباب الرابع في الفصل الاول قال الكرخي الصلوة على النبي صلى
 الله عليه وسلم واجبة على الاستفاضة ان شاء وجعلها في الصلوة اربعة
 غرها وهي الطحاوي ان يجلي الصلوة كلما ذكر قال شمس الأئمة الشريفي وما ذكره
 الطحاوي مخالفاً للجماع فحاشا العلماء ان الصلوة على النبي عليه السلام مستحبة
 وليست بواجبة كذا في الذخيرة والمحيط في اصلاح في باب الجمعة ان ذكر
 النبي عليه السلام في الخطبة ينصت لان الانصات فرض والصلوة على النبي
 عليه السلام ليس بفرض الا في العمرة فلا يجوز ترك الفرض لاتبان ما يوافق
 ولهذا ادم علم الكلام بما هو المعروف مع انه فرض وهذا هو الوجه في
 الشريفي في فصل الجمعة قال الكرخي الصلوة على النبي عليه السلام واجبة
 على الاستفاضة ان شاء وجعلها في الصلوة او في خارجها وهي الطحاوي
 انه يجلي الصلوة كلما ذكر قال شمس الأئمة الشريفي وما ذكره الطحاوي مخالفاً
 للجماع فحاشا العلماء ان الصلوة على النبي صلى الله عليه وسلم كلما ذكر
 مستحبة وليست بواجبة كذا في الذخيرة والمحيط في اصلاح وايضاً في كتاب

الصلوة

الصلوة في باب صفة الصلوة **مسألة** زيد صالح ومثله من اولاد بلخ
 عظام من بيعت داحي ايلش او اوب كسوة سكين كير كن اهل حريقين
 او ما غن حرفتك يكت ما يلغى قبول ايلك شرعاً جازماً لولدي يوقس طريقه
الجواب صالح ومثله من اولاد الرعاء في النار داهل او ما دن
 ايدر ولا بد للكل من عرقاء جمع عريف فاعيل مع مفعول وهو سيرة القوم و
 القسم بامور الجماعة في القبيلة والحلة بلي امورهم ويتوقف الامر من احوالهم
 هو دون الرئيس ولكن العرقاء في النار اي الكرم فيها اذ المجتب عن الظلم
 منهم يستحق الثواب لكن لما كان الغالب منهم خلاف ذلك اجاب بحري المال كذا
 في شرح المصاييح في شرح الشريعة في فصل حقوق القضاء **مسألة** رسول الكرم صلى
 الله عليه وسلم حضرت تارخي اولدي ديو تغيير ايلكه بائس واريد **الجواب** دار
 فنادن دار بقايعه فكل يوم دقل زمانه بواضلاف واقع اولدي حتى
 حضرت عمر رضكم بول تغيير ايرسه باشين كسرين سمايه رفع اولدي ديو تغيير
 اولين ديدكره ابو بكر حضرت تارخي موتي اطلاق ايدوب برهان قوي ايل اقبان
 داحي ايتكره حضرت عمر داحي قاي اولدي لهما وكا ختلافهم بعد ذلك في موته
 حتى قال عمر رضكم قال ان محمد اقدم مات علوته بسيفي والجارض الي السماء كما
 رفع عيسى ابن مريم وقال ابو بكر كان يعبد محمد اقدمات ومن كان يعبد
 الله محمد فانه حي لا يموت وتلا قوله وما محمد الا رسول قد خلت من قبله الرسل الا
 في وجه القول لا قوله وقال عمر رضكم ما سمعت هذه الآية الا ان من موافق
 في الموضع السلس في خاتمة الموضع الرابع **مسألة** يريوز نيك افاضل يريوز
 ومدينه منوره ايل كره شرقيها الله تعالى لادن فتقريب افضل **الجواب** نبي عليه الصلوة
 والسلام كبر شريف نيك موضع مباركي بقاع ارضك افضل ايدكره خلاف يوق

عن ابن الخطأ وما كان أكثر مدني قولي أوزره مدينة منورة **افضل** ابن وجب
وابن حبيب قولي أوزر ينة مكة مشرفة **افضل** والكلمة وجهه وهذا مني على
تفضيل المدينة على مكة عما قد تناه وهو قول عن الخطأ وما كان أكثر المدنين
وذكر أهل مكة والكوفة إلى تفضيل مكة وهو قول عطاء بن وهب وأنس بن مالك
أصحاب مكة وصحابة الساجي عن الشافعي **ولا خلاف** أن موضع قبره عليه
السلام أفضل بقاع الأرض من الشفا في القسم الثاني **باب الرابع** في صل
فيما يكرم من دخل مسجد النبي صلى الله عليه وسلم **مسألة** قرض وصدقة من
تقتسك ثوابي ارتق **باب** قرضك ثوابي ارتق وزيادة أو ما
داخ **روبير** **باب** خرج أبو داود في مسنده قال رسول الله صلى الله عليه
سلم انطلق برجل إلى الجنة فخرج راسه فاذا على باب الجنة بكتوب الصدقة
بعشر أمثالها والقرض الواحد ثمانية عشر لأن صاحب القرض لا ياتيكم إلا
هو محتاج والصدقة ربحا وضعت في خاخره ابن ماجه في السنن قال
حدثنا عبد الله بن عبد الحكم بناء هشام بن خالد بن يزيد بن أبي مالك قال
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم رايته ليلة امري في باب الجنة بكتوب الصدقة
بعشر أمثالها والقرض ثمانية عشر فقلنا ليجرل ما بال القرض أفضل من
الصدقة قال أنا السائل سأل وعنده المستقرض لا يستقرض إلا حقا
كذلك المعبر **مسألة** إيمان عطاء يعيد بوقسمه **كسبي** **الجواب** هدايت
جسترن عطاء يعيد عبد جستن **كسبي** قال شيخ الاسلام أبو الحسن
الريفي رحمه الله ما سئل أن الإيمان عطائي أم كسبي لا يعمل على الإطلاق عطا
أم كسبي لكن يقول ما كان من الله إلى عبده وهو الهداية فهو عطائي لأنه لم
يسبق من العبد إلى الله ما يستحق هذه النعمة وما كان من العبد هو كسبي

لأن العبد يستحق بالإيمان الثواب ولو كان عطائيا على الإطلاق ما استحق الثواب لأن
الإنسان لا يستحق الثواب بفعله غير ما هو عطائي من جهة الهداية كسبي من جهة العبد
وهو اعتقاده بالعلم وأقراره بالعلم **مسألة** ذكر قدرة وحقيقة الكسبي **الجواب** **وي**
في كتاب أصول الدين في أول الباب السادس **مسألة** زيدتي خستة أولي طوتله
اسلام عرض أولي بشارت أيل مسلمان أولي قدن صكره دلي أولي **الجواب**
فوت أولي قدن شرعا غازی قلنوب اصل اسلام قبره دفن أولي **باب**
أول نور دت برده معتقل اللسان أو لمسه أشارت معتبره در كفو اسلام **وي**
وافتا ده صواكه عقل سي وقت موته دك داء أول قول مفتي به اقراره اشراف
مطلقا جازر **الجواب** **مسألة** أن أشار غير الآخرس فان كان معتقل الشافعي **الجواب**
والفتوي على أنه ان دامت العقل لا وقت الموت يجوز اقراره بالاشارة والاشارة
عليه ومنهم من قدر الامتداد بسنة وهو ضعيف وان لم يكن معتقل الشافعي **مسألة**
الآخرة اربع الكفر والاسلام والنسب والافتاء كذا في تلخيص **الجواب** **وي**
الافتاء بالراس اشارة الشيخ في روايته الحديث في الاشياء والنظائر في النوع
الثالث في احكام الاشارة **مسألة** وقالوا في معتقل الشافعي اذا امتد ذلك وعلم اشارة
فكذلك أو أقل المعتقل الشافعي هو الذي عرض له احتباس الشافعي لا يقدر على
فقد الشافعي رحمه الله حكم الآخرس وهذا أصحابنا ان امتد ذلك وعلم اشارة كان
حكم الآخرس والآفل و قدر الامتداد بسنة وقيل بان يبقى إلى زمان الموت
قيل وعمل الفتوي في صدر الشريعة في آخره مريض لا يقدر على الكلام لضعف الآلة عا
فاشار براسه بوضعية قال محمد بن مقاتل جازت وصيته باشارة وأصحابنا
لم يجوزوا وقال الناطق ذكر الكسبيات رجل أصاب الفل فذهب لسانه **وي**
الكلام مرض فاشارة وكتب فظا ذلك وتقدم الهد فان حكم الآخرس **الجواب**

اراد بقوله طالع ذلك مضى السنة على ذلك وذكر الناطق ايضا المريض الذي يسأل
 من الالهة ونحو حاتم فقامت المريض بالمتناول وقمر اصحابنا تطاول الس
 بالسنة فاذا شرف السنة فهو كالصبي يزفر قفاته من قاضيه ان في كتاب الوصايا
 في فصل في مسائل مختلفة في الورق الاول **مسألة** اكله سنت او كثر من اكل
 اكلن غير ك او كثر من الملق جايز ذر ديدكري محمد بن محمد **الجواب** صحيح بل سارطه
 واني طعام واحد او طابوب اجزا سنة تفاوت او لم يجز جايز ذر **مسألة** كثر
 ان ياكل ما يليه قال عليه السلام كل ما يليك ثم كان يدور به على الفاكهة فقيل في
 ذلك فقال ليس هو عاوا احد اي افراده متفاوتة كذا في التنوير ومن هنا علم ان
 قوله ولا يستأول عابدين يري جيل ليس على اطلاق بل فيما كان طعاما واحدا
 في اجزا متفاوت اجزاء الطعام واختلاف في حوزة اليد ما لا يليه اما جوازه
 العاكفة فلما ذكر انما في غير ما فكماروي **مسألة** اس رضانه قال ان ضابطا دعا
 رسول الله صلى الله عليه وسلم صنوف ذهب مع النبي عليه السلام فربما شجر
 ومرقا في دبا، وقد رايت النبي عليه السلام يشبع الرباع، حوالى القصص ذكره في
 المصباح **مسألة** ابن سيدي على شرح الشرح في فصل سنن الاكل والشرب **مسألة** زيد
 عوده اولان حقه دنياهه حلال يتكلم افضلدر يوقسه آخره تاخري **الجواب**
 حلال ايلك افضلدر رجل قطع مال رجل ظلم الا افضل لصاحب المال ان يحلله
 لانه لو راه في النار الدنيا كان مكسبا ثوابا عظيما فكذا ادعاه نال الاز
 من واقعات حسايه في كتاب الكراهية قيل باب الكراهية بعبارة العين **مسألة**
 خطبا حطبه لرنه من حقه قائل مجزا او امراد يوقرات ايتكري **مسألة** قائل او اردن
 نه واقع اولور **الجواب** عزتك فاعلندن حال واقع اولوب من زايد اولمق ولر
 عز قائلاد يك اولور يا خود قائل جهندن قيمه واقع اولوب من زايد اولمق

واربو او لادر قوله عز من قائل انما مثل الحيوة الدنيا فان حال من فاعل عز و
 فيها زايدة اي عزه قائل او يميز اي من جهة القائل في ليكون من زايدة من غير
 الشريف للمفتاح، واحتملت الصفة المذكورة والحال ايضا الاستقامة المعنى
 على الحاخو طاب زيد فارسا اي من حيث انه فارس او حال كونه فارسا لكن
 زياده من غيرا خذ انه ذره من فارس وقوله عز من قائل يبريد التيمز لان من تزداد
 في التيمز لان حال من جامي في التيمز **مسألة** افضلدر صدقه يوقسه اول صدقة
 اولنان اي اية قول البوب ازاد ايتكلم **الجواب** حج افضلدر، والحج افضل
 ثم الصدقة ثم العتيق من برزايه في اخر كتاب الحج **مسألة** فسق وجور اير او قنا
 علمندن وفساد ايله تحصيلندن صاحبى تمتع ايدوب فايده سين كور **الجواب**
 او لما زخر عظيمدر تقوا سنر علمدر شرف اولادى اشرف خلق الله تعالى ابليس
 اولور دي ديمشدر لو كان في العلم ما دون التبع شرفا، لكان اشرف خلق الله
 ابليس، وفي الحديث علم لا ينفق كلز لا ينفق منه ونفع العلم حسن الاعتدال
 في العبادة فمن لم يزد بالعلم وعكاز هدا ومن الله في الاقتصا اي بغضا شدر
 ايعداد ساو قد كان النبي الصلوة والسلام يتقوده من علم لا ينفق ويقول
 اللهم اني اعوذ بك من علم لا ينفق وقل لا ينفق ودعا لا تسمع ونفس لا تشبع
 ذكره في الاحياء نقل من ابن سيدي على مترعة الاسلام في فصل العلم في الورق
 الثالث **مسألة** صورت مرقومه على وجه مرقوم او زرين تحصيل ايدوب
 تصح نيته داخل قادر او طابوب بلكه همان منصب ومال ايجون تحصيلندن ترك
 افضل اولوري **الجواب** تعلم افضلدر تركندن علم تصح ايتك رجا اولور ديمشدر
 تعلم يافقه فالجمل عار ولا يرضى بها الآخار، واما اذا لم يقدر على تصح نيته
 فالعلم افضل من تركه فانه اذا تعلم يرضى ان يصح العلم نيته في الفصل المرقوم

وعنه ان رضي ان قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من طلب العلم
 الله لم يخرج من الدنيا حتى ياتي عليه العلم فيكون له ولذا قيل طلبنا العلم
 لئلا نلزمه فان كان يكون الاستغناء مشكوة الانوار في الباب الحادي عشر
مسألة شفيق المذهب اولان كمن مذهب حنفي يداخل اولمش ايكن
 يند مذهب شافعي به انتقال اليك لدرجائز اولوري **الجواب** مذهب حنفي
 ثبات خير واولاد **مسألة** شافعي المذهب اذا صار حنفي المذهب وقد فاته
 صلوة في وقت كان شفعو ياتم اراد ان يقصر في الوقت الذي صار
 حنفي يقضي على مذهب الحنفي **مسألة** في الدين النسخ **مسألة** شفعوي
 صار حنفي ثم اراد ان يستقل المذهب الشافعي هل ذلك الثبات على مذهب
 الحنفي **مسألة** في خير واول وقال هذه الكلمة اقرب الى الالف وارفق بما احب
 القاض الامام الحسن الاتريدي **مسألة** في هذه المسئلة فانه قال يعزى الباب الحادي
 عشر التوير حتى ترك المذهب الردي ويرجع الى المذهب السديد خلاصة
 في كتاب الصلوة في الفصل التاسع عشر **مسألة** زيد قاضي بعض اهل دار
 قزاق قزاقين يوقلحق جائز اولوري **الجواب** اولما كان التحصن
 حقيقة البلادة قادر الحكم على منظرها وفي استطاعتها اظلالها فاحتملها
 وقد نوب الشارع الى الاستدلال في كتاب النكاح في الفصل
 في الاولياء لان الشارع قد نوب الى الاستدلال في الزام النطق اشاعة
 الفساد مع تقوية مصالحها **مسألة** زيدك كاك اولدش عوقلي
 حالت نزعته ازادايتمكلم شرعاً شاب اولوري **الجواب** اولور اكر
 كم اولمش مباركي ازادايسه ده هل رايك كوي از ال ايوب اثر
 كوي حق جل وعلايه واصل اولما قله غايت احسن ايتمش اولور

ظاهر زيدك نيتي داخني بودر انما الاعمال بالنيات الحديث لان الكفر عيب
 وكذا البرق لانه اشهر من زيلعي في كتاب النكاح في فصل الالف **مسألة**
 حامل اول لان هذوفت اولدقه وضع حمل قريب اولمقل قارنده ولان
 حي اولوب قلده شرعاً قارني ياربيلوب اخراج اولمقل لازم اولور **الجواب**
 صول ايكون سنن ياربيلوب اخراج اولمقل كرك مات حامل وولدها حي
 يشق بطنها جانباها اليسر ويخرج ولدها كذا في الحائض في كتاب النكاح والاف
 في آخر باب يكره النظر والتمس الدرر والغرر في كتاب الصلوة قيل بالشهاد
مسألة متعده اده وارن عورت اخرته قنق اري ايل اولور جنت مشر اولج
الجواب اخري ايل اولور ديمشك بر راوايته خلقا احسن ايل اولور ديمشك
 اختيار ايتدي ايل اولور داخني قول وارء ان الرجل اذا اشكر بالمائة يزد
 في الجنة قال ابو بكر بن العربي هذا حديث عرب ذكره في احكام القرآن
 له فان كانت المائة ذات ازواج فقيل ان مات عنها من الازواج اخبرني
 قال حديق لامرأة ان ترك ان تكوني زوجي في الجنة ان جمعنا الله فيها فلا تنف
 من بعدى فان المرأة لاخر ازواجها وخطب معاوية بن ابي سفيان ام الدرداء
 فابت وقالت سمعت ابا الدرداء يحدث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم
 انه قال المرأة لاخر ازواجها في الآخرة وقال لي ان اردت ان تكوني زوجي
 في الجنة فلا تنف زوجي وذكر ابو بكر البخاري حديثا جعفر بن محمد بن
 شاذان حديثا جعفر بن اسحاق المعطاي حديثا سنان بن هارون بن محمد
 عن عائشة ام حبيب زوج النبي صلى الله عليه وسلم قالت يا رسول الله
 ويكون لها الزوجان في الدنيا ثم يموتون لا يهاك يكون لاول اول اخر قال
 لا حسن ما خلقا كان معايا ام حبيب ذهاب حسن بخير الدنيا والآخرة وقيل

في شق بطن المرأة
 فيها ولد حي

انها غير اذا كانت ذات ازواج نقل من المعتبرات وتحت لها ان لا يستبرأ
بعد وفات زوجها او جازا اخر ليكون مع زوجها في الجنة فان المرأة لا
زوجها في الجنة قد عرفت ان القوم اختلفوا في ان المرأة لا زوجها في الجنة
اولا منهم خلقا قد ذهب بعضهم الى الاول وبعضهم الى الثاني **فالمع** ذكر الكلام تارة
على الاول وتارة على الثاني **اشارة** الى المذهبين **رج** اني سيري على كل من
الشرح **مسئل** لكل فرعون موسى تركبته فرعون موسى منصرف لا ينفق
نصفه فرعون في قراءات اوله كرك يوقر فرعون في **ج** **وتم** **الجواب**
منع فرعون من كل فرعون موسى من مراد لكل جبار قهار رور بومعنايه نكره اوله
خفايوق كما قالوا لكل فرعون موسى اي لكل جبار قهار من فرعون وموسى
لتنكحها بالمعنى المذكور **شرح** الكافية الشافية في شرح ومثل قضية و
لا باحسن لها في بحث المنصوب بلا التي لينة الجنس وفي تاويل وجه اخر خلوص
بالقبول **واجرك** في العقول وهو ان العلم متى اشتبه بمعنى المعاني نزل
تنزيل الجنس الدال على ذلك المعنى كما في قولهم لكل فرعون موسى ولذك استحقوا
من الاعلام فقالوا تعداد اذا شبهت كشوة العيس بعد **ج** **وتم**
مسئل اللهم اجرنا من النار دعاسنده اولان اجرنا انك راسي الخلد رور
مكسوره **ميد** **الجواب** ساكنه در اجاره دند رامن وخلاص معناسته جاز
رضا لا يدخل احدكم على الجنة ولا يخرج من النار باليمين واللا الملهة **الاجلة**
اي لا يجعل امينا ولا ان يخفى لان ادخل الجنة بها الا برحمة الله **ان ملك**
المشارف **مسئل** زيد قول عوده عليك ايدي مالي اعتاق ايتدكه الماغة قادر
اولور **ج** يوقسه افند يسكنك علكل ايل اول مال ماك اولوري **الجواب** مالك
اولمازة لان ليس اصل الملك فلا يصير مالكا بملكك من الدرر والفرغ كمال الطلاق

في آخر بالظن ان كذا في الزيلعي وغيره **مسئل** مديون لفظي اعلاي مقتضى او **لوب**
مدين اولمق صواب اين كت فتاوي خطاي قبول ايدو **جمله** سي مديون
يا زب برسي مدين يا زمد غنك سركي **وسبي** نه **در الجواب** مدين يا زمش
دخ كيت كت فتاوي تتبع ايدن بو قول قائل اولماز او طاسه ده بوضا
دكدر بنو غم قوليد رخطا اولسه ده فتاها قتل زده خطا مستعمل صواب
نادردن خير ليدي **كما قال** في العنايه ان الخطا المستعمل عند الفقهاء خير من صواب
نادر في كتاب الصلوة في باب سجود السهو قيل قول الهادي **وم** تلا سجدة اما اذا
استدان بامر القاضي فانه يرجع المدين على المروض عليه ولا يكون مضى المدة
مسقطا **انفع الوسائل** في مسئلة النفقة **و** بنو قيم يشنون الياء فيقولون
مبيوع من عري في فصل المعتل قبل والثالث المعتل **اللام** **مسئل** علامه
كي تا مبالغه ايجن اولمق حق سبحانه وده حضرتنه اطلاق اليق لكن نجون جاز
اوليه **الجواب** تانيث توهمدن فراراء قوله للعلامه تاوه للمبالغة او لنقل
اداة التانيث ولم يطلق على اتع ان المديون بك لتوم التانيث من غير غور
حاشية مولانا جازي **مسئل** مظنة ومقبرة ده اولان تانه ايجن **الجواب**
تانيث ايجن ده وقد آتت هذه الاسماء بادخال تاء التانيث علمه وذلك
كالظنة والمقبرة والمشرقة بفتح العين فيها لانها في معنى البقرة لتدل التاء
على ان مدلول هذه الاسماء مؤنث والمظنة للموضع الذي يظن كون الشيء فيه
من ظن يظن بفتح في الماضي وضمتها في الغابر كما قال النابغة فان مد عارقه
قال حملا فان مظنة **الجهل** **الشباب** وقوله وشذ المقة والمظنة بضم
جواب **ج** سوال مقدر من شرح العربي **مسئل** دعا ودية اولان واو مسو
داني اولمق جازي اولوري **الجواب** اولور بعضكم كسر اولاد رديمش **ره**

وجمع على دعاوي بكسر الهمزة وعلى الاصل وفتحها محافظة على الف التانيث
 وقال بعضهم الفتح اولى لان العرب اكثر التخييف ففتحت وصاغت على الف
 التانيث التي بنى عليها المنذور به يشترط كلام ابن ولاد وقال بعضهم الكسر اولى
 به يشترط كلام سيبويه ومثل ذلك الفتوى والفتاوى وكاد ان لا يسمع في عبارة
 الشافعية الا بالفتح وفي عبارة اصحابنا الا بالفتح واما في الشرع فهي اضافة
 المدح الشيء لا النقص في حاله الى صفة والمنازعة في شرح ابن وهب في اول
 فصل في كتاب الدعوى **مسألة** فمن بايعه مشتري غنك يا مبيعك قدر ربه
 اختلاف ايد شمس لرمثا بايع ديكه بلكه برقول بيع اولدي مشتري ديكه
 ايك قول بيع اولدي قنقشك قول ليل حكم اول نور **الجواب** قنقشك بينه اقامت
 ايدرك الحاكم اول نور اكر ايكس بل ايدركه زياده اثبات ايدرك اول نور
 بينه اختلاف غنك ايسه بايعك بينه سي مقبول اول نور ميعده استمشتك
 اول نور اكر ايكس غنك بل اولسك بينه بايع ديسه كبرقولي سكا ايك بلك صاتم
 مشتري ديسه كبر ايك قولي بلك الدم قنقش اقامت ايدرك مقبول اول نور ايكس
 وادى ايدرك ايكسي بل اول نور بينه ايكس مشتري دن بايعه حكم اول نور ايكس
 قول بايع دن مشتري حكم اول نور اكر بينه دن طرفين عاجز اولسك مشتري
 دنك كبر بايع دعوى ايدرك ارق غنك راضى اولسك سكي بيع فسخ ايدرك بايعه
 وادى بويلد ديسك بينه مشتري دعوى ايدرك ارق ميس وروا البيع بوزيلور
 دنك راضى اولسك ايكس دن ايكس بينه ويرد اول مشتري به اندور بل
 بايع ديك كنه المادي بايعه اندور بل مشتري ديك كنه المادي برسي اندور
 بري نكول ايدرك بينه ايدرك قول مقبول اولوب نكول ايدرك اوزر بينه حكم
 اولسك اكر ايكسي وادى بينه ايدرك قاضي بينه فسخ ايدرك كنه المادي وغيره

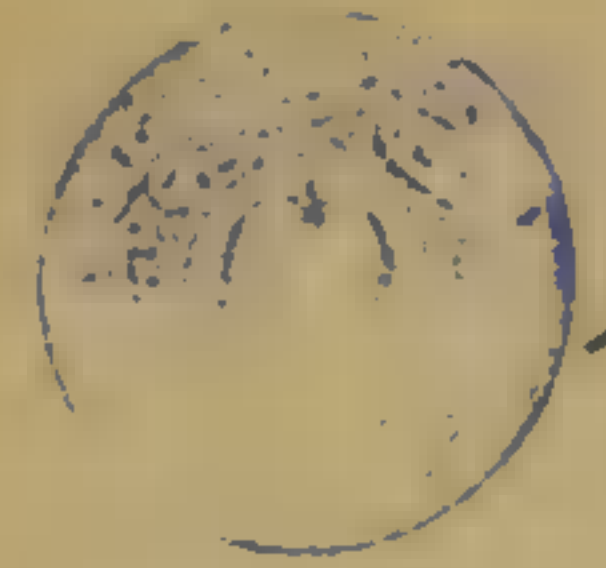
٢٤٢
 في كتاب الدعوى في باب التحالف وعرضا اختلاف البايعين تحالف سواء
 قبل القبض او بعد ينكر صورة المسئلة ان المتبايعين اذا اختلفوا في
 البيع فادعى احدهما غنا وادعى البايع الكثر منه او اعترف البايع بقدر
 من المبيع فادعى المشتري الكثر منه ولم يكن له ما ولا للاحدهما بينة فيسئل
 للمشتري اما ان ترضى بالبيع الذي ادعاه البايع والا فسخنا فان تراضيا
 والا فسخنا للحاكم كل واحد منهما على دعوى الآخر وفسخ البيع وهذا هو الحق
 سواء كان قبل القبض او بعده نص عليه الهمداني والكاظمي وغيرهما قالوا
 على البيت رمزها حدك وهذه المسئلة وان كانت مذكورة في كل الكتاب الا
 انه نظيرها تبعا لصاحب الفوائد وذكر ان سبب نظمه لا غلط بعض الفقهاء
 فيها ودعواه عدم التحالف فيما لو كان الاختلاف بعد القبض لانه على خلاف
 القياس قال في الهمداني وهذه التحالف قبل القبض على وفاق القياس
 لان البايع يدعي زيادة الثمن والمشتري ينكره والمشتري يدعي وجوب تسليم
 المبيع بما نقده البايع ينكره وكل منهما منكر فيجوز بعد القبض في حال القياس
 لان المشتري لا يدعي شيئا لان المبيع لم يبق دعوى البايع في زيادة الثمن
 والمشتري ينكره فيكتفي بخلافه كفا عفاء بالنقض وهو قول عليه السلام
 اذا اختلفت المتبايعان والسلعة قائمة بغيرها تحالفوا وترادوا
 يبتدي بينهما المشتري وهو قول محمد وابي يوسف مع اخر ارواثة في
 ايجيفوت رج وهو الصحيح لان المشتري اشد حيا والمالك لا يطالب الا
 بالثمن او لا بد يتجمل فائدة النكول وهو الزام الثمن ولو لم يكن بينهما
 البايع تنازع المطالبة بتسليم المبيع زمان استيفاء الثمن واثبت
 يقول او لا يبداء بينهما لقوله عليه السلام اذا اختلف المتبايعان

فالقول ما قال البايغ خص بالذكر واقل فائدة التقديم **تنبيه** لو اقام احد البايغ
 البيته ولم يقيم الاخر بيته ففي لصاحب البيته لان جانبه قوي بحا وقيمت
 دعوى الاخر بخدة بلا بيته والدعوى بالبيته اقوى من الدعوى بلا بيته
 وان اقام كل منهما بيته والبيته المثبتة للزيادة **اولى** لان البيتين لا ينافيان
 ولا تعارض في الزيادة فيكون البيته مثبتة له ولو اقام كل واحد من البيتين
 الا ان الاختلاف في الثمر والمبيع جميعا فبيته البايغ **اولى** في المبيع نظر الى
 زيادة الاثبات في شرح ابن وهبان في فصل من كتاب الدعوى **مسئله**
 زيدك عمروه اولان واجب ان يكسب الحق من شئ يوزن كوت
 تسليم اليه كره زيد جله سين كوت رينجه قبض اليه ديكه قادر اول كره **الجواب**
 قادر اولان جبر اول نور اعتبارا بالجرء بالكل في الدرر في كتاب العتاقا
 في باب الحق عاجل معاني اجبارا الى مولاي بيني تخليه اول فقه عالم
 قبضته حكم الحاكم كما في ابن حمام في الحل المرقوم **مسئله** زيد نفسه صالح و
 متدين اولوب لكن بعض تهمته اولان يردن في لازم اول كره **الجواب**
 مظان تحت مواقع متدين اجتناب لازم اي كنه دالت اي در نصوص
 كثره **در** كما قال النبي عليه السلام من انس ربه لا والله لا ندر قامة دهم
 يعني من مد العباس وفي الحديث دلالة على الاجتناب عن مكان التهمة
 ومواقع المنة من ابن ملك للمشارقة في الباب الثالث **مسئله** شرع شريفه
 مخالف سوزر سويلوب وكثر العصيا اولان اخرته خلاص اولمخ جاره
در الجواب استغفار وتوختن وتوختر اليك يكتفي عصيا جريسيك برا
 لا صفة مع الاحرار ولا كبر مع الاستغفار الحديث التوبة بشر وطا
 تنزل الكباير والصغائر كذا في القواعد والفوائد **مسئله** برجامع شريفه

زيد

زيد واعظ تفرج حديث نقل ايوب وعظ عالم اول فقه جهله دعا ايوب
 خلق داني با شكرين اجوب انك داني جاني جان وكوكلدن ودر وون ذلك
 توبة تام ايوب يارب شويل يارب بويل ايوب ديويننه واخر تلمنه تفرج ايوب
 ايكن عمرو واشتمد بوزنك ايده كرا افعال كافرجه وجهه وجهه در ديشه عابو
 عبادته بويلدين واشتمد نه لازم كهور **الجواب** حق سويلينه نه لازم كلسك
 كتابه كوردكن شويلش دعا خفيه ودر وون دلدن كرك الرعا باليد بولجوه
 جهل لا يجوز ان كان لا بد لم من ذلك فطهر بالحقيقة فان كل صلوة خلفه استغفارا
 بالسنة ادي في الافعال بالدعا والجرء بالدعا بدعة قال انه تها دعواتكم دعا
 وخفيه والذرية يفعل المذكر كون في مجلس الوعظ الدعاء بالجمرة واستغفاره
 يارب يارب في القوم وكشف الرؤس بدعة لم يروى واحده من السلف
 مثل ذلك بل يكون هذا تشييرا بما يفعل النصارى واليهود في بيعهم وكناهم
 من جواهر الفتاوى قيل في كتاب الصلوة قيل الباب السادس **مسئله**
 مصطفىه نسبتة مصطفىون ديك صحير **الجواب** خطا در صواب
 مصطفىه در خامه وسادسه واقع اولان الف حذف اول نور وان
 كانت خامسة كراي وهو مفعول من المراتم او سادسة لقبعشري
 وهو الجمل العظيم الشدي فالحذف لا في لظول الاسم فقول العامة مصطفىه
 خطأ والصواب مصطفىه ج جاره پردي في المنسوب وقد جاء في صحيح
 ما الفرابعة والفاء الثانية وثانية ساكن وجران اخر ان صلبوك بقلب الالف
 واو تشييرا محمولي بقلب الالف واو ا و زيادة الف قبلها تشييرا بالالف
 للمدودة كصراوتي وكذا ما في الف الالحاق كعربي تقول في مغزوي وموادك
 خلاف حمزى ثمانية عامر لا يجوز فيه شي من الوجيه لان حركة الفاء بمنزلة

شغال



حرف آخر فالن في حكم الخامسة يدل ان حرف هذا و وحده لم يعرف
 سقر علمان في الحركة حرف في حكم زينب وكذا لا يجوز شيء من ذلك فيما لا
 خامسة او سلاسة كما علم من كلامه لطلال الاسم فتقول العامة مصطفى
 خطا والوجه مصطفى من مناهج الكافية في شرح الشافية للامام
 العلامة ابى يحيى زكريا الانصاري الشافعي رحمه الله **مسألة** اشباه
 ونظائره التي صلوة فسد اصلها بالحدث فقل مصلة الرابع اذا قام الى
 الخامسة قبل القعود وقدر التشهد فوضع الجبهة فاحدث قبل
 الرفع تمت ولو رفع قبل الحدث فسد وصف الكفيلة وفيه قال ابو
 يوسف رحمه صلوة فسد اصلها بالحدث تجب في قول محمد بن قيس
 نجه صحيح اولور كه قبل القعود حدث ايل خود مطلقا صلوة فاسده اولو
 كيدر **الجواب** بناقار ديكدر كما فصل الفخ القدير الشير بابن همام عباد
 وقد قام اليها قبل القعدة فانه يمكن اصلاح صلوة عند محمد بن بانه توكفا
 فيا في فيقعد ويشهد ويسلم ويسجد للسجود ولا يمكن اصلاحها عند
 ابى يوسف رحمه وقد سئل ابو يوسف عن ما قال بطلت ولا يعود اليها فاجاب
 بحاج محمد بن فقال زه صلوة فسد يصلها حدث زه بمعية مكسوة
 بعد ما صاعا كلمة تقي وهو على وجه التكم قبل قال لقيظ الحق في مجموع سبب
 ما بلغ في غيره قوله في المسجد اذا ضرب انه لا يعود الى ملك الواقف ولا يخرج
 من كونه مسجدا وان صار ماوي للكلاب والدواب في ابن همام **مسألة**
 قران عظيمين يا سان يازلق داحي جابر اولور **الجواب** اولما ز
 آخر داحي شيم اوله سمائي اوله اصلا اوزرينه يازلق كرك لان خط
 المصنف سنة متبعة وقد رخت هكذا في مناهج الكافية في شرح الشافية

في اول الخط خطان لا يقاسان خط العوض وخط القران **مسألة**
صيطان وصي اوزرينه اشهاد اولنان ديوار ايتام يتقلب ضرر ايلدره
 ضمان صبي يي لازم اولور يوقسه دفعه قابل ايكن اجمال ايدجك وصي
 ي **الجواب** صبي يي لازم اولور حايط للصغير اشهد على ابيه او وصيه
 فسقط فالضمان على الصبي لا يجب شيء من ذلك على الاب والوصي سواء
 فرط في النقص او لم يفرط لان الاشهاد على الاب والوصي كالاشهاد على الصبي
 فهو بالغ فاذا بلغ اومات الاب والوصي بعد الاشهاد عليها بطل ذلك
 الاشهاد حجة لو سقط الحايط بعد ذلك والتلف شيئا كان صدرا في دييات
 واقعات الناطق به في العادة في الفصل الخامس والثلاثين قريب
 الفصل الآخر بورق كذا في قاضيان في كتاب الجنابات في فصل في جنابة
 الحايط في الورق الاول **مسألة** زيد صغير وصي اولان عمر و بكر صغير
 وصي اولان خالد في حضور حكمه احضار ايدوب وصي ولد عمر زيد و
 عموك دارلي يستده اولان ديوار دن سقوط خوف او اولوب يتقدر في
 تقديره ايكسده ضرر محقق ايكن كل مرت ايدم بوابا ايدم ديوار
 ايلدره حكم الشيخ بنايه جبر ايدري **الجواب** قاضي امين كوندرا كركند الكسبه
 ضرر وار ايسه مرتبه جبر ايدري ايكن مالك بري ابا ايتحه كي دكلدر انده ابي ضرر خو
 راض اوله جبر اولما ز اما بونده وصي صغيره ضرر ادخاله راض اولمش
 اولور جدار بين داري الصوفيين لها على جملة يخاف عليه السقوط وكل
 صغير وصي فطلب احد الوصيين مرتبه الجدار و ابي الآخر قال الشيخ الامام ابو بكر
 يبعث القاضي امينا حجة تنغرافية فان علم ان في ترك ضرر ايلدره ابا
 انما بني مع صاحبه قال وليس هذا كاي احد الما لكن لان في الابى لورضي بخو

انفراين من الطيب اربع ينسابور

ومنها من فاتحة الحج وتخلل بافعال العمرة لا يأتي بالرحى والميابت لانهما تابعان
للوقوف وقد سقط من الاشياء والنفائس في فصل يدخل هذه القاعدة
قاعدة اذا تعارض المانع
والمقتضى

Süleymaniye U. Kütüphanesi
Kisim: AMCA ZADE
Yeni: HÜSEYİN PAŞA
Eski Kayıt No: 243